

رَفْعُ بعبر (لرَّحِيْ) (للجَّنْ) رُسِلنَمُ (لِفِرُهُ وَلَيْنَ رُسِلنَمُ (لِفِرْهُ وَلَيْنَ الْفِرْدُ وَلَيْنَ

الريان الدين الدين المراجعة ال

لِنْ اللَّهُ اللَّ

رَفْحُ معِب الارَّحِيُّ الْهَجَّن يُّ الْسِكْسُ العَبْرُ الْعِزُوك كِسِسَ

حَالِيثُ ٱلإِمَامِ ٱلقَاضِيُ عَلِيِّ بْنِ عَلِي بِنِ عُكِي مَامِ ٱلْقَاضِيُ عَلِيِّ بْنِ عَلِي بِنِ عُكِي مَا لِمِ الْ

> تَعَثَّلِق فضيًاة الشيخ الدكتُور عيرُ لِالرِّرِبِ مِحْمِرُ لِي المُعِمْرُ فِي بِرَكِيمٌ لِلْقِرِ لِأَمْرِينِ

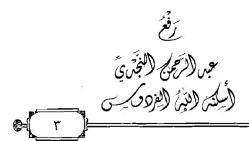
خرج أحاديثه دعَلَنَ عليه دلْعِوالنِيْر الركِوْدُولِ الرقِ برجُحِمِّدِينِي جَهِدُ (الكِّهِ لِ الْخِوصِيْرِ

البجنه الأولث

د أو الصعريه هيه النشسر والتوريع

والصويحي السروالوريع

هاتف ۲۲۲۲۹۴۵ هادیس ۲۲۲۲۹۴۵ هادیس ۲۲۴۹۴۵ مادیس ۲۲۴۹۴۵ مادی المربی الریاض شارع السویدی المام ص. ب ۲۹۲۹ الرمز البدیدی ۱۱۶۱۲ المامید المدیدی ۱۱۶۱۲ مادید المدید المدید



مقدمة الدكتور طارق بن محمد بن عبدالله الخويطر

الحمد لله الذي علم بالقلم، علم الإنسان ما لم يعلم، وصلى الله وسلم على نبينا محمد، وعلى آله وصحبه أجمعين، أما بعد:

فلا يخفى على المسلم ما للعلم من فضل، وما للعلماء من مكانة، فهم خلفاء الله في عباده بعد الرسل، قال تعالى: ﴿ شَهِدَ ٱللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهُ إِلَّا هُوَ وَٱلْمَلَتَ كُهُ وَأُولُوا ٱلْعِلْمِ قَآيِمًا بِٱلْقِسْطِ لَآ إِلَّهُ إِلَّا هُوَ ٱلْعَرِيدُ ٱلْمَحَكِيمُ ﴾ [آل عمران: ١٨]. وقد وردت آيات وأحاديث كثيرة يُعرف بها فضلُ العلم وأجره، وشموخ أهله، ورفعة طلابه، من ذلك: قول الله تعالى: ﴿ وَيَلِّكَ ٱلْأَمْثُ لُلُّ نَصْرِبُهِمَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهِمَ إِلَّا ٱلْعَكِيمُونَ ﴾ [العنكبوت: ٤٤٣]، قال ابن كثير: «أي: وما يفهمها ويتدبرها إلا الراسخون في العلم، المتضلعون فيه»(١). وقوله ـ جل وعلا _: ﴿ قُلْ هَلْ يَسْتَوِى ٱلَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَٱلَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [الزمر: ٩]، وقوله عز وجل .: ﴿ يَرْفَع أَلْلَهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُمْ وَٱلَّذِينَ أُوتُواْ ٱلْعِلْمَ دَرَحَتِ وَاللّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ [المجادلة: ١١]، وقوله - جل شأنه : ﴿إِنَّمَا يَغْشَى ٱللَّهُ مِنْ عِبَادِهِ ٱلْمُلَمَّةُ أَ إِنَ ٱللَّهُ عَرِيزُعَفُورٌ ﴾[فاطر:٢٨].

تفسیر ابن کثیر (۳/ ۱۱۶).

قال ابن كثير: «أي: إنها يخشاه حق خشيته العلماء العارفون به؛ لأنه كلما كانت المعرفة للعظيم القدير العليم الموصوف بصفات الكمال، المنعوت بالأسماء الحسني، كلما كانت المعرفة به أتم والعلم به أكمل، كانت الخشية له أعظم وأكثر»(١).

وأما من السنة فأحاديث كثيرة، منها حديث معاوية الله قال: قال رسول الله على الله الله على الله بع خَيرًا يُفَقّهُ في الدّين "(٢).

وحديث أبي أمامة على أن رسول الله على الْعَالِمِ على الله على أَذْنَاكُمْ، ثُمَّ قال رسول الله عَلَيْهُ: «إِنَّ اللَّه وَمَلَائِكَتَهُ وَأَهْلَ السموات وَالْأَرْضِينَ، حتى النَّمْلَة في جُحْرِهَا، وَحَتَّى الحُوتَ لَيُصَلُّونَ على مُعَلِّم الناس الخَيْرِ»(1).

وما رواه أبو الدرداء الله عَلَيْ قال: سمعت رسول الله عَلَيْهُ يقول: «من سَلكَ طَرِيقًا يَطُلُبُ فيه عِلْمًا سَلَكَ اللَّهُ بِهِ طَرِيقًا من طُرُقِ الجَنَّةِ، وَإِنَّ اللَّائِكَةَ لَتَضَعُ

⁽۱) تفسير ابن كثير (۳/ ٥٥٣).

⁽۲) أخرجه البخاري (۷۱) ، ومسلم (۲۰۳۷).

⁽٣) أخرجه مسلم (٢٦٩٩).

⁽٤) أخرجه الترمذي (٢٦٨٥).

أَجْنِحَتَهَا رِضًا لِطَالِبِ الْعِلْمِ، وَإِنَّ الْعَالَمُ لَيَسْتَغْفِرُ لَه من في السموات وَمَنْ في الأرض وَالْحِيتَانُ في جَوْفِ اللَاء، وَإِنَّ فَضْلَ الْعَالِمِ على الْعَابِدِ كَفَصْلِ الْقَمَرِ الْأَرض وَالْحِيتَانُ في جَوْفِ اللَاء، وَإِنَّ فَضْلَ الْعَالِمِ على الْعَابِدِ كَفَصْلِ الْقَمَرِ لَيْكَةَ الْبَدرِ على سَائِرِ الْكَوَاكِب، وَإِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَمَةُ الْأَنْبِيَاء، وَإِنَّ الْأَنْبِيَاء لَمُ لَيْكَةَ الْبَدْرِ على سَائِرِ الْكَوَاكِب، وَإِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَمَةُ الْأَنْبِيَاء، وَإِنَّ الْأَنْبِيَاء لَمُ لَيْكَةَ الْمَارُ وَلا دِرْهُمًا وَرَّثُوا الْعِلْمَ فَمَنْ أَخَذَهُ أَخَذَ بِحَظٍّ وَافِرِ» (١).

والأحاديث في ذلك كثيرة مشهورة، وإذا عرف المسلم فضل العلم وخلى والعلماء، وعظم منزلتهم، وسمو مكانتهم، أدرك خطورة فقدهم، وخلى المجتمع منهم، فإن العلم يُنْتَقص بموت العلماء، وبذلك جاء الحديث الصحيح، فعن عبدالله بن عمرو بن العاص شي قال: سمعت رسول الله علي المقول: «إنَّ اللَّهَ لَا يَقْبِضُ الْعِلْمَ انْتِزَاعًا يَنْتَزِعُهُ من الْعِبَادِ، وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ الْعِلْمَ الْعِلْمَ الْعَلْمَ الْعِبَادِ، وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعِلْمَ الْعِلْمَ الْعِلْمَ الْعَلْمَ الْعِبَادِ، وَلَكِنْ يَقْبِضُ الْعُلْمَ الْعَلْمَ الْعِلْمَ الْعَلْمَ الْعَلْمَ الْعَلْمَ الْعَلْمَ الْعَلْمَ الْعَلْمَ الْعَلْمَ الْعَلْمُ الْعَلْمَ الْعَلْمَ الْعَلْمَ الْعَلْمَ الْعَلْمَ الْعَلْمَ الْعَلْمُ الْعَلْمَ الْعَلْمَ الْعَلْمُ الْعَلْمُ الْعَلْمَ الْعَلْمَ الْعَلْمُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ المُلْعُ اللهُ اللهُل

قال النووي: «هذا الحديث يبين أن المراد بقبض العلماء في الأحاديث السابقة المطلقة ليس هو محوه من صدور حفاظه، ولكن معتاه أن يموت حملته، ويتخذ الناس جهالًا يحكمون بجهالاتهم، فيضلون ويضلون»(٣).

وقد أوصى النبي ﷺ بالأخذ من العلم قبل أن يُرفع، وذلك فيها رواه

⁽١) أخرجه أبو داود (٣٦٤١) ، والترمذي (٢٦٨٢) ، وابن ماجه (٣٢٣).

⁽٢) أخرجه البخاري (١٠٠)، ومسلم (٢٦٧٣).

⁽٣) شرح النووي على مسلم (١٦/ ٢٢٣).

أبوالدرداء هذه قال: كنا مع النبي عَلَيْ فَشَخَصَ بِبَصَرِهِ إِلَى السَّمَاءِ، ثُمَّ قال: هذا أَوَانُ يُخْتَلَسُ الْعِلْمُ من الناس حَتَّى لَا يَقْدِرُوا منه على شَيْءٍ، فقال زِيادُ ابن لَبِيدِ الْأَنْصَارِيُّ: كَيْفَ يُخْتَلَسُ مِنَّا وقد قَرَأْنَا الْقُرْآنَ، فَوَاللَّهِ لَنَقْرَأَنَهُ وَلَنُقْرِئَنَهُ نِسَاءَنَا وَأَبْنَاءَنَا، فقال: (ثَكِلَتْكَ أُمُّكَ يا زِيَادُ، إِن كنت لَأَعُدُ من فَقَهَاءِ أَهْلِ اللّهِينَةِ، هذه التَّوْرَاةُ وَالْإِنْجِيلُ عِنْدَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى فَهَاذَا تُغْنِي عَنْهُمْ؟»(١).

وفيها رواه أبوأمامة على قال: لَمَّا كان في حَجّةِ الْوَدَاعِ قام رسول اللّهِ وهو يَوْمَئِدٍ مُرْدِفٌ الْفَصْلَ بن عَبّاسٍ على جَمَلٍ آدَمَ، فقال: وبا أَيّهَا الناس خُذُوا مِنَ الْعِلْمِ قبل أَن يُقْبَضَ الْعِلْمُ، وَقَبْلَ أَنْ يُرْفَعَ الْعِلْمُ، وقد كان أَنْزَلَ خُذُوا مِنَ الْعِلْمِ قبل أَن يُقْبَضَ الْعِلْمُ، وَقَبْلَ أَنْ يُرْفَعَ الْعِلْمُ، وقد كان أَنْزَلَ الله تعالى: ﴿ يَكَأَيّهَا اللّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَسْتَلُوا عَنْ أَشْيَا مَ إِن بَنْ دَلَكُمْ قَسُونُكُمْ وَإِن تَسْتُلُوا عَنْ اللهِ عَن يُكَنّ لَلْ اللهُ عَلَى اللهُ عَمْلُوا عَنْ الله عَمْلُوا عَنْ الله عَلَى الل

⁽١) أخرجه الترمذي (٢٦٥٣) ، وابن ماجه (٤٨ ٤٨) ، وأحمد (٤/ ١٦٠)، (٦/ ٢٦).

رَأْسَهُ وقد عَلَتْ وَجْهَهُ مُمْرَةٌ مِنَ الْغَضَبِ، قال: فقال: دأي تَكِلَتْكَ أَمُّكَ، وَهَذِهِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى بِينَ أَظْهُرِهِمُ المَصَاحِفُ لَم يُصْبِحُوا يَتَعَلَّقُوا بِحَرْفِ وَهَذِهِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى بِينَ أَظْهُرِهِمُ المَصَاحِفُ لَم يُصْبِحُوا يَتَعَلَّقُوا بِحَرْفِ مِا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى بِينَ أَظْهُرِهِمُ المَصَاحِفُ لَم يُصْبِحُوا يَتَعَلَّقُوا بِحَرْفِ مِا الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى بِينَ أَظْهُرِهِمُ المَصَاحِفُ لَم يُصْبِحُوا يَتَعَلَّقُوا بِحَرْفِ مِا اللَّهُ وَالنَّصَارَى بِينَ أَظْهُرِهِمُ اللَّهُ وَإِنَّ مِن ذَهَابِ الْعِلْمِ أَن يَذْهَبَ حَمَلَتُهُ ، ثَلاَنَ مِن ذَهَابِ الْعِلْمِ أَن يَذْهَبَ حَمَلَتُهُ ، ثَلاَنَ مِرَادٍ (١٠).

وفي هذا رد على من زعم أن وجود الكتب يغني عن العلماء، وأن موت العلماء ليس بتلك المصيبة؛ لأنه - كما يتوهم - يستطيع أن يبين الحكم، ويستنبط المسائل، ويرجح عن طريق الكتب.

قال ابن حجر: «وفي حديث أبي أمامة من الفائدة الزائدة أن بقاء الكتب بعد رفع العلم بموت العلماء لا يغني من ليس بعالم شيئًا» (٢).

إن أمة بلا علماء لهي أمة حائرة، يُخَافُ عليها البضلال، ويُنتَظرُ فيها الشقاءُ والفناءُ.

وأدم البكاء على أناس لا يرون للعلماء حقًا، ولا يقيمون لأقوالهم وزنًا، فكيف يطلبون السعادة والهناء، فالهم لا يزال ضجيعهم، والأسف أليفهم.

إن فقد العلماء مصيبة عظيمة، تكوي القلوب، وتضرم الجوانح، وتسعّر الأجساد، وتقطع الأجلاد، وتفتّت الأكباد، وإذا ما خلت بلادٌ منهم،

⁽١) أخرجه أحمد (٥/٢٦٦)، والطبراني في الكبير (٧٨٦٧).

⁽٢) فتح الباري (١٤/ ٢٨٦).

حسبتها خاوية من كل شيء، ما بها صافر ولا زافر ولا أنيس، ولا عين تطرف، ولا جفن يذرف.

والأمة بأكملها حمّلت العلاء ثقلًا يؤودهم، وجسمتهم أمرًا يكدهم، وكلفتهم شيئًا ينوء بهم، فإذا ذهبوا فمن يحمل هذا العبء؟ ومن يطيق هذا الثقل؟

وإذا أصاب الأمة أزمة طامّة، وملمّة صاخّة، أو أثَارَ حاقدٌ نقع الفتنة، واقتدح نارها، واستفتح بابها، وثور رهجها، اشرأبت أعناق الناس نحو العلماء، ترقب مواقفهم، فلهم القدح المعلى في هذا السبيل، تأمل منهم موقف القوة والعز والصدق، وحق لهم ذلك، فللعلماء الصادقين مواقف مشرّفة، وبطولات عظيمة على مدى التاريخ، سطّرتها كتب السير والمفاخر، وحفظها كل مسلم يعتز بدينه وعلمائه، ومع أمل الأمة ويقينها، تأتي أنفس العلماء الصادقة المشمخرة، سلاحها الإيمان بالله، وعتادها الإخلاص والصدق والعلم، وغايتها العزة في الدارين، وكلمة جهرها لا سرها: ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين، لا تريد مالًا ولا جامًا، ولا تلقي لأوساخ الدنيا بِالَّا، همِّها عِزَّ الأمة ونجاتها، فيكشف الله بهم هبوات المحن، وماثرات الفتن، وأزمات الزمن، فيزول الخوف والوجل، ويتصل الأمن والدعة، ويعود البال في رخاء، والأمر في غاية الاستواء.

إن طريق العلم طويل وشاق، قل من سلكه وتحمل أعباءه، ولذا فمن

كانت نيته صالحة، ونفسه كبيرة، قدر على الاستمرار فيه، متعبًا بذلك جسمه ونفسه، مواصلًا ليله بنهاره.

وإذا كانَتَ النَّفُوسُ كِبارًا تَعِبَتُ فِي مُرادِها الأجْسامُ ومن أعطى العلم كله أعطاه العلم بعضه، ومما يحزن النفس، ويدمي الفؤاد، أن يفوت هذا الفهم على العاقل، فيعتقد أن العلم يُنال في وقت قصير، وهمة متواضعة، وقراءة قليلة، في أوقات الفراغ القصيرة المتناثرة، وهو مع هذا غير مقتنع بمطالعة أمّات الكتب، زاهدًا في حضور مجالس العلماء، فهذا وأمثاله قصدهم الشاعر بقوله:

مَّنَيْتَ أَنْ مُّسِي فَقِيهًا مُنَاظِرًا بِغَيْرِ عَنَاءٍ وَالجُنُونُ فُنُسون وَلَيْسَ اكْتِسَابُ المَالِ دُونَ مَشَقَّةٍ تَلَقَّيْتَهَا فَالْعِلْمُ كَيْفَ يَكُون وَلَيْسَ اكْتِسَابُ المَالِ دُونَ مَشَقَّةٍ تَلَقَّيْتَهَا فَالْعِلْمُ كَيْفَ يَكُون

إن المستمع للعلماء لا يمل حديثهم، ولا يسأم مجالسهم، فكلامهم أرّي مشفى، وعسل مصفّى، أنيق النواحي، رقيق الحواشي، عذب المذاق، سلس على التراق، يتحدر على الأفهام تحدر الزلال على حر الأوام، يدب في الأفهام دبيب الصحة في دنف الأسقام.

وهذه البلاد - بحمد الله - منذ ظهور دعوة الإمام المجدد الشيخ محمد بن عبدالوهاب رحمه الله، ومناصرة الإمام محمد بن سعود له، حفلت بالعلماء الربانيين؛ إذ كانت دعوة مباركة، تميزت عن غيرها بدعم ولاة الأمر لها، فاجتمع على نصرتها العلماء والأمراء، فكتب الله لها بفضله القبول والانتشار

والاستمرار، وها هي ذي دعوتهم الصافية، ترفرف في بلاد كثيرة، نورها ساطع يتشعشع، وطيبها عاطر يتضوع.

ومنذ ذلك الوقت والعلماء فيها يبذلون أوقاتهم وأنفسهم، نصرة للعقيدة السلفية الصحيحة، فأرسلوا الدعاة إلى بلادٍ كثيرة، حتى تبددت سحب البدع والخرافات، واستقبلوا الدارسين من أنحاء المعمورة، ووفروا لهم كل أسباب الراحة، كل ذلك رغبة منهم في نشر العلم النافع، والعقيدة الصحيحة، فكانوا في عملٍ دؤوبٍ، وإيشارٍ ظاهرٍ، وتفانٍ متواصلٍ، في كل زمانٍ ومكانٍ، دون أي مطمع دنيوي، ودون أن يتقاضوا على عملهم هذا شيئًا من حطام الدنيا، فحصل بذلك. ولله الحمد والمنة ـ الخير العميم.

ورغم أن الدنيا أقبلت إلميهم بزينتها، إلا أنهم ركلوها بأقدامهم، زاهدين بها، معرضين عن زينتها، وما ذاك إلا لأنهم أخلصوا النيات، وطلبوا ما عند الله من الأجر والثواب، فلله درّهم، اتصلت محامدهم، وعلت مبانيهم، وجمت مكارمهم.

رأيناهم كيف بذلوا أوقاتهم للعلم والتعليم، واستقبال الناس للسؤال والاستفسار في كل الأوقات، دون ملل أو كلل، حتى في أيام مرضهم وتعبهم، عطاؤهم لا ينقطع، وبذلهم لا يتوقف، حتى ملؤوا الدنيا علمًا وهدى، ونورًا وتقى، فكتب الله لهم علو الكعب، وذيوع الصيت، فبقيت مآثرهم، وجميل صفاتهم في كل جنان، وعلى كل لسان، ما كرَّ الجديدان.

وما نتذكر بذلهم وعطاءهم . في زمن قل فيه عطاء غيرهم _ إلا تستبق عبراتنا، وتفيض دموعنا، فلهم في كل قلب مأثرة، وبكل جيد مكرمة.

ولذا ما إن تفقد الأمة أحد هؤلاء الأفذاذ إلا ترى عيونًا عبرى، وأكبادًا حرى، وأللت عبرى، وأكبادًا حرى، وألسنًا تلهج بالثناء والدعاء، فهم نجوم في السماء مضيئة، متى أفلت ضل السائرون، ونور في الطرقات المظلمة، متى انطفأ تعثر المارون.

وكيف لا يُفقد هؤ لاء العلماء، وهم في حياتهم يحملون من العبء أثقله، ومن الهم أجله، يسهرون الليالي الطوال، ويَصِلون الليل بالنهار؛ طلبًا لعز الأمة، وحرصًا على نجاتها، ولذا بَكَيْنَاهُم يوم ماتوا بصوب قلوبنا، لا بماء أعيننا، فيا رب ارحمهم، وأسكنهم الفردوس الأعلى من الجنة، وما لنا بعد وفاتهم إلا الصبر والدعاء، وفي الصبر مسلاة الهموم النوازل، وكلَّ على حوض المنية وارد، وداء الموت ليس له دواء، وعزاء بعضنا لبعض، أن هذا طريق الرسل والأنبياء والصالحين، ولابد من سلوكه، وهذا قضاء الله وقدره.

تَعَزَّ فَإِنَّ الصَّبْرَ بِالْحُرِّ أَجْمَلُ وَمَا لِامْرِئِ عَبَّا قَضَىٰ اللَّهُ مَزْحُلُ وعلماؤنا الأبرار تمييكوا بالكتاب والسنة وأقوال الصحابة والسلف الصالح، فكانت فتاواهم تنبع من هذا الأساس، وتنبني عليه، وما كان لحظوظ النفوس، وأهواء القلوب، مكان في فتاواهم واختياراتهم، لا في أول طلبهم للعلم، ولاحين تصدروا للناس، وصاروا صروحًا للعلم، يُشارُ إليهم، ويتقرب منهم، بل درَّسوا عقودًا من الزمن، لا يلحظ الطالب عندهم، والملازم لهم، أي تغير في المبدأ، أو انتكاس في الرأي، أو تحريف للفتوى، أو حب لحطام هذه الدنيا الفانية، أو سعي للظهور، مع أنهم جمعوا علمًا غزيرًا في الفنون كلها، يعزُّ على من انتقصهم من دعاة السوء معشار ما حووا(۱).

بل من عُمِّرَ منهم رآه الناس في حال كبره، فرأوا العجب منه في التقوى، والزهد، والورع، والدين، والبذل، والعطاء، والمروءة، وسألوا من أدركوه شابًا، فأخبروهم أن من رآه في حال كبره فكأنها رآه في حال شبابه، لم تتغير خطاه، ولم يتبدل طريقه.

وبهذه الأخلاق والإخلاص، أودع علماؤنا بطون التاريخ صحائف مجد خالدة، على مرور الأزمان.

قلبنا صحائف حياة هؤلاء العلماء الأبرار، فلم نعثر فيها على سقطة، أو زلة، أو هفوة، ما وجدنا فيها إلا سطورًا تنم عن تقوى ودين، وإخلاص مكين، وكفى فخرًا بهذا الثبات على الطريق الصحيح، طيلة حياة الإنسان،

⁽١) ذكر لي سماحة الشيخ عبد الله بن عبد الرحمن الجبرين ـ حفظه الله ـ شيئًا من قصص هؤلاء العلماء، ومنهم الشيخ صالح بن مطلق، فقد ذكر لي بعض قصصه التي تدل على قوة حفظه وسعة اطلاعه، وكان مما ذكر لي ـ حفظه الله ـ أن الشيخ صالحًا كان يحفظ أكثر من خسين ألفًا من الأبيات الشعرية.

رغم تغير الظروف، وكثرة الصوارف والعوائق، وتقلب الأحروال والقلوب، وتتابع الخطوب.

عاش هؤلاء العلماء الربانيون أشياعًا للحق، وأنصارًا لدين الله، منذ ظهور الدعوة المباركة إلى يومنا الحاضر، مخلصين في خدمة العلم الشرعي تعليهًا ونشرًا، يستمرئون التعب في سبيله ويستطيبونه، محتسبين الأجر والثواب في تدريسهم، وتأليفهم، ودعوتهم، كانوا صادقين، لم يبتغوا بهذا العطاء والتدريس شهرةً ولا رياءً، ولم يجر عليهم ذلك غنهًا ولا ثناءً، بل لم يخطر في بال أحدهم أن يقوده هذا الطريق إلى منصب رفيع من مناصب الدنيا، طالما سعى إليه غيرهم، ممن نال من أعراضهم، وحذّر من كتبهم ومؤلفاتهم.

وبأمثال هؤلاء العلماء أخمد الله شهاب الباطل، وأنمار بهم سبيل الحق، فهم أكثر الناس أفضالًا، وأجملهم فعالًا، وأرجحهم عقلًا، وأثقبهم فهمًا.

وهم الذين - بفضل الله وتوفيقه - يأخذون بأيدي الناس عند الحوادث والملهات، ويكونون نبراسًا لهم في ظلم المشكلات.

وهذا العطاء من غير طلب لأجر الدنيا عسير على كثير من النفوس، إلا على أناس أتقياء أنقياء، سكن الورع في قلوبهم، وألفت القناعة صدورهم؛ ذلك لأنهم نظروا إلى هذه الدنيا نظرة صدق وقناعة، أنها فانية، واستعدوا للآخرة بأعمالهم الحسنة، وإنفاقهم المستمر للوقت والمال في سبيل الله، ورأوا أن لهم أجرًا في الدار الآخرة، لا يفوتهم بإذن الله.

ورغم أن بعضهم عاش حياة فقر وعوز، إلا أن ذلك لم يكن مسوغًا لأخذ أجرة على تعليمه، وجلوسه للناس، بل كان الواحد منهم رغم قلة ذات اليد، جوادًا معطاءً، يجود لغيره، ويبيت جائعًا طوال يومه وليلته.

ورغم ما لأقوه من مصاعب وأزمات، فلم يزدهم تمسكهم بمذهب أهل السنة والجاعة إلا قوة في العلم، وصلابة في قول الحق، استقرت في قلوبهم، وكرامة عن المساومة على علمهم وعملهم بحطام هذه الدنيا الفانية، ملأت عليهم أنفسهم، فلهم أنفس أبية، وهم علية، فصاروا - بحمد الله - أثمة ومنارًا للعلم، وعلمًا للحق، ونورًا يُستَضَاءُ بهم، فهم نبراس الأمة إذا عرتها دواجي المشكلات، والتبست عليهم عقد المسائل، فسلامٌ على تلك الأرواح، ورحمةُ الله على تلك الأشباح، ما مثلهم ومثل غيرهم إلا كما قيل: فزلُوا بِمكَّة في قَبَائِلِ هَاشِمٍ وَنَزَلُتُ بِالْبَيْدَاءِ أَبْعَدَ مَنْدِلِ وقول الآخر:

لا تُعرضَن بِنِكُرِنَا فِي ذِكْرِهِم لَيْسَ الصَّحِيحُ إِذَا مَشَى كَالْمُقْعَدِ لَقَدِ عاش علاؤنا شعارهم الزهد، ودثارهم التواضع واللين، بذلوا كل ما في وسعهم لبيان الحق، ونصبوا له أعلامًا لا تُشتبه، وبنوا له منارًا لا يُهدم، ورفعوا له راية لا تنتكس، وجعلوا له آية لا تنظمس، ونهجوا له طريقًا لا يُلتبس، وهم مع تواضعهم لا يخافون في الله لومة لائم، فإن أقبلت إليهم

سحائب البدع، ورياح الخرافات، أو ازْوَرَّ شخص عن الطريق الصحيح، واستنكف عن الحق الواضح الصريح، وتبرقع بالشنار، وتلفع بالمعرة، وتنطق بالخزي، فزعوا وهم حماة الأمة بعد الله، وقاموا عليه بالصمصام البتار، وما أدراك ما هو، لا تنبو مضاربه، ولا تكل غواربه، إن اعتلىٰ قدّ، وإن اعترض قطّ، فانقلب ذلك المبتدع خاسئًا حسيرًا، ونكص على عقبيه ذليلًا مقهورًا، وولىٰ دبره ملومًا مدحورًا.

وأنى للمبتدعة وأشياعهم أن يقفوا أمام العلماء الأوابين، والأزكياء المنيبين، فعدوهم مقهور، ومغالبهم محذور، لا يجادلهم إلا محجوج، ولا يباريهم إلا مفلول.

وكان من ثمار جهود هؤلاء العلماء الأوّابين الصادقين، وعطائهم المستمر تأليف الكتب، وطباعتها، وتوزيعها على طلبة العلم دون مقابل، فاستفاد منها ـ بحمد الله وفضله ـ ما لا يُحصى من الناس، حتى ظهر ـ بحمد الله و الجماعة بالحجج النيرة، والبراهين الساطعة.

ومن كان هذا عمله وعطاؤه، وهذه نيته وطريقته، استحق التبجيل والاحترام والتقدير، لكن أبت نفوس المبتدعة المريضة هذا المبدأ، وقابلت الإحسان بالإساءة، وبدل أن يشكروا هؤلاء العلماء، قابلوهم بالسب والشتم والإساءة، والقذف بأشنع الألفاظ، وتعلقوا بأهداب الكذب، وما من ذم وعيب إلا ألصقوه بعلمائنا زورًا وبهتائًا.

ومع بذل علمائنا الصادقين، وعطائهم الذي شهد له القريب والبعيد، والعدو والصديق، إلا أنهم يتهمونهم بالتقصير في العطاء، والتعلق بالمصالح، مع أن هؤلاء المبتدعة هم الذين تشبثوا بأذيال الدنيا، وأهانوا أنفسهم لأجلها، وصدق عليهم المثل «رمتني بدائها وانسلت» فقد تقفعت أيديهم، فلا ترشح باليسير، ولا تجود بفتيل ولا قطمير.

وَإِنَّ أَحَقَّ النَّاسِ بِاللَّوْمِ لَائِكُمْ يَلُومُ عَلَى الْبُخْلِ الرجِّالَ وَيَبْخَلُ وصفوهم تارة بالمشبهة، وتارة بالمجسمة والحشوية وغير ذلك، وسموهم أيضًا الوهابية، قاصدين بذلك تنفير الناس عنهم، معتقدين عولاء الحمقى . أنه لقب سوء، وما علموا أننا نفخر به، ونرجو الله أن نلقاه على مذهب أهل السنة والجاعة.

لقد سطر هؤلاء المبتدعة في كتبهم مخازي وسبًّا لعلماء هذه البلاد المباركة، يستحي الفاسق من اعتقادها، ويأبى المجنون أن يتحدث بها، ولا عجب من ذلك، فكل إناء بها فيه ينضح، ولا ينضر المسحاب نبحُ الكلاب، وتفوهوا في دروسهم واجتماعاتهم ومحاضراتهم بأشنع مما كتبوا ولكن:

إِذَا الْكَلْبُ لَا يُؤْذِيكَ إِلَّا بِنَبْحِهِ فَلَعْمُ أَلِى يَمُومِ الْقِيَسَامَةِ يَنْبَحِمُ وَالْكَلْبُ لَا يُؤْذِيكَ إِلَّا بِنَبْحِهِ فَلَكُمْ أَلِى يَمُومِ الْقِيَسَامَةِ يَنْبَحَحُ والضجيج، فهم على يقين تام، بأن الحق باق حتى وإن علاه الغبار وقتًا ﴿فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذُهَبُ جُفَاّتُهُ وَأَمَّا مَا يَنفَعُ النَّاسَ فَيَمَكُثُ

فِي ٱلْأَرْضِ ﴾ [الرعد:١٧].

والله ناصر دينه، ومعل كلمته، ولذا كانت كلماتهم، ونصائحهم نابعة من قلوب صادقة، فعاش الواحد منهم قرير العين، هادي البال، مدوحًا -بفضل الله ومنته - بكل لسان، وبقي ذكرهم وإخلاصهم على مرور الأزمان، ذكرًا مقرونًا بالشكر والدعاء والثناء، تفتخر به الأجيال.

ولا يثنى على علماء السنة في هذه البلاد، إلا تأخذ أفئدة هؤلاء المبتدعة حسرة، ويلازمهم غم وكمد، لا هم لهم إلا البحث عما أوتيه علماؤنا من القبول والعطاء، وما أصابهم من الملمات، فيغتمون بالأولى، ويفرحون بالثانية ﴿حَسَدًا مِنْ عِندِ أَنفُسِهِم ﴾ [البقرة: ١٠٩]، حتى غدوا مضرب المثل لحثالة الحاسدين.

وَأَظْلَمُ أَهْلِ الظَّلْمِ مَنْ بَاتَ حَاسِدًا لِسَمَنْ بَسَاتَ فِي نَعْهَائِسِهِ يَتَقَلَّبُ وَ وَأَظْلَمُ أَهْلِ الظَّلْمِ مَنْ بَاتَ حَاسِدًا لِسَمَنْ بَسَاتَ فِي الْخَالِ الحسنات كها ويا ليتهم علموا أن الحسد كبيرة من كبائر الذنوب، يأكل الحسنات كها تأكل النار الحطب، ويكفي في ذمه ومقته أنه اعتراض على قدر الله.

أَلا قُلْ إِلَى مَنْ بَاتَ لِي حَاسِلًا أَتَدْرِي عَلَى مَنْ أَسَانُ الْأَدَبُ أَسَانُ الْأَدَبُ أَسَانُ مَا وَهَبُ أَسَانَ عَلَى اللَّهِ فِي حُكْمِهِ إِذَا أَنْتَ لَمْ تَرْضَ لِي مَا وَهَبُ أَسَانَ عَلَى اللَّهِ فِي حُكْمِهِ إِذَا أَنْتَ لَمْ تَرْضَ لِي مَا وَهَبُ بُ وَبِمِعَالِسِهُم الحَاصة تراق الفضائل، ويقتل الصدق، ويطرد العدل في القول، ويلصق بعلمائنا الأتقياء كل زورٍ وبهتان، ذلك أن الحسد يملأ نفوس هؤلاء المبتدعة، فعليهم من الله ما يستحقون، تركوا الأعداء آمنين،

وما صوبوا سهامهم إلا إلى نحور علمائنا الأبرار الأطهار.

لقد أمضى هؤلاء أوقاتهم انتقاصًا لعلماء السنة والجماعة، راجين أن يكون لهذا الانتقاص أثر في تشويه سمعة العلماء الربانيين، وفاتهم أن أهل الحق قد احتلوا منزلة عالية ـ بفضل الله ـ لا تتأثر بشنيع أقوالهم:

مَنْ كَانَ فَوْقَ مَحَلِّ الشَّمْسِ مَوْضِعَهُ فَلَـيْسَ يَرْفَعَـهُ شَيْءٌ وَلا يَحضَعُ وَالا يَحضَعُ وَالْعَمو وَأُوقَاتُهم في التحذير من كتبهم وعلمهم، فكان رد علمائنا:

إِذَا مَا هَجَانِي نَاقِصٌ لَا أُجِيبُهُ فَا إِنْ جَاوَبْتَهُ لِيَ السَّذَنْبُ الْحَلْبَ إِنْ عَضَّهُ أَنْسِي عَنْ مُسَاوَاةِ سُفْلِهِ وَمَنْ ذَا يَعُضُّ الْكَلْبَ إِنْ عَضَّهُ وَمَا أَجَابُوهِم إِذْ فِي إِجَابِتُهِم تنفيس لكرجهم:

إِذَا نَطَ قَ السَّفِيهُ فَ لَا تُحِبِّهُ فَخَهِ يُرٌ مِنْ إِجَابَتِهِ السَّكُوتُ فَ إِنَّ كَلَّمْتُهُ كَمَ لَا يَمُوتُ فَ إِنْ خَلَّيْتَهُ كَمَ لَا يَمُوتُ فَا إِنْ كَلَّمْتَهُ كَمَ لَا يَمُوتُ فَا إِنْ خَلَّيْتَهُ كَمَ لَا يَمُوتُ وَتُ فِيا وِيلهم إذا طويت صحائف أعماهم، وقد سودوها بهذا المين العظيم، والبهت المبين، وهناك التلاقي عند حكم عدل ﴿ ثُمَّ تُوفِّنَ كُلُّ نَفْسِ مَا كَسَبَتَ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ [البقرة: ٢٨١].

 سلم منهم أعداء الله ورسوله، ولم يسلم منهم إخوانهم المؤمنون، فصوّبوا سهامهم نحو العلماء العاملين العابدين المخصلين. خلت مجالس هؤلاء المساكين من كل خير، وملئت بالانتقاص لأهل العلم والدين، غير سائلين ولا مستوحشين أن يجتمع في مجالسهم الموبوءة كبائر الذنوب، من الكذب والغيبة والنميمة وغيرها. فبارك صنيعهم العدو الأثيم، يسبقه الشيطان الرجيم، فأنى لمثل هؤلاء الفلاح والنجاح؟!

وبدل أن يبدؤوا علماءنا بالرُّحب والتحية والتكرمة، تلقوهم بقطوب وعبوس، وبسور وكسوف.

وما علم الواحد من هؤلاء المساكين أن للعلماء منزلة عظيمة، من رام ظلمهم ظلم نفسه وغرها، ومن حاول ضيمهم ضام نفسه وضرها، لا تمتد إليهم يد ضائم إلا عادت إليه مبتورة البراجم، ولا هوت إليهم كف ظالم الا انقلبت بائنة المعاصم، ومهما عابهم قليل دين وعقل، فعيبه به لاحق، وبعرضه لاصق، وإليه عائد، وعليه وارد، وسيكون عاره عليهم سمة في جبينه، وشامة في عرينه.

ولو قدر لك أن تقف على دخائل هؤلاء ودفائنهم، وغيابات قلوبهم، وغبات صدورهم، ومضمرات نفوسهم، لرأيت إثما كبيرًا، وشرًا مستطيرًا، والله غالب على أمره، ولن ينفع هؤلاء مكرهم وكيدهم، فقد حكم الله لأهل العلم والدين بالنصر العزيز، والأيد الشديد، والعز الوطيد، والظفر

القاهر، والغلب الظاهر.

وليت هؤلاء الذين سوّلت لهم أنفسهم انتقاص علمائنا، ليتهم حفظوا كلمة الخليفة العادل عمر بن عبدالعزيز الله حين قال: «إن استطعت فكن عالمًا، فإن لم تستطع فأحبهم، فإن لم تستطع فلا تبغضهم»(١).

ورغم أنهم يرون مذهب أهل السنة والجماعة دلائل النصر له ناطقة، وشواهده صادقة، إلا أنهم تبع لكل ناعق وناعر، وهم سراع إلى من نصب للباطل راية، ورفع للشر علمًا.

وما الذي أثار نفوسهم إلا قول الحق، واتباع الدليل من الكتاب والسنة، فإذا ما تكلم العالم بالعقيدة الصحيحة، استثار هذا الأمر دفين حقدهم، وكمين ضغنهم، فخالفوا بأهوائهم الكتاب والسنة، وأحدثوا من البدع ما لا يُلأم صَدعُه، ولا تُسدّ ثُلمته. ولطالما ادعوا علمًا وهو بريء منهم:

إِذَا زَادَ عِلْمُ الْمَرْءِ قَلَ ادَّعَاؤُهُ وَإِنْ قَلَ يَوْمًا عِلْمُهُ ضَلَّ وَادَّعَى كَلْ الْفُرُمُ الْمَدُومَ الشَّارِ تَنَالُهُ فَإِنْ صَارَ مَعْدُومَ الشَّارِ تَرَفَّمَا وَإِذَا الْفُرِمُ الْمُثَاءِ وَرَفَّعَا وَإِذَا طَمِسِ الْعَالَم الصادق شيئًا من بدعهم، أقاموا عليها مأتمًا، يحسبون أنها

⁽١) سيرة عمر بن عبدالعزيز على ما رواه الإمام مالك بن أنس وأصحابه (ص١٣٧).

قربة إلى الله، وتجاهلوا وجهلوا أنها لا تزيدهم من الله إلا بعدًا، وتناسوا أثر هذه البدع، وعواقبها الوخيمة، فها هامت بها أمة من الأمم، إلا خفقت على ربوعها رايات الفساد والدمار، ولا نزلت بدار قوم، إلا كان حليفهم الذل والعار.

وما في صدور هؤلاء علم ولا هدى، ولا ورع ولا تقى، ما فيها إلا سخائم مدفونة، توشك أن تخرج، ترى أثر عداوتهم أثناء كلامهم تعريضًا، وكثيرًا ما نسمعها منهم تصريحًا، ولذا سئم طلعتهم كل صاحب عقل ودين.

في قلوبهم تغلي مراجل العداوة، وتلتهب نار البغضاء، فكان خير علاج لدائهم هذا تركهم يتعذبهم في نيران حسدهم:

اصْبِرْعَلَى كَيْدِ الْحَسُودِ فَسِإِنَّ صَسِبْرَكَ قَاتِلُهُ وَالْمَارُ عَلَى كَيْدِ الْحَسُودِ فَسِإِنَّ صَسِبْرَكَ قَاتِلُهُ وَالنَّسِارُ تَأْكُدُ لَهُ عَمِدَ مَسِا تَأْكُلِهُ وَالنَّسِارُ تَأْكُدُ مَسَا تَأْكُلِهُ وَاللَّهُ عَمِدَ مَسَا تَأْكُلِهُ وَاللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللْمُوالِمُ الللْمُولِي وَاللَّهُ وَالْمُوالِمُ وَاللَّهُ وَاللْمُوالِمُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ وَاللْمُوالِمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللْمُوالِمُ

وما إن يسمع هو لاء أدلة وصف الله بصفات الكمال، إلا ترتعد فرائصهم فرقًا، وتستطير عقولهم روعًا، وتشرق نفوسهم بالأدلة الصحيحة الصريحة، فتبًا لهم كيف فقدوا بجهلهم حلاوة العلم!

وَمَدنْ يَدكُ ذَا فَدمٍ مَدرِيضٍ يَجِد مُدرًّا بِمِهِ المَداء الدزُّلالا أولعت قلوبهم بالتأويل، وأغريت نفوسهم بالتشبيه والتحريف، فتخبطوا في ظلهات الهوى دهورًا، إذ مرض العقول عسير علاجه:

وَعِلَجُ الأَبُلَا أَيْسَرُ خَطْبًا حِينَ تَمْتَلُ مِنْ عِلَجِ الْعُقُولِ وَعِلَجُ الْعُقُولِ وَإِذَا ذُكِرَ علماءُ أهل السنة، وأُثْنِيَ عليهم خيرًا، أقبل المبتدعة بقضهم

77

وقضيضهم، يثيرون الرَّهج في طريق الحق، رافعين لواء الحسد والبغضاء، يحسبون كثرتهم دليل قوة على مذهبهم، وما علموا أن العالم الرباني الواحد، تهابه الأفئدة في ثنايا الأحشاء، ويقف بعون الله في وجه فئام من أهل الباطل، لا يأبه بكثرتهم، ولا يحفل بجدالهم، وإن رفعوا رايات الشبه، أو زينوا الباطل، قتلهم بحجته، ووهصهم بقدمه، وهو يردد:

لَا تَخْشَ كَثْرَبَهُمْ فَهُمْ هَمَيجُ الد حورَى وَذُبَائِمهُ أَتَحَاف مِنْ ذُبَّان

ترى الواحد منهم وقد نهكته العلل الناهكة، والأمراض المدنفة، لكن في غيّه وعداوته لمذهب أهل السنة يستعيد قواه، وينسى مرضه وضعفه، ولا عجب! فقد استحوذ عليه الشيطان، واتخذه مركبًا، وأملي له فغمسه في الغرور والكبر، وزيّن له سوء عمله، فأضلّه عن طريق الهدى والحق، واحتوت عليه شدة الجهالة، فصدته عن السعادة، واستحوذ عليه الشقاء، فصرفه عن الرشد.

وإذا ذكرت قولًا لشيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله ـ أقبل ذلك المبتدع الأثيم ينصره أهل الفرقة والزيغ والشقاق، ولسان حاله يردد:

وَكُنْتُ امْرَأَ مِنْ جُنْدِ إِبْلِيسَ فَارْتَقَى بِي الْحَالُ حَتَّى صَارَ إِبْلِيسُ مِنْ جُنْدِي فَلَدِي فَلَو مَاتَ قَيْلِي كُنْتُ أُحْسِنُ بَعْدَةً فَرَائِسَ فَ فِسْقٍ لَدِينَ يَتْقِنُهَا بَعْدِي

ثم تبختر وتهدد وتوغد، وسب وشتم، معتقدًا أنه أحدث خوفًا ورعبًا بصر اخه، لكن ما نفعه ذلك:

فَدَعِ الوَعِيدَ فَهَا وَعِيدُكَ ضَائِرِي أَطَنِينُ أَجْنِحَةِ السَّلَبَابِ يَسضِيرُ ووعيده وصراخه ليس غريبًا عليه، فالمبتدع لا يحجزه تقى، ولا يردعه

وبعدمد الله فمذهب أهل السنة والجهاعة شهدت له العدول، وقام عليه البرهان.

ولا يزال علماؤنا _ حفظهم الله ورعاهم _ يذبّون عن حريم الإسلام، وها هي ذي كتبهم وشروحهم، آيات عظيمة باهرة، وحجج بليغة قاهرة، رآها المبتدعة عيانًا، وكانت عليهم _ بفضل الله _ دليلًا وبرهانًا، عرض الحق عليهم بأيسر بيان، وأظهر دليل، ولكن _ للأسف _ كثير من هؤلاء أمعن في إساءته، وتعمّه في سَكْرته، وتسكع في باطله وطمّته، وصدق القائل:

عَلَيْ نَحْتُ الْقَوَافِي مِنْ أَمَاكِنِهَا وَمَاعَلِيَ إِذَا لَمْ تَفْهَم الْبَقَرُ وَاعْدَاء الحق عاهدوا الشيطان وواثقوه، ونشروا رايات ضلالهم وباطلهم، وأعلام جهالتهم، محكمين عقولهم الخربة، وأهواءهم المنحرفة، معرضين بها عن الكتاب والسنة، فعصفت بهم الأهواء، وطوح بهم الحسد والبغضاء، فتشعب صدعهم، وانشقت عصاهم، وانقطع نظامهم، ووقعوا في شم اك الشيطان.

وما أخرجوه من كتب الردود على مذهب أهل الحق عفى عليها الدهر، وصارت إلى زاوية من زوايا النسيان، وطمس ما فيها من تزوير وبهتان. ولو اتسعت لهؤلاء الأمور في وقت، وذاع لهم صوت وكتاب، فسوف تغشى عليهم بعد ظلمة المعاصى.

وهم باستمرار عنادهم وحربهم لأهل السنة والجماعة، جرثومة قد حان انجعافها، وثمرة خبيثة آن قطافها، وهاهي ذي بدعهم قد ضعفت قواعدها، وتضعضعت دعائمها، وكفاهم حسرة ما يعيشونه من ذل وصغار، كما قال الحسن. رحمه الله .: «إنهم وإن طقطقت بهم البغال، وهملجت بهم البراذين، فإن ذل المعاصي لا يفارق قلوبهم، أبي الله إلا أن يذل من عصاه" (١).

ولا يغتر عاقل إن رأى هؤلاء المبتدعة قد أُعطوا شيئًا من حطام هذه الدنيا، فقد جاء في الحديث: «وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُعْطِى الدُّنْيَا مَنْ يُحِبُّ وَمَنْ لَا يُحِبُّ، وَلَا يُعْطِي الدِّينَ إِلَّا مَنْ أَحَبَّ، فَمَنْ أَعْطَاهُ اللَّهُ اللَّهُ اللِّينَ فَقَدْ أَحَبَّه» (٢). و صدق القائل:

وَخَفْضِ لِذِي عِلْم فَقَالَتْ خُذِ الْعُذْرَا عَيْثُتُ عَلَى اللَّانْيَا لِرفْعَةِ جَاهِل وَأَهْلُ التَّقَسِي أَبْنَاءُ ضَرَّتِي الْأُخْسِرَى وَأُرْضِعُ أَوْلَادًا لِسِضرَّتِي الْأُخْسرَى

بَنُو الِجَهْلِ أَبْنَائِي لَحِنْا رَفَعْتُهُم أَأْتُسُرُكُ أَوْلَادِي يَمُوتُسونَ ضَسِيْعَةً وبحمد الله استمر علماؤنا على منهج التعليم، وشرح كتب أهل السنة

⁽١) ذكر ذلك الأثر شيخ الإسلام ابن تيمية في مجموع الفتاري (٢١/ ٢٥٨)، وابن القيم في إغاثة اللهفان (١/ ٤٨)، والجواب الكافي (ص٣٨)، ونسباه إلى الحسن البصري رحمه الله.

⁽٢) أخرجه أحمد (١/ ٣٨٧) من حديث عبد الله بن مسعود ١٠٠٠

والجهاعة في العقيدة، التي حفظت حديثهم، وأبقت ذكرهم، ومن هذه الكتب: كتب شيخ الإسلام ابن تيمية، وتلميذه ابن القيم، والإمام المجدد محمد بن عبدالوهاب ـ رحمهم الله ـ وغيرها، وقد نُشر أكثرها في كتب وأشرطة، فكانت هذه الكتب زاجرة للمبتدعة، فصاروا أحدوثة سائرة، وعبرة ظاهرة.

وكان من هؤلاء العلماء الأبرار، والأولياء الأخيار، سماحة شيخنا العلامة الفقيه بقية السلف الحفي الوفي التقي النقي عبدالله بن عبدالرحمن ابن عبدالله الجرين، حفظه الله ورعاه، وجعل الجنة مثوانا ومثواه، فهو ممن رسا طوده، وارتفع جده.

فقد ابتدأ في التدريس في حدود عام تسعين وثلاثاتة وألف للهجرة، في عدة مساجد، ودور للعلم، وشرح كتبًا في العقيدة، ومتونًا في مختلف الفنون، طبع أكثرها، وكان ضمن ما شرح وعلق عليه: شرح ابن أبي العزعلى العقيدة الطحاوية، فقد طلب منه بعض طلبة العلم ذلك، فابتدأ شرحه عام ثمانية وأربعائة وألف للهجرة واستمر شرحه نحو عشر سنين تبدّل القراء وتعددوا، واستمر شيخنا حفظه ربي وسدد خطاه في شرحه حتى أتمه، وهذه صفة العالم الرباني، يكون بعيد الهمة، صائب الرأي، مسدد المزم.

وقد صرف ـ حفظه الله ـ في شرحه عنايته، وأفرغ مجهوده، وبذل وسعه وطاقته، وكان شرحه للكتاب من محفوظاته، دون أن يرجع إلى المصادر والشروح، لضيق وقته؛ إذ كان عضو إفتاء، ثُحال إليه كثير من المعاملات

والاستفسارات، ورغم مشاغله الكثيرة، وأعبائه الجسيمة، ومحاضراته وندواته، وأحاديثه، وكلماته في المساجد والمناسبات، وبعض المجلات، ودوراته العلمية في مناطق كثيرة، وفتاواه الشفهية والتحريرية، ومقابلاته، ودروسه الصباحية والمسائية، إلا أن شرحه جعل الكتاب للقارئ قريب المتناول، داني الملتمس، بين المنهج، بمثله تستهال القلوب النافرة، وتستصرف الأبصار الطامحة، وترد الأهواء الشاردة، ولا عجب، فشيخنا في الفصاحة صارم اللسان، شديد العارضة، مجنب بفضل الله عرواقف الزلل، مؤيد بالتوفيق والسداد.

ولما انتهى الشيخ - حفظه الله - من شرح الكتاب، شرفني بالعناية به، وتحقيقه، والإشراف على طبعه، وقد شجل الشرح في أربعة وثهانين شريطًا، ولكن لما فرّغت الأشرطة، وجدت في الكتاب مواطن كثيرة غير مشروحة، بسبب تغيب الشخص الموكل بالتسجيل عن بعض الدروس، فأحصيت النقص، وعرضته على سهاحة شيخنا، وطلبت منه أن يشرحه مرة أخرى؛ ليتم الكتاب، فشرحه في اثنين وعشرين شريطًا، فرغت كلها، فكانت ربع الكتاب تقريبًا.

قرأت الكتاب أولًا محققًا، وبعد بضع صفحات قرأته مستفيدًا متعليًا؟ إذ عرض فيه سهاحة الشيخ الوالد كثيرًا من الفوائد، والقواعد، والتنبيهات، والنكت، والأبيات الشعرية، والقصص، وكلام المحققين من أهل العلم

الكثير، مما زين الشرح وأكمله، فلا عجب أن كان شيخنا قريع دهره، وكوكب نظرائه، وما زال ـ أعزه الله ـ يصعد إلى العز، ويترقى إلى ذرى المجد.

وكان العمل في التحقيق على حذف المكرر من الشرح، وتخريج الأحاديث دون الآثار، مستفيدًا من تحقيق الدكتور عبد الله بن عبد المحسن التركى لشرح ابن أبي العز.

ثم رأيت من الفائدة تخريج الآثار أيضًا، وعزو الأبيات الشعرية، وذكر بعض المصادر المشار إليها في الشرح، وكنت بين فترة وأخرى أجمع أوراقًا من الشرح، حصل عندي فيها إشكال، وأعرضها على سهاحة الشيخ، فيبيّن لي ما أشكل، ويزيل عني ما استغلق، حتى اكتمل ـ بحمد الله ومنته وفضله تحقيق الكتاب، ثم رأيت من كهال الاستفادة من الكتاب، أن توضع فهارس في آخره؛ ليسهل على القارئ مراجعة الموضوع، أو الحديث الذي يريد الاطلاع عليه.

وبعد؛ فهذا تحقيق الكتاب قد بذلت فيه جهدي وطاقتي، وأنفقت فيه وقتًا كثيرًا، شجعني لتحمل ذلك العناء، أنه علم شرعي، يبقى بإذن الله أجره، ولعلنا نحظى بدعوات صادقة، من كل قارئ للكتاب، ومستفيد منه. وزاد من همتي أيضًا لهذا العمل، شرف خدمة سهاحة شيخنا ـ أعزه الله ورفع درجته ـ فقد أغدق علي من غير منة ولا أذى من المعروف ما لا أستطيع سداده أو سداد بعضه، مهم شكرته ومجدته في مقدمتي هذه، فقد

عرفته جوادًا فياضًا معطاءً نفاحًا بالخير، متواضعًا سمحًا لينًا، وحق لي أن أحبه وأقول له:

كَأْنَىكَ مِنْ كُلِّ النَّفُوسِ مُرَكَّبٌ فَأَنْسَتَ إِلَى كُلِّ الْأَنْسَامِ حَبِيبُ وَمَا طلبت منه شيئًا منذ عرفت نفسه الطاهرة الزكية، إلا وجدته ندي الكفين، رحب الذراع، شهاله أندى من يمين غيره، يقال له:

وَأَنْتَ امْرِقُ كِلْتَا يَدَيْكَ مُفِيدَةٌ

شِرَالكَ أَنْدَىٰ مِنْ يَمِينِ سِرَاكَا

وفي أمثال سهاحة شيخنا يقال:

يَمِينُكَ فِيهَا اليَمْنُ وَاليُسْرُ فِي اليُسْرَىٰ

فَبُشْرَىٰ لِمَنْ يَرْجُو النَّدَىٰ بِهِمَا بُشْرَىٰ

ولطالما استشهدت بعد مننه وأفضاله على بقول القائل:

تَبَرَّهَتَ لِي بِالْجُودِ حَتَّىٰ نَعَشْتَنِي

وأعْطَيْتَنِي حَتَّيٰ حَسِبْتُكَ تَلْعَبُ

فَأَنْتَ النَّدَىٰ وابْنِ النَّدَىٰ وَأَبُو النَّدَىٰ

حَلِيفَ النَّدَىٰ مَا لِلنَّدَىٰ عَنْكَ مَذْهَبُ

فلله دره فهو السري السخي، وكم نقش بأياديه البيضاء في سويداء قلبي، آيات شكر وثناء، لن أنساها بإذن ربي ما بقيت لي عين تطرف، وقلب يخفق، وكيف أنسى معروفه، وأنا الذي لم أسمع في كل ما طلبته منه إلا كلمة نعم، وأراني أمام أياديه الكثيرة، التي لا تجازى والتي حظيت بها مستشهدًا

للثناء عليه بقول الشاعر:

لَزَمْتَ نَعَمْ حَتَّىٰ كَأَنَّكَ لَمْ تَكُـنْ

سَمِعْتَ مِنَ الأَشْيَاءِ شَيْئًا سُوَىٰ

وَأَنْكَرْتَ لَاحَتَّىٰ كَأَنَّـكَ لَمُ تَكُـنْ

سَمِعْتَ بَهَا فِي سَالِفِ الدَّهْرِ وَالْأَمَم

وحسبي أخيرًا من هذا الجهد، أن يكون موضع رضا القارئ المنصف وتشجيعه، وكنت في كل عملي أرجو أن أحسن فيه ما أمكنني الإحسان، فإن كان ذلك فالحمد لله الكريم المنان على بلوغ التهام، وإلا فأسأله بلوغه عمل كان ذلك فالحمد والشكر والاعتراف بالتقصير ـ كها أسأله أن يجعل عملي خالصًا لوجهه الكريم، وأن يبارك في حياة سهاحة شيخنا، وفي علمه، وعمله، وعمره، وذريته، وطلابه، ومؤلفاته، وأن يديم له سوابغ نعمه، وقرائن قسمه، ويصل سوالفها بعواطفها، كها أسأله سبحانه أن يبلغه الرتب الجليلة، والمحال النفيسة، وأن يمتعه بالصحة والعافية، وأن يجعل ما بذله ويبذله في ميزان حسناته، وأن يظله في ظله يوم لا ظل إلا ظله، إنه ولي ذلك والقادر عليه، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم على نبينا عمد وعلى آله وصحبه أجمعن.

وكتبه/

د. طارق بن معمد بن عبدالله الجويطر س. پ ۲۳۵۲۵ اثریاض ۱۱۶۹۳



تمليقات على شرح الطحاوية

بِسْجِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَانِ ٱلرَّحِيمِ

مقدمة الطبعة الأولى('')

الحمد لله الملك المعبود، الرحيم الودود، المعروف بالكرم والجود، له الأسماء الحسنى، وصفات الكمال في الشاهد والمشهود، سميع بصير فلا يخفى عليه خافية في جميع الوجود، أحمده سبحانه وهو الرب المحمود، وأشهد أن لا إنه إلا الله وحده لا شريك له، ولا ند له ولا معبود، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله صاحب اللواء المعقود، والحوض المورود، والمقام المحمود، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه، ومن بذل في نصرة دينه غاية المجهود.

أما بعد:

فإن ربنا سبحانه فطر عباده على معرفة ربهم وخالقهم، ومدبر أمورهم، فخلقهم حنفاء، ومنحهم العقول والأفهام؛ للتمييز بين الخالق والمخلوق، ونصب لهم الأدلة الظاهرة، حتى تدل كل عاقل ومفكر على وظيفته التي خُلق لأجلها في هذه الحياة الدنيا، ومع ذلك سلط عليهم الأعداء والأضداد، المذين يصدونهم عن الهدى، ويوقعونهم في الردى، فتمكن الشيطان وجنوده من إغواء الكثير، وتغيير فطرتهم، وإيقاعهم في الشرك والكفر والبدع والمعاصي،

⁽١) هذه المقدمة كتبها سياحة الشيخ عبد الله بن عبد الرحمن الجبرين . حفظه الله . قبل أن يكمل النواقص من شرح الطحاوية.

فبعث الله تعالى الرسل مبشرين ومنذرين، يدعون الناس إلى ما خُلقوا له، ويبصرونهم بالدين الذي يجب أن يدينوا به، وأنزل كتبه لبيان شرعه ودينه الذي كلف به عباده، وقد بلَّغ الرسل ما نزل عليهم، وبشروا وأنذروا وحذروا وخوفوا، فمن الناس من هداه الله وتقبل الخير وفرح به، وعمل بها جاءه عن ربه على ألسن رسله، ومنهم من كفر وأنكر وكذَّب الرسل واتبع الهوى، وركن إلى الدنيا فحقت عليه الضلالة.

وقد ختم الرسل بنبينا محمد على وجعل شريعته آخر الشرائع، وعمم برسالته الإنس والجن، والعرب والعجم، والقريب والبعيد، وقد بدأ دعوته إلى التوحيد، وإخلاص الدين لربه سبحانه، وترك الشرك وعبادة المخلوقات، وقد كان الشرك متمكنًا في نوع البشر، فهم يعبدون الأوثان، ويدعون مع الله آلحة أخرى، وينكرون البعث والنشور، ولقد أعلن دعوته إلى الدين الخالص، وإفراد الله تعالى بجميع أنواع العبادة، ودعاهم إلى الإيمان بالله تعالى ربًا وخالقًا ومدبرًا ومتصرفًا في الكون، وإلهًا ومعبودًا وحده لا شريك له في عبادته كما أنه لا شريك له في ملكه، ودعاهم إلى الإيمان بملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، والبعث بعد الموت، والجزاء على الأعمال.

وقد أنزل الله تعالى عليه هذا القرآن الكريم، الذي وصفه بأنه بيان وهدى، ورحمة، وموعظة، وشفاء لما في الصدور، وقد كلفه الله تعالى أن يبلغ رسالة ربه، وأن يُبين للناس ما نزل إليهم، وأن يوضح لهم ما جاء به من الشريعة، فقام بذلك أتم قيام، ووضح الأوامر والنواهي بقوله وفعله؛ حتى

6- TT

ظهر أمر الله تعالى ودينه، وتحقق ما أخبر الله عنه بقوله تعالى: ﴿ هُوَ الَّذِيَ اللهُ عَنْهُ بَقُولُهُ تَعَالَى: ﴿ هُوَ الَّذِينِ اللهُ عَنْهُ بَعُولُهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ مَا أَحْبَرُ اللهُ عَنْهُ بَعُولُهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ مَا أَحْبُرُ وَكُولُكَ ﴾ [التوبة: ٣٣].

وقد صدق على ذلك صحابته الكرام، الذين آمنوا برسالته، وتقبلوا ما جاء به من الشريعة، وآمنوا به وبها جاء به، وبذلوا في نصرته غاية الجهود، ونشروا الإسلام والإيهان والقرآن في شرق الأرض وغربها، وجاهدوا في الله حق جهاده، فكانوا مضرب المثل في الصبر والمصابرة والدعوة والبيان، فقامت حجة الله على العباد، وانتشر الإسلام، وبلغ ما بلغه الليل والنهار.

ومع ذلك حدث في الملة خلاف وبدع ومنكرات؛ كما أخبر النبي ي بأن الأمة تفترق ثلاثًا وسبعين فرقة كلها في النار إلا واحدة، وهي ما كان على مشل ما كان عليه هو وأصحابه (١).

وقد حصل هذا التفرق والاختلاف، فظهر الخوارج ونحوهم ممن يكفر بالذنوب، وخرجوا عن الطاعة، وقاتلوا المسلمين.

ثم خرج من أنكر صفات الله تعالى، وعطل الرب عن صفات الكمال،

⁽۱) هذا حديث الافتراق المشهور، وقد ورد من طرق متعددة عن عدد من الصحابة بألفاظ متقاربة، فقد رُوي من حديث أبي هريرة، وأنس، وسعد بن أبي وقاص، ومعاوية، وعمرو بن عوف المزني، وعوف بن مالك، وأبي أمامة، وجابر بن عبد الله، وعبد الله بن عمرو، رضي الله عنهم. أخرجه أبو داود (٢٥٩٦، ٢٥٤١)، والترمذي (٢٦٤، ٢٦٤١)، وابن ماجه (٢٩٩١، ٣٩٩٢)، وأحمد (٢/ ٣٣٢)، (٣/ ١٢٠، ١٤٥)، وغيرهم.

وعُرِفُوا عند سلف الأمة بالجهمية، حيث إن الذي اشتهر بـذلك وأعلنه ودعا إليه هو الجهم بن صفوان.

ثم تتابعت البدع والمحدثات وتمكنت عبر القرون الماضية، ولَـ الهرت وانتشرت حنَّر منها سلف الأمة وأثمتها، واهتموا ببيان السنة، وإظهار الأدلة في الرد على أولئك المبتدعة، والتحذير من شرهم، ومن الانخداع بشبهاتهم التي يروجونها كأدلة عقلية أو نقلية، واتفق علياء صدر الأمة وحملة السنة على محاربة تلك البدع وأهلها، والإنكار عليهم بشدة، وصدرت منهم كلمات قوية في التحذير من البدع، والتشديد عليهم بها يقرب من التكفير والتفسيق في حق في التحذير من البدع، والرافضة، والمرجئة، والجبرية، والقدرية، والمعتزلة، ونحوهم.

وكثرت المؤلفات في السنة وأدلتها في التوضيح وبيان الحق، والتحذير من ضده، وضمّن أكابر العلماء ذلك ضِمْن مؤلفاتهم؛ كما فعل البخاري رحمه الله ـ في صحيحه، حيث بدأ كتابه وختمه بالإيهان والتوحيد، وبدأ مسلم رحمه الله ـ صحيحه بعد المقدمة بكتاب الإيهان، وأورد فيه الأحاديث التي على شرطه تتعلق بالعقيدة، والتي يستدل بها أهل السنة والجهاعة، وكذا ما يستدل به من خالفهم حتى لا يُقال: إنه يذكر ماله ويترك ما عليه. وهكذا بقية أهل السنن حيث ضمّنوا كتبهم ما يتعلق بالعقيدة في أثناء مؤلفاتهم، كما فعل أبو داود والترمذي، أو في مقدماتها كابن ماجه والدارمي.

ومغ ذلك فقد صنف علماء السلف كتبًا كثيرة تختص بالعقيدة وبيان السنة

وأدلتها، وأكثروا من المؤلفات في ذلك، ويسر الله تعالى وجود الكثير منها وطبعها ونشرها؛ مما كتبه المحدثون وعلماء صدر الأمة الموثوق بهم. واعتمدوا في إثبات عقائدهم على الأحاديث، والآثار الصحيحة، التي نقلوها بالأسانيد الثابتة، حتى لا يتهموا أنهم ابتدعوها من أنفسهم، وحتى يُعرف عن الأئمة الأربعة المشهورين ما يقولونه في باب الاعتقاد، فإنهم معترف بهم في المذاهب والفروع، ولهم أتباع يقلدونهم، ويتمسكون بأقوالهم، ويعتمدون مذهبهم، ومع ذلك يخالفونهم أو يخالفون بعض أقوالهم في الأصول والعقائد، وأغلبهم الذين تسموا بالأشاعرة نسبة إلى أبي الحسن الأشعري، فقد تمكنت عقيدتهم في القرون الوسطى وحتى هذا الزمان، مع أنهم خالفوا أبا الحسن في عقيدته المتأخرة، التي ذكرها في رسالته «الإبانة»، وفي كتابه «مقالات الإسلاميين»، ومع ذلك تمسك هؤلاء الأشاعرة بكتبه القديمة، والتي وافق عليها ابن كلاب وغيره، وكتبوا في هذه العقيدة العديد من الكتب الكبيرة والصغيرة، وطُبعت واشتهرت، وكثر معتنقوها عبر القرون الماضية، ولم يشتهر أحد بمجادلتهم ومناظرتهم والرد على أدلتهم مثل شيخ الإسلام ابن تيمية، وتلميذه ابن القيم رحمهما الله، مع أن أهل السنة لا يزالون كثيرًا يكتبون في العقيدة، ويبينون ما هم عليه، ولكن الشهرة والسمعة لأولئك الأشاعرة.

وكان من جملة من كتب في العقيدة الإمام الطحاوي رحمه الله، وهو من الحنفية، وله المؤلفات المشهورة في الحديث والفقه، مع ما فيها من التعصب للمذهب، فألَّف نبذة في العقيدة، ذكر فيها عقيدته في أركان الإيمان، وفي

الصفات، وفي أغلب معتقد أهل السنة، ومع ذلك ذكر ما عليه الأحناف في باب الإيان ونحوه، ولم يصرح بإثبات أغلب الصفات، وقد اشتهرت «العقيدة الطحاوية»، وشرحها الكثير من الأحناف، وتوسعوا في الشروح، إلا أن أغلبهم سار على ما هو متمكن من المعتقد الأشعري في إنكار الصفات وتأويلها، وحمل كلام الطحاوي على ما يوافق معتقد الأشاعرة المتمكن في تلك الأعصار.

وكان عمن شرحها عالم شهير حنفي المذهب، إلا أنه سلفي العقيدة، وهو ابن أبي العز الأذرعي رحمه الله تعالى، فقد التزم في شرحه التقيد بمعتقد السلف الصالح، وما كان علماء الأمة يقولون؛ كالأئمة الأربعة ونحوهم، وقد طبع شرحه، وقرر تدريسه في الجامعات الإسلامية في المملكة العربية السعودية وغيرها، وحيث إن الحنفية غالبًا لا يركنون إلى مؤلفات غيرهم فقد تقبلوا هذا الشرح، وانتفعوا به، ورجع الكثير منهم إلى معتقد السلف الصالح والصدر الأول، وتأثروا بمثل هذا الشرح مع أنه يتوسع ويذكر الأدلة، ويوضيح ما يقوله ويشرحه بالنصوص الصريحة من الكتاب والسنة والآثار السلفية التي لا مطعن فيها إلا للمتكلف.

ولَيًّا كان له هذا التمكن اختار بعض التلاميذ علينا قراءته وشرحه، واقترحوا ذلك عليً، فالتزمت بذلك في أحد مساجد الرياض، وذلك في سنة ثمان من القرن الخامس عشر، وكان الدرس بعد صلاة المغرب إلى أذان صلاة العشاء في مساء يوم السبت ليلة الأحد من كل أسبوع، باستثناء أيام الإجازات

ونحوها، والطريقة في الشرح: قراءة بعض التلاميذ للجملة من المتن، وكلام الشارح عليها إن كان قليلاً كصفحة أو نحوها، ثم أتكلم على المعنى الإجمالي لتلك الجملة بها فتح الله، وقد أتوسع حسب ما يقتضيه المقام، وأذكر عقيدة أهل السنة في ذلك، وتوضيح أدلتهم، وأجيب عن بعض الأسئلة التي يوردها بعض الحاضرين، ويفوتني كثيرًا الكلام على بعض الجملة، أو بعض الأدلة، أو أحيل على كلام الشارح، ولا أتكلم على جميع الأدلة والوجوه والتقاسيم التي يذكرها الشارح رحمه الله؛ وذلك لوضوحها، ولأن الكلام على معانيها ووجه دلالتها قد يطول، ولا تحتمله أفهام السامعين، وقد ينقطع الكلام بدخول الوقت الثاني، أو بالاشتغال بأجوبة الأسئلة، ثم في الأسبوع الثاني أبدأ بمقدمة في موضوع الدرس السابق، أو كلام موسع على عموم العقيدة وأهميتها، ثم نبدأ في الدرس الجديد، وقد أتجاوز بعض الجمل أو التعليلات سُهوًا؛ حيث لا أتذكر كلام الشارح جميعه عند الشرح، فأقتصر على ما علق بالذهن منه، واكتفى بالمعنى العام للموضوع.

وقد استمر هذا الشرح عدة سنوات حتى يسر الله إتمامه، وتولى قراءة الشرح على الحاضرين بعض التلاميذ، وتولى تسجيل هذا الدرس تسجيلات الراية لقربها من المسجد، واستمروا في التسجيل لهذا الدرس وغيره من الدروس التي ألقيتها في ذلك المسجد مع كثرتها، وقد فات بعض المواضيع لم تسجل، لكنها قليلة، وقمت بعد ذلك بشرحها مع الاختصار، وقد بقيت أشرطة التسجيل في تسجيلات الراية، واشتراها الكثير من التلاميذ، ومن أهل

التسجيلات الأخرى.

ثم وفق الله تعالى الشيخ الدكتور: طارق بن محمد بن عبدالله الخويط للاشتغال بها، فعمل على تفريغها من تلك الأشرطة، رغم ما في ذلك من التعب والمشقة، وبعد أن فرغها وكتبها قام بالتصحيح والترتيب للكلام والتنسيق، وحذف التكرار، وما لا صلة له بالشرح، وغيّر بعض العبارات والكلام الذي ليس بفصيح، وهكذا عمل على تخريج الآثار والأحاديث التي ترد في الشرح، وذكر مواضعها وأرقامها ودرجاتها ونحو ذلك، وقد صبر على ذلك، وبذل جهدًا كبيرًا. وقد فوضت إليه الترتيب والتصرف؛ حيث إنه أهل لذلك، وله حقوق الطبع والإشراف والتصحيح، وله أن يستعين على العمل في ذلك بمن يراه من طلبة العلم الموثوق بهم.

ومع ذلك فهذا جهد المقل، وقدرة المفلس، حذر فيه من الداء وإن كان من أهله، ووصف فيه الدواء وإن لم يصبر على تناوله لظلمه وجهله، فللقارئ غنمه، وعلى مؤلفه غرمه، فهذه بضاعته المزجاة تعرض على القراء، ويرحم الله من أهدى إلينا عيوبنا، وأصلح ما وجده من الأخطاء والأغلاط، فإن الإنسان على النسيان، لاسيما في هذا الشرح الذي حصل ارتجالاً في ساعة الإلقاء، دون مراجعة للمؤلفات، ولا استعداد ولا تحضير ولا تأهب، وإنها هو توضيح لما ذكره الشارح، وبيان للمعنى العام، اعتبادًا على الذاكرة وما على بالذهن من العلوم العامة التي تمر بنا وتقرأ علينا في مؤلفات علماء أهل السنة وصدر الأمة.

وهكذا يقع أيضًا تكرار كثير لبعض الموضوعات والمعاني، وللأدلة والأحاديث والآثار؛ حيث إن المقام يستدعي ذكرها، ولو كانت قد سبقت مرارًا؛ لِمَا في ذكرها من المناسبة، ولم ننبه على التكرار في موضعه لظهوره، وللحاجة إليه، فهذا ما عملنا في هذا الشرح.

نسأل الله تعالى أن ينفع بأصله، وأن يصلح أحوال المسلمين، وأن يتوب على التائبين، ويرد ضال المسلمين، ويقمع البدع والمبتدعين، ويرشد الغاوين ويبصرهم بأصل الدين، ويرحمنا ويعفو عنا بفضله ومغفرته وهو أرحم الراحين، والله أعلم وصلى الله على مجمد وعلى آله وصحبه وسلم.

وكتبه عبدالله بن عبدالرحمن بن عبدالله الجبرين عضو هيئة الإفتاء المتقاعد

مقدمة الشارح

قال ابن أبي العز ـ رحمه الله ـ:

بِسْمِ الله الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ حَسْبِيَ اللهُ وَنِعْمَ الوَكِيْل

الحَمْدُ لِلَّهِ نَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يُضْلِلْ فَلا هَادِيَ لَهُ، وأشْهَدُ أَن لا إله إلا الله وَحْدَهُ لا شَرِيْكَ لَهُ، وأشْهَدُ أَنَّ سَيِّدَنَا مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيًا كَثِيرًا.

قال الشيخ(١):

الحمد لله رب العالمين، قيوم السّمَوات والأرضين، مدبر الخلائق أجمعين، عالم الغيب والشهادة، الملك الحق المبين، لا إله غيره ولا رب ولا معين، نحمده سبحانه على جزيل الفضل والامتنان، ونشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، تعالى عن مشاركة الأوثان، ونشهد أن محمدًا عبده ورسوله، الداعي إلى رضوانه، الهادي إلى إحسانه، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه وأعوانه، وسلم تسليبًا كثيرًا، وبعد:

⁽١) هذه المقدمة سجلها سهاحة الشيخ عبد الله بن عبد الرحمن الجبرين - حفظه الله - بصوته مع بداية إكهاله لشرح الطحاوية.

فإن الله تعالى كمَّل لنا دين الإسلام، ورضيه لنا دينًا، وجعله يدور على خسة أركان: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدًا عبده ورسوله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان، وحج بيت الله الحرام، وبيَّن ذلك وفصله نبينا محمد على فأوضح ما يجب إيضاحه، وبيَّن للأمة ما يحتاجون إلى بيانه، وعلمهم علم العقيدة وعلم التوحيد، وبيَّن عليهم ما التبس عليهم في ذلك.

ونقل ذلك صحابته رضي الله عنهم، فأخبروا بأنه علمهم كل شيء يحتاجون إليه، ولم يكتم شيئًا من العلم الذي آتاه الله تعالى، وتناقل ذلك المسلمون قرنًا بعد قرن، ينقلون علم الشريعة، وعلم العقيدة، وعلم التوحيد، وعلم أصول الدين، وما يتفرع عن ذلك، وتلقى ذلك تلاميذهم عن المشايخ الكبار، ثم وصل إلى الذين دونوا ذلك، وكتبوا فيه المؤلفات. وذلك لأن الصحابة رضي الله عنهم، وكذلك تلاميذهم كانوا على عقيدة راسخة، ألا وهي عَقيدة أهل السنة والجماعة، يؤمنون بآيات الله تعالى، وبكلماته، ويؤمنون بأسمائه وصفاته التي تلقوها من الكتاب والسنة، والتي أخذوها عن نبيهم ﷺ مجملة ومفصلة، وهكذا استمروا على هذا الاعتقاد، وجزمت به نفوسهم، وعقدت عليه قلوبهم. وكان من آثار هذا الاعتقاد الذي رسخ في قلوبهم أن فدوا دينهم بأموالهم وبأنفسهم، وبكل ما يملكونه وما يستطيعونه. فيقول أحدهم بلسان الحال: أنا مسلم، أنا مسلم، ديني أقدمه على كل شيء، أفدي ديني بنفسي وبكل ما أملك، أتمسك بذلك كل التمسك، ولا أغير شيمًا من دين الإسلام الذي أنا عليه، ولو قُتلت ولو مُزقت، ولو حصل لي ما حصل من العذاب، والشقاق، والنكال، ونحو ذلك. صبروا على ذلك.

ثم كان من آثار هذه العقيدة أن جاهدوا في سبيل الله؛ لأجل إظهار هذا الدين وهذه العقيدة التي امتلأت بها قلوبهم، قالوا: لابد أننا مسؤولون عن الأمة الإسلامية في شرق الأرض وغربها وجنوبها وشهالها، لابد أننا نقوم بإبلاغ هذا الدين، وإذا لم يقبله إنسان دعوناه، وإن أصر واستكبر فإننا نقاتله على يدين بالإسلام، حتى نتغلب عليه، ونعمل بها جاء عن نبينا وأنه أمور أمُرث أن أُقَاتِلَ الناس حتى يَشْهَدُوا أَنْ لا إِلَهَ إلا الله، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رسول الله، وَيُقِيمُوا الصَّلاة، وَيُؤْتُوا الزَّكَاة، فإذا فَعَلُوا عَصَمُوا مِنِّي دِمَاءَهُمْ وَأَمْوا أُمْ وَالْهُمْ إلَّا بِحَقِّهَا، وَحِسَابُهُمْ على الله» (۱).

فغزوا شرق الأرض وغربها، وفتح الله عليهم البلاد، وفتح أيضًا عليهم القلوب، واطمأن الناس إلى صحة ما جاءوا به، وشرح الله صدور أهل الإسلام لهذا الدين؛ صدور من اطمأنوا إلى ذلك، وعرفوا صلاحيته لكل زمان ومكان، فكان ذلك من أسباب انتشار هذا الدين حتى انتشر على ثلاثة أرباع المعمورة: في الشرق والغرب.

وواصل الصحابة - رضي الله عنهم - وتلاميذ الصحابة والمسلمون القتال إلى أن وصلوا إلى ما وصلوا إليه، وفتحوا البلاد الغربية وكذلك البلاد المشرقية، وتوسعوا في نشر الإسلام، وكل ذلك لأنهم اطمأنوا بأنه الدين

⁽١) أخرجه البخاري (٢٥)، ومسلم (٢٢) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

الحنيف، الدين القويم الذي يصلح لكل زمان ومكان، وعرفوا أن هذه العقيدة التي أخذوها من الكتاب والسنة هي الصحيحة، التي من اعتقدها فإنه يكون من أهل السلامة، ومن الذين يسيرون على سبيل النجاة.

وحيث أخبر النبي الله بعدوث البدع وكثرة المبتدعات، فإنهم حذروا ذلك لمّا حذرهم نبيهم الله في قوله في آخر حياته: «أُوصِيكُمْ بِتَقْوَى الله، وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ، وَإِنْ كَانَ عَبْدًا حَبَشِيًّا، فإنه من يَعِشْ مِنْكُمْ بَعْدِي فَسَيرَى الْخَيْلافًا كَثِيرًا، فَعَلَيْكُمْ بسنتي، وَسُنَّةِ الخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ المَهْدِيِّينَ، مَّسَكُوا بِهَا اخْتِلافًا كَثِيرًا، فَعَلَيْكُمْ بسنتي، وَسُنَّةِ الخُلَفَاءِ الرَّاشِدِينَ المَهْدِيِّينَ، مَّسَكُوا بِهَا وَعَضُّوا عليها بِالنَّوَاجِذِ، وَإِيَّاكُمْ وَمُحْدَثَاتِ الأُمُورِ، فإن كُلَّ مُحْدَثَة بِدْعَةٌ، وكُلَّ بِدْعَة ضَلاَلَةٌ هِذَه الأمة، وكُلَّ بِعيش منهم يرى اختلافًا كثيرًا في هذه الأمة، وقد أخبر الله الذي يعيش منهم يرى اختلافًا كثيرًا في هذه الأمة، وقد أخبر الله بأن هذه الأمة تتفرق فرقًا بقوله: «وَتَفْتَرِقُ أُمَّتِي عَلَى ثَلاَثٍ وَسَبْعِينَ فِرْقَةً هُنَّ ، وفي رواية: «كُلُّهَا في النَّارِ إلا وَاحِدَةً، وَهِي الجَمَاعَةُ هُنَّ، وفي رواية: «كُلُّهَا في النَّارِ إلا وَاحِدَةً، وَهِي الجَمَاعَةُ هُنَّ، وفي رواية: «كُلُّهَا في النَّارِ الا وَاحِدَةً، وَهِي الجَمَاعَةُ هُنَّ، وفي رواية ومَنْ هِيَ يا رَسُولَ الله؟ قال: «مَا أَنَا عَلَيْهِ وَالِية عند الترمذي (نُ): قالوا: وَمَنْ هِي يا رَسُولَ الله؟ قال: «مَا أَنَا عَلَيْهِ

⁽۱) أخرجه أبو داود (٤٦٠٧)، والترمذي (٢٦٧٦)، وابن ماجه (٤٢)، وأحمد (٤٢ ١٢٦) من حديث العرباض بن سارية الله.

⁽٣) أخرجه أبو داود (٤٥٩٧)، وأحمد (٤/ ١٠٢) من حديث معاوية ١٠٤ وأخرجه عن أنس هذه وفيه زيادة: أحمد (٣/ ١٢٠/ ١٤٥)، وابن ماجه (٣٩٩٢).

⁽٤) برقم (٢٦٤١).

وَأَصْحَابِي». بيَّن أن هذه الفرقة الناجية هم الذين على سيرة النبي رعلي ، وعلى ما كان عليه هو وأصحابه.

ورُوي عنه ﷺ أنه قال: «لا تَزَالُ طَائِفَةٌ من أُمَّتِي ظَاهِرِينَ على الحَقّ، لا يَضُرُّهُمْ من خَذَهُمْ حتى يَأْتِي أَمْرُ الله، وَهُمْ كَذَلِكَ »(۱). قال الإمام أحد ـ رحمه الله ـ: «إن لم يكونوا أهل الحديث فلا أعلم من هم "٣). وهذا صحيحٌ، فإن الذين اشتغلوا بالحديث النبوي وقرؤوه وحفظوه، واعتقدوا ما دل عليه هم أقرب إلى أن يكونوا المتمسكين بسنة النبي ﷺ، ينطبق عليهم أنهم مثل الصحابة.

يقول بعض الشعراء:

أَهْلُ الحَدِيثِ هُمُوا صَحْبُ النَّبِيِّ وَإِنْ لَمْ يَصْحَبُوا نَفْسَهُ أَنْفَاسَهُ صَحِبُوا اللهِ أَنفَاسَهُ صَحِبُوا اللهِ أَنفَاسَهُ صَحِبُوا اللهِ أَن أَنهم يشتغلون به. أي أنهم صحبوا كلامه الذي يخرج مع أنفاسه، بمعنى: أنهم يشتغلون به. وحيث أخبر النبي على بتفرق هذه الأمة فقد وقع هذا التفرق كثيرًا، فأول

⁽۱) أخرجه مسلم (۱۹۲۰) من حديث ثوبان الله وأخرجه بنحو هذا الله ظ البخاري (۱) أخرجه مسلم (۳۶٤)، ومسلم (۱۹۲۰، ۱۹۲۱) من حديث المغيرة بن شعبة، ومعاوية رضى الله عنها، وسيأتي تفصيل تخريجه.

⁽۲) أخرجه الحاكم في «معرفة علوم الحديث» (ص٢)، وأبو الفضل الهروي في «مشتبه أسامي المحدثين» (ص٢١)، والخطيب البغدادي في «تاريخ بغداد» (٤/ ١١٨)، وانظر: فتح الباري (١/ ١٦٤، ١٣/ ٢٩٣)، وشرح النووي على صحيح مسلم (١٣/ ٦٧).

⁽٣) ذكره ابن الصلاح في طبقات الشافعية (١/ ٣٥٧)، ونسبه إلى الحسن بن محمد القومسي.

ما حدث من الفرق: طائفة الخوارج الذين يكفرون بالذنوب، والذين يجعلون العفو ذنبًا والذنب كفرًا، ولأجل ذلك قاتلوا الصحابة، وقاتلوا المسلمين. ووردت فيهم أحاديث كثيرة تدل على أن قتالهم أفضل من قتال غيرهم، ومن ذلك: قوله ﷺ: «تَمْرُقُ مَارِقَةٌ عِنْدَ فُرْقَةٍ من المُسْلِمِينَ يَقْتُلُهَا أَوْلَى الطَّائِفَتَيْنِ بِالْحَقِّ»(١). وقد جاء رَجُلٌ من بَنِي تَمَيم يُدعى ذُو الْخُؤَيْصِرَةِ، فقال: يا رَسُولَ الله اعْدِلْ، فقال ﷺ: «وَيْلَكَ، وَمَنْ يَعْدِلُ إِذَا لِم أَعْدِلْ؟ قد خِبْتَ وَخَسِرْتَ إِن لِم أَكُنْ أَعْدِلُ»، فقال عُمَرُ: يا رَسُولَ الله، اثْذَنْ لِي فيه فَأَضْرِبَ عُنْقَهُ، فقال عَلَى: «دَعْهُ فإن له أَصْحَابًا يَحْقِرُ أحدكم صَلاتَهُ مع صَلاتِهمْ وَصِيَامَهُ مع صِيامِهِمْ، يقرؤون الْقُرْآنَ لا يُجَاوِزُ تَرَاقِيَهُم، يَمْرُقُونَ من اللِّينِ كَمَا يَمْرُقُ السَّهُمُ من الرَّمِيَّةِ، يُنْظُرُ إلى نَصْلِهِ فلا يُوجَدُ فيه شَيْءٌ، ثُمَّ يُنْظَرُ إلى رِصَافِهِ فها يُوجَدُ فيه شَيْءٌ، ثُمَّ يُنْظُرُ إلى نَضِيِّهِ - وهو قِدْحُهُ - فلا يُوجَدُ فيه شَيْءٌ، ثُمَّ يُنْظَرُ إلى تُذذِهِ فلا يُوجَدُ فيه شَيْءٌ، قد سَبَقَ الْفَرْثَ وَالدَّمَ، آيَتُهُمْ رَجُلٌ أَسْوَدُ إِحْدَى عَضْدَيْهِ مِثْلُ ثَمْي المُرْأَةِ، أو مِثْلُ الْبَضْعَةِ تَدَرْدَرُ، وَيَخْرُجُونَ على حِينِ فُرْقَةٍ من الناس (```. وقد خرجوا على عهد علي ١٨٥ وقاتلهم يوم النهروان، وقتل منهم مقتلة كبيرة، ومع ذلك فإنهم استمروا بقية القرن أو بعده، وإلى اليوم لهم بقايا يكفرون بالذنوب، ويقاتلون من خالف عقيدتهم، وهؤلاء فرقة ضالة ولوكانوا

⁽١) أخرجه مسلم (١٠٦٤) من حديث أبي سعيد الخدري ١٠٠٨)

⁽٢) أخرجه البخاري (٣٦١٠)، ومسلم (١٠٦٤) من حديث أبي سعيد الخدري ١٠٦٤)

يصلون ويصومون ويقرؤون القرآن ويعملون بأكثر ما فيه.

كذلك حصلت فرقة ثانية ظهرت في آخر عهد علي ، واستفحل شرها في عهد بني أمية، وهم الذين يسمون أنفسهم شيعة علي ، وسبب خروجهم أنهم أحبوا عليًا ؛ لِمَا رأوا من سيرته في العراق، ولمَّا أحبوه وسمعوا في دولة بني أمية من يسبه ويضلله ويشتمه ويلعنه على رؤوس المنابر، قالوا: لابد أن ننتصر لإمامنا علي . فعند ذلك أخذوا يجمعون من الأكاذيب في فضله؛ ليردوا على الذين قد ينخدعون بسماع لعنه وشتمه على المنابر، فكذبوا عليه أكاذيب لا تُحصى في فضله، وفي إمامته، وفي تقدمه، وبالغوا في ذلك بفضائل يعرف العاقل أنها مكذوبة، قصدهم بذلك الرد على أولئك الذين يضللونه.

ولما أنكر عليهم بعض أتباعهم، وقالوا: إذا كانت له هذه الفضائل فَلِمَ لَمْ يكن هو الأول، وكيف سبقه ثلاثة من الخلفاء دامت خلافتهم خمسًا وعشرين سنة؟ أليس ذلك ظلمًا له؟ فعند ذلك قالوا: بلى إنه مظلوم، وإن الذين استبدوا بالأمر وبالولاية قبله هم ظلمة. وركزوا على أبي بكر وعمر وعثمان، وكذلك بقية الصحابة، وادعوا أنهم ارتدوا بعد النبي على حيث بايعوا أبا بكر ثم عمر ثم عثمان، وادعوا أنهم كتموا الوصية لعلي بأنه هو الولي، ولفقوا أكإذب في ولايته لا أساس لها، وقد تمكنوا في العراق ودام تمكنهم، وزاد عددهم.

ولما خرج زيد بن علي ـ رحمه الله ـ ودعا إلى نفسه في آخر خلافة بني أمية، قالوا: نواليك على أن تتبرأ من أبي بكر وعمر. فامتنع وقال: هما صاحبا جدي. فعند ذلك تركوه، فقال: إذًا عند ذلك ترفضوني؟! فسموا: رافضة ١٠٠٠.

ومع ذلك استفحل شرهم، وصاروا يزيدون بها يلفقونه من الأكاذيب، ولم يزل أمرهم يستفحل إلى زماننا هذا، وقد أكثروا من المؤلفات في تراجم أئمتهم الاثني عشر، وكذلك تراجم من يؤمهم أو من يميل إليهم من الرافضة ونحوهم، وأكثروا من المؤلفات في هذا المذهب الباطل، الذي من سمعه وتعقله عرف بطلانه وبعده عن الصواب.

كذلك أيضًا في آخر القرن الأول وفي أول القرن الثاني خرجت بدعة أخرى، ألا وهي بدعة التعطيل، وهم الذين ينفون قدرة الله تعالى، وينفون كلامه، وينفون محبته وصفاته التي وصف بها نفسه. اشتهر بإنكار القدرة في آخر القرن الأول معبد الجهني، وغيلان الدمشقي. وقد أدركهم ابن عمر - رضي الله عنها - وحَذَّر منهم، وبين أنه لو أنفق أحدهم مثل أحد ذهبًا ما قبله الله منه، حتى يؤمن بالقدر خيره وشره (٢).

كذلك ظهر أيضًا في أول القرن الثاني آخرون منهم، واشتهر ذلك عن الجعد بن درهم، الذي جادل في إنكار كلام الله، وفي إنكار محبته، جادل على ذلك وصبر على القتل، وقتله خالد القسري رحمه الله؛ ذلك لأنه لما خطب

⁽۱) انظر: مقالات الإسلاميين (ص١٦ وما بعدها)، والفرق بين الفرق (ص١٥)، واعتقادات فرق المسلمين والمشركين (ص٢٥).

⁽٢) أخرجه مسلم (٨).

بالناس خطبة عيد النحر قال: «أيها الناس! ضحوا تقبل الله ضحاياكم، فإني مضح بالجعد بن درهم، فإنه زعم أن الله لم يكلم موسى تكليمًا، ولم يتخذ إبراهيم خليرًا» ـ تعالى الله عما يقول الجعد ـ ثم نزل فذبحه (١).

وقال في ذلك ابن القيم ـ رحمه الله ـ في مقدمة نونيته (٢):

وَلاَّجْلِ ذَا ضَحَّى بِجَعْدٍ خَالِدُ الْ قَسْرِيِّ يَسُومَ ذَبِائِحِ الْقُرْبَانِ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لَيْسَ خَلَيلَهُ كَلاَّ وَلاَ مُوسَى الْكَلِيمُ اللَّانِ إِنْ أَسُرَاهِيمُ لَيْسَ خَلَيلَهُ كَلاَّ وَلاَ مُوسَى الْكَلِيمُ اللَّانِ شَكَر الضّحِيّة كُلِّ صَاحِب سنّةٍ لِلَّهِ دَرِّكَ مِنْ أَخِي قُربَانِ

أي: أنه جعله ضحيته يتقرب بها إلى الله تعالى، فشكر هذه الضحية كل صاحب سنة. وقد روى هذا الأثر البخاري ـ رحمه الله ـ في رسالته: «خلق أفعال العباد»(٣)، ورواه غيره من الأئمة(١).

وظهر في ذلك الزمان أيضًا واصل بن عطاء، وعمرو بن عبيد، واشتهرا بإنكار قدرة الله تعالى، واشتهرا أيضًا بأن العاصي ليس بمؤمن ولا كافر، وجعلاه بمنزلة بين المنزلتين.

⁽١) سيأتي الكلام عن ذلك في شرح ابن أبي العز رحمه الله.

⁽٢) انظر: النونية بشرح ابن عيسى (١/ ٥٠،٥٠).

⁽٣) (ص٢٩).

⁽٤) أخرجه الدارمي في «الردعلى الجهمية» (ص٢١)، والبيهقي (١١/ ٢٠٥)، والذهبي في «العلو» (ص١٣١).

ثم خرج أيضًا في القرن الثاني رجل يُقال له: الجهم بن صفوان. الذي أنكر صفات الله تعالى، فأنكر الاستواء، وأنكر الكلام، وأنكر بقية الصفات الفعلية والذاتية، وتمنى أن يمحو آيات الاستواء من القرآن.

وقد اشتهرت بدعته وصاركل من اشتهر بالتعطيل يسمونه جهميًا. ومذهب الجهمية هو تعطيل الله تعالى عن صفات الكمال، وقد ورث هذا المذهب كثيرون من المعتزلة، واشتهر منهم: بشر بن غياث المريسي، ثم بعده أيضًا: أحمد بن أبي دؤاد، والذين مكنوا لكثير من الناس أن يعتقدوا هذه العقيدة، ودعوا أيضًا بعض الخلفاء ومنهم المأمون . إلى أن يمتحن الناس بقول إن القرآن مخلوق، ويعذب من لم يقل بهذه المقالة، وقد جرت فتن عظيمة، وامتُحن العلماء، وكان منهم الإمام أحمد بن حنبل و مه الله - الذي صبر على الأذى، وصبر على الضرب والجلد والحبس.

قال الشاعر(١):

وَيَقُولُ عِنْدَ الضَّرْبِ لَسْتَ بِتَابِعِ أَتَسَرُوْنَ أَنِّي خَائِفٌ مِنْ ضَرْبِكُمْ كُنْ حَنْبَلِيًّا مَا حَبِيتَ فَإِنَّنِي وَلَقَدْ نَصَحْتُكَ إِنْ قَبِلْتَ فَأَحْمَد

يَا وَيُحَكِّمُ لَكُمْ بِلَا بُرْهَانِ لَا وَالْإِلَهُ الْوَاحِدِ النَّسانِ لَا وَالْإِلَهُ الْوَاحِدِ النَّسانِ أُوصِيَةِ الْإِخْوانِ أُوصِيَةِ الْإِخْوانِ زيدن النَّقُاتِ وَسَيِّد الفِتْيَان

⁽١) ذكر هذه الأبيات ابن العهاد الحنبلي في شذرات الذهب (٥/ ٢٨٢)، ونسبها إلى أبي المحالي القاسم بن هبة الله بن محمد بن أبي الحديد المدائني.

ثم إن الله تعالى نصر الحق، وانتصر الإمام أحمد على الذين خالفوه، وظهرت حجة الله تعالى، وظهر أمر الله.

ولما تمكن هؤلاء المبتدعة الذين ينكرون أسماء الله وصفاته، اهتم علماء الأمة بأمر العقيدة، فكتبوا في ذلك العقائد الكثيرة ليردوا على أولئك المبتدعة، وكان من جملة من كتب: الإمام أحمد رحمه الله، فله رسالة اسمها: «أصول السنة»، وله رسالة أخرى اسمها أيضًا: «السنة»، وله رسالة يرد بها على الجهمية فيها شكّت فيه من متشابه القرآن. ثم ألّف ابنه عبد الله رسالة موسعة أيضًا سهاها: «السنة»، ثم ألّف أيضًا تلميذه أبو بكر الخلال كتابًا واسعًا سهاه باسم «السنة»، وكلها والحمد الله عطبوعة منتشرة، وإن كره نشرها وطبعها كثير من المخالفين والمبتدعين.

كذلك أيضًا ألَّف ابن أبي حاتم رسالة أيضًا في السنة، وألَّف ابن أبي عاصم رسالة السنة، وكتب عثمان بن سعيد الدارمي رسالة في الردعلى الجهمية، وهي رسالة قوية، وأخرى ناقش بها رسالة كتبها الثلجي في عقيدة المريسي، وكلتاهما مطبوعتان يمدحها علماء أهل السنة ويثنون على محتوياتها، وهي أدلة واضحة.

وكذلك كتب الكثير من المتقدمين كابن خزيمة كتابه الذي سماه: «التوحيد»، وابن منده كتابه: «التوحيد»، وكتابه: «الإيمان»، وابن أبي شيبة رسالة صغيرة في الإيمان، وأبي عبيد القاسم بن سلام رسالة أيضًا صغيرة تتعلق بالإيمان، وتوسع آخرون فكتبوا في ذلك كتبًا واسعة، ومنهم: الإمام ابن

بطة ـ رحمه الله ـ كتابه الذي سياه: «الإبانة الكبرى»، و«الإبانة الصغرى» التي احتوت على أدلة واضحة رواها بالأسانيد، وهكذا كتب الآجري ـ رحمه الله ـ كتابًا واسعًا في السركتابًا واسعًا في شرح أصول اعتقاد أهل السنة. وكلها مطبوعة متوفرة والحمد لله.

وكذلك للبربهاري ـ رحمه الله ـ رسالة بعنوان: «شرح السنة» مطبوعة أيضًا، كلها تتعلق بعقيدة أهل السنة والجماعة. وكذلك نظم ابن أبي داود منظومة حائية في عقيدة أهل السنة(١)، يقول في أولها:

تَمَسَّكْ بحبْلِ الله واتَّبِع الْهُدَى ولا تَكُ بِدْعِيّا لَعلَّكَ تُفِلَّحُ ... إلى آخر ذلك.

وكتب أيضًا كثيرٌ من العلماء الذين كانوا قد دخلوا في علم الكلام، وذلك أن أبا الحسن الأشعري - رحمه الله - كان في أول الأمر معتزليًا، متتلمذًا على الجبائي ونحوه، ثم إنه جرت بينها مناقشة في بعض المسائل، فعجز الجبائي عن أن ينتصر عليه، فترك مذهبه، ثم إنه اعتنق مذهب ابن كُلاَّب المشهور، ولَحَا انتقل إلى مذهب ابن كُلاَّب بقي على ذلك مدة طويلة، وألَّف عليه كتبًا كثيرة، اشتهرت تلك الكتب، وتلقاها جمع من العلماء في القرن الرابع، واشتهر عنه أنه على تلك العقيدة، وصار المذهب الأشعري هو الذي يُعرف وينتشر في شرق البلاد وغربها إلا ما شاء الله.

⁽١) وقد شرحها سهاحة شيخنا عبدالله بن عبدالرحمن الجبرين - حفظه الله . في رسالة مستقلة.

ثم إن الأشعري. رحمه الله ـ رجع في آخر أمره، وألّف رسالة له مختصرة اسمها: «الإبانة في أصول الديانة»، ونعم ما فعل، فقد نصر فيها الحق، وذكر أنه على طريقة الإمام أحمد بن حنبل رحمه الله، وكأنه ترك طريقة الأكلابي، وكذلك أيضًا ألّف كتابًا واسعًا في فرق الأمة اسمه: «مقالات الإسلاميين»، ولما أتى على مقالة أهل السنة توسع في ذكر عقيدتهم، وقال في آخر ذلك: «وبكل ما ذكرنا من قولهم نقول، وإليه نذهب»(۱).

ومع صراحة كلامه فإن المذهب الأشعري لم يزل متمكنًا إلى زماننا هذا، ومع ذلك فإن أهله يجادلون على ذلك المذهب، وهو ليس مذهب أهل السنة حقًا، ولو ادعى بعض الأئمة وبعض العلماء أنهم من السنة ـ أعني الأشاعرة وكذا الماتريدية ـ وذلك لمخالفتهم لأهل السنة في أمور كثيرة، فهم لا يثبتون صفة العلو، ولا صفة الاستواء، ولا الصفات الفعلية كالمحبة والرضى والغضب والرحمة والعجب والضحك وما أشبه ذلك، ولا يثبتون صفة الوجه ولا صفة اليد وما أشبهها، وهكذا أيضًا ينفون النزول والمجيء وما أشبه ذلك،

وقد اشتهرت مؤلفاتهم، وتمكنت عقيدتهم، ولَيَّا أظهر الله شيخ الإسلام ابن تيمية في آخر القرن السابع وأول القرن الثامن جادلهم، وخافوا مجادلته؛ لأن له شعبية ومكانة وشهرة في المسلمين في زمانه، حيث يعترفون بفضله،

⁽١) انظر: مقالات الإسلاميين (٢٩٧).

ويقدرونه ويرفعون من مكانته، ولأجل ذلك جادلوه مجادلات قوية في دمشق، وفي مصر، وفي كلها يظهر عليهم، ولا يجدون حيلة إلا أن يأمروا السلطان بأن يسجنه، فسُجن مرارًا في مصر، ثم سُجن أخيرًا في دمشق حتى مات، وأحبه المسلمون ولو ضلله وكفره من يكفره من كثير من المخالفين له من العقيدة، فلا عبرة بهم ولو كثروا، فإنه لا يضر السحاب نبح الكلاب.

وكان من المتقدمين الذين كتبوا، ولكنهم قربوا من المذهب الأشعري: البيهقي ـ رحمه الله ـ في كتابه «الأسهاء والصفات»، فإنه تساهل في ذلك، وكأن له بعض الهفوات، ولكنه من المُحَدِّثِين، ولا يستطيع أن يكتم الأحاديث التي صحت عنده بالأسانيد، فروى الأحاديث الكثيرة بإسناده في كتابه «الأسهاء والصفات»، ولكن قد أفسده كثير من الذين حققوه وطبعوه، وصرفوا ما فيه عن ظاهره. وله أيضًا كتاب «الاعتقاد» على عقيدة أهلي السنة، وإن كان فيه شيء من الإجمال وعدم التصريح بعقيدة أهل السنة التي تخالف معتقد الأشاعرة.

وكان من جملة المتقدمين الذين كتبوا في العقيدة: الشيخ العالم الطحاوي رحمه الله، الذي كان شافعيا، ثم حصل بينه وبين علماء الشافعية شيء من الخلاف، فتحول وصار حنفيًا، وتعصب للمذهب الحنفي، وألَّف رسالته، عُرفت بد «العقيدة الطحاوية».

وهذه العقيدة ألَّفها الإمام أحمد بن جعفر الطحاوي الحنفي، المتوفى سنة ثلاثهائة وواحد وعشرين للهجرة، واسمها: «بيان السنة والجياعة»، وقد اعتنى

بها كثير من الحنفية وشرحوها:

أولًا: شرح شجاع الدين هبة الله بن أحمد المعلى التركستاني، المتوفى سنة سبعائة وثلاث وثلاثين.

ثانيًا: شرحها نجم الدين بكبرس بن يلنقح التركبي، المتوفى سنة ستمائة واثنتين وخمسين، في مجلد كبير سماه: «النور اللامع والبرهان الساطع».

ثالثًا: شرحها صدر الدين على بن أحمد بن أبي العز الأذرعي الدمشقي الحنفي، المتوفى سنة سبعمائة واثنتين وتسعين.

رابعًا: شرحها محمود بن أحمد بن مسعود القونوي الحنفي، المتوفى سنة سبعائة وسبعين، شرحًا بسيطًا، أوله: حمدًا لله المتوحد بكمال صمديته، وسماها: «القلائد في شرح العقائد».

خامسًا: القاضي سراج الدين عمر بن إسحاق الهندي الحنفي، المتوفى سنة سبعمائة وثلاث وسبعين، رتب الأصل على مقدمة ومهمات وتتمة، وفي مقدمته عشر تنبيهات.

سادسًا: شرحها المولى أبو عبد الله محمود بن محمد بن أبي إستحاق الفقيه الحنفي القسطنطيني، وأول شرحه: الحمد لله الذي هدانا لهذا. وأتحه سنة تسعمائة وستة عشر.

سابعًا: شرحها المولى كافي الحسن البسنوي الأقحصاري، المتوفى سنة ألف وخمس وعشرين، شرحًا وجيزًا وسهاه: «نور اليقين في أصول الدين»، أتمه عند المحاصرة تحت قلعة استرغون سنة ألف وأربع وعشرين قبل الفتح بيومين.

ما يدل على عناية علماء الحنفية بهذه العقيدة، ولكن الكثير من الذين شرحوها سلكوا طريقة الأشاعرة، ولم ينهجوا نهج العقيدة السلفية إلا ابن أبي العز الأذرعي رحمه الله، فإنه من أهل السنة؛ وذلك لأنه تتلمذ على الإمام أبي الفداء ابن كثير صاحب التفسير والتاريخ رحمه الله، وكان ابن كثير قد تتلمذ أيضًا على شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله، بحيث إنه قرأ عليه واختص به، ومات شيخ الإسلام وعمره ثمان وعشرون، ولكنه تأثر به كثيرًا، وصحح معتقده ولو كان شافعي المذهب. فلم قرأ عليه الأذرعي - رحمه الله - تأثر به أيضًا، وصحح العقيدة وأصبح من أهل السنة الذين ينصرون السنة ويبتعدون عن البدع وما أشبهها.

وهذا الشرح لابن أبي العزهو الذي طبع في هذه المملكة، وذلك لأن علماء أهل السنة عرفوا ميله ووجدوه موافقًا ومناسبًا لما عليه أهل السنة، فلأجل ذلك طبع مرارًا، وكذلك أيضًا قُرر شرحه على الكليات في هذه البلاد، في تقرأ في كلية الشريعة في جامعة الإمام محمد بن سعود، وكذلك في جامعة أم القرى، وفي الجامعة الإسلامية، وقد اشتهر والحمد الله وعرفوا بذلك صحة معتقده، مع أن الطحاوي عفا الله عنه لم يُفصح بكثير مما كان عليه السلف الصالح، ولكن استنبطوا ذلك من بعض الإشارات وبعض الأماكن. وذكر أيضًا كلمات فيها شيء من الإجمال أو الكلمات التي لم يستعملها أهل السنة، مثل: التنزيه عن الأبعاض والأعراض، والجهات الست، وما أشبهها. وحمله مثل: التنزيه عن الأبعاض والأعراض، والجهات الست، وما أشبهها. وحمله على ذلك أن هذا قد اشتهر في زمانيه عند الذين تصموا بأنهم أشعرية،

ولكنه ـ رحمه الله ـ حملها على أحسن محامل، وقد أكثر في شرحه هذا من النقول عن شيخ الإسلام ابن تيمية، وعن ابن القيم من كتبهما الموجودة، ولكنه لا يتجرأ على الإفصاح بالنقل عنهما؛ لأنه قد اشتهر عند أهل زمانه ومن قبلهم ومن بعدهم أن ابن تيمية مجسمٌ، وأنه ممن خالف معتقد الأشاعرة، وكذلك أيضًا تلميذه الذي سلك طريقته الإمام ابن القيم رحمهما الله.

فهو ينقل عن كتبهما كثيرًا، ولكنه لا يُفصح باسميهما، فينقل ذلك وكأنه كلام منه، ثم بعد ذلك يضيف إليه عبارات وتصرفات، وكذلك أيضًا بعض الملاحظات وما أشبهها. ولما أتى على الإيمان ـ الذي هو عند الحنفية اسم للتصديق فقط ـ عند ذلك حاول أن يذكر أن الخلاف ليس معنويًا وإنها هو خلاف لفظي، وتكلف في صرف كلام الطحاوي، ولكنه لم يصنع شيئًا، كما قال ذلك كثير من الأئمة.

وبكل حال فإن هذا الشرح هو الذي اشتهر والحدد لله، وقبله حتى الحنفية الذين هم متشددون في أطراف البلاد في الهند والسند والباكستان والأفغان وفي تلك البلاد، الذين يتمسكون بالمذهب الحنفي، والذين يتقبلون ما جاء في كتب الحنفية، فلأجل ذلك أصبح مرجعًا عندهم وعند غيرهم؛ لأنه يتقيد بها كان عليه السلف الصالح رحمه الله تعالى.

وحيث إن هذا المتن محتوعلى جل العقيدة وإن كان فيه بعض الملحوظات، فقد يسر الله أن قمت بشرحه مفردًا في كثير من الدورات في هذه البلاد وفي غيرها، في الإجازات التي نتولى فيها شرح كثير من المتون، ونشرحها

شرحًا غير موسع بقدر ما يحتمله الوقت الذي هو وقت تلك الدورة؛ كأسبوع أو خمسة أيام أو نحو ذلك. وهكذا أيضًا شرحه كثير من المشايخ في مثل هذه الدورات في المملكة وفي غيرها، وكل ذلك دليل على أنهم اهتموا بهذا الشرح، وأنه قريب من معتقد أهل السنة.

أما شرح ابن أبي العز فقد يسر الله أن قمت بشرحه أو بالتعليق عليه، وكان ذلك في ابتداء سنة ألف وأربعائة وثمان للهجرة، وذلك في مسجد الراجحي القديم الذي في الربوة.

وكذلك يكون هناك درس آخر في «عمدة الأحكام» وغيرها من المتون، ثم تُلقى أيضًا أسئلة كثيرة، ثم نجيب على كثير منها.

وكان الذي يتولى تسجيله هو تسجيلات الراية، فيأتي منتدب منهم ويسجل الدرس متنا وشرحًا، وكذلك الشرح الثاني، وكذلك الإجابة على الأسئلة. وبقيت تلك الأشرطة عند ذلك الفرع، ثم قام بتفريغها أخونا الشيخ الدكتور طارق بن محمد الخويطر، وفقه الله وسدده.

وطريقتنا في الشرح أن يُقرأ علينا شرح ابن أبي العز ثم أتكلم عليه إجمالًا، نتكلم على الجملة التي شرحها، ولم أتمكن من مطالعة شروح غيره، ولا أستعد لذلك، ولا أقدر على أن أُحَضِّر لذلك الدرس، وإنها أتكلم بها فتح الله وبها أعرفه من المعلومات القديمة، وأشغل بذلك أكثر الوقت إلى قرب الأذان، ثم بعده نقرأ في متن آخر. وقد يفوتني كثير من الجمل لا أتعرض لها في شرحي، وذلك إما لضيق الوقت، وإما لنسياني بعض الجمل أو بعض الأدلة التي يستدل بها ابن أبي العز رحمه الله، حيث إنه يذكر أدلة كثيرة؛ لأنه يكتب على مهل، وأما أنا فأتكلم ارتجالًا بها استحضره مما يتعلق بتلك الجملة، أريد بذلك التوسع، وأريد إفهام الحاضرين الذين قد لا يفهمون الكلام الفصيح الذي يأتي به الشارح، فإذا فصلته وذكرت بعض الأمثلة والأدلة فإنهم قد يفهمونه أكثر.

هكذا استمر على ذلك عملنا إلى أن أنهينا ذلك الشرح والحمد لله، ولكن مع ذلك قد فاتنا شيء كثير، إما أننا لم نشرحه لبعض الجمل وإما أنه فات الذين يسجلون، حيث إنهم قد يغيب المسجل أحيانًا؛ لانشغاله في بعض الأوقات، ومن جملة ما لم يُسجل مقدمة ابن أبي العز مع طولها، وكذلك كثير من الجمل التي بأول الكتاب لم نجد أنها شجلت. وحيث إنها بحاجة إلى أن تشرح وأن يكون شرحها مساويًا لشرح غيرها نما بعدها طلب مني الدكتور طارق - حفظه الله - أن أشرحها، وأن أكمل ذلك الشرح حتى يكون الكتاب واسعًا، وحتى يُطبع ويُستفاد منه، وقد يصل إلى مجلدين أو أكثر إذا فُرغ كله وطبع كطبعة شرح ابن أبي العز.

وأقول بعد ذلك إنني أعتذر عما قد يكون في الشرح من الهفوات ومن الأخطاء التي قد يكون سببها عدم الاستحضار، وسأحرص أنا وأخونا طارق الخويطر على تتبع الشرح وملاحظة ما فيه، وإصلاح ما قد يحتاج إلى إصلاح، ويحتاج أيضًا إلى تكميل. وكذلك أيضًا تخريج الأحاديث التي فيه والآتار.

وأما النقول التي ينقلها من كلام ابن القيم أو من كلام الشيخ ابن تيمية

- رحمهما الله - فإن تمكنا أشرنا إلى مواضعها من كتب الشيخين، وإن لم نعثر عليها أو لم نتمكن عليها أو لم نتمكن اقتصرنا على الإشارة إلى أن هذا من كلام فلان، أو لا نتمكن من ذكر ذلك.

أما تخريج الأحاديث التي في الشرح فقد تولى تخريجها الشيخ ناصر الدين الألباني رحمه الله، وسوف نعتمد فيها على تخريجه وفيه الكفاية. وهكذا أيضًا ما نزيده وما نضيفه نحرص أيضًا على أن نسجل شيئًا من التعاليق وما أشبهها، وقد يتولى ذلك الشيخ الدكتور طارق الخويطر أثابه الله، وقد نشير إلى بعضها عند الحاجة إلى ذلك مع أنه قد يكون كثير منها يذكر الشارح من خرجه، إلا أنه يحتاج إلى الجزء والصفحة حتى يرجع إليها المراجع؛ وذلك لأنها قد تُذكر بلطعنى في نفس الكتاب، ونذكرها أيضًا ونغير من لفظها، فإذا رجع إليها المراجع ووجد لفظها عرف بأنها ذكرت بالمعنى، والأحاديث بلا شك تختلف المراجع ووجد لفظها عرف بأنها ذكرت بالمعنى، والأحاديث بلا شك تختلف ألفاظها عند المخرجين، حتى عند المخرج الواحد، بحيث إن الأحاديث التي في صحيح مسلم يختلف لفظها مع كونها عن راو واحد، وكذلك أيضًا في صحيح البخاري، فضلًا عن الكتب الأخرى.

كذلك أيضًا نحرص على إضافة ما نستطيعه من توضيح لبعض الجمل، وننبه على بعض الأخطاء التي قد يكون فيها شيء من الخطأ العقدي الذي قلد فيه المؤلف ما اشتهر في معتقدهم من معتقد الأشاعرة، وننبه أن هذا اجتهاد منه، وهو مأجورٌ حيث إن هذا المعتقد ـ الذي هو المعتقد الأشعري ـ كاد أن يغطي بقية المعتقدات، وكاد أهل السنة ألا يعرفوا شيئًا في ذلك الزمان إلا هذا

المذهب إلا ما شاء الله، وكان أهل السنة يستخفون بمعتقدهم، وينالهم شيء من الأذى إذا صرحوا بذلك؛ كما حصل للإمام البربهاري الذي في القرن الرابع لمّا صرّح بعقيدة أهل السنة، حاربه أهل زمانه وأساؤوا إليه؛ لأنه جهر بذلك . وهكذا لمّا أن أبا يعلى - رحمه الله - وكتب بعض الرسائل التي تتعلق بصفة العلو وبإثبات الصفات، خطؤوه أو ضللوه وقالوا: إن أبا يعلى رجل مشبه أو مجسم. فاعتذر بأنه لم يأت بشيء من نفسه، وإنها نقل من كتب الأئمة؛ كالإمام أحمد وابنه والخلال وغيرهم، عن سلكوا هذا المسلك.

ولكن لما أن هؤلاء. في القرن الرابع وما بعده ـ انشغلوا بهذا المعتقد الجديد الذي هو معتقد الأشاعرة كما يقولون، مع أن الأشعري ـ رحمه الله ـ تراجع عن ذلك، ولكن تمسكوا بهذا وانتشر هذا المعتقد الذي هو معتقد الأشاعرة، وصاروا يجادلون عليه ويؤلفون فيه مؤلفات تتعلق بذلك، كالعقائد النسفية، وكذلك بدء الأمالي، وكذلك متن الخريدة، وغير ذلك، حتى ذكر بعض ذلك الشيباني أيضًا في عقيدته التي نظمها، وقال(1):

سَا أَحْدُ رَبِي طَاعَا قَ وَتَعَهُّداً الله وَأَنْظِمُ عِقْدًا فِي الشَّرِيمَةِ أَوْحَدا وهكذا في بدء الأمالي وغيرها من الشروح، وكذلك المتون التي كتبوها واعتنوا بها وشرحها كثير منهم، كلها على هذا المعتقد الذي هو معتقد الأشاعرة. وانتشر ذلك حتى في القطر الغربي الذي هو جهة الأندلس،

⁽١) انظر: كشف الظنون (٢/ ١٣٤٠).

وكذلك المغرب وأفريقيا، والمشرق كله بلاد الهند والسند والأفغان والباكستان ونحو ذلك مكن عندهم هذا المعتقد.

فنقول: إن هذا المعتقد فيه شيء من الأخطاء التي نبه عليها شيخ الإسلام ابن تيمية في مؤلفاته، وابن القيم في كتابيه: «اجتهاع الجيوش الإسلامية»، و«الصواعق المرسلة»، والإمام الذهبي في كتاب «العلو». ومن جاء بعدهم على نهجهم وسلك ذلك أئمة الدعوة الذين هداهم الله تعالى، ويسر لهم أن اعتنقوا هذا المعتقد وكتبوا فيه، وكذلك العقائد التي كتبها أئمتنا ومشايخنا في زماننا، كلها ـ والحمد لله ـ على عقيدة أهل السنة والجاعة.

كتب في ذلك الشيخ زيد بن فياض - رحمه الله - شرحًا وافيًا على العقيدة الواسطية، والشيخ عبد العزيز بن رشيد - رحمه الله - شرحًا وافيًا ضافيًا على العقيدة الواسطية، وألف الشيخ عبد الرحمن بن سعدي - رحمه الله - أيضًا متنًا مختصرًا في بيان العقيدة السليمة الصحيحة، وهكذا أيضًا شيخنا الشيخ ابن باز والشيخ ابن عثيمين - رحمه الله - وشرح أيضًا شيخنا الشيخ محمد بن إبراهيم - رحمه الله - الواسطية شرحًا متوسطًا، وكذلك أيضًا شرح الحموية شرحًا متوسطًا، وكذلك أيضًا شرح الحموية شرحًا السنة والجهاعة، وخافوا أن تفشو عقيدة الأشاعرة التي عليها الكثير من الوافدين ومن تلك البلاد، والتي يتمسكون بها ويدّعون أنها هي الصواب، مع ما فيها من المخالفة للنصوص، ولكن يعتمدون في عقائدهم على أدلة عقلبة في ما فيها من المخالفة للنصوص، ولكن يعتمدون في عقائدهم على أدلة عقلبة في

نظرهم أنها سليمة لا يقع عليها شيء من الخطأ، ولكن ﴿ أَفَمَن زُبِّنَ لَهُ, سُوَّءُ عَمَلِهِ عَلَيْهِمْ عَلَيْهِمْ عَمَلِهِ وَيَوْدَى مَن يَشَآةٌ فَلَا نَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسَرَتٍ ﴾ [فاطر: ٨].

ونقول: نحن ـ والحمد لله ـ على العقيدة السليمة، تُدرس هذه العقيدة في هذه الدولة في المعاهد العلمية، والكليات الإسلامية وغيرها، يتلقى ذلك الطلاب عن مشايخهم الذين يثقون بهم، يشرحون لهم ما تيسر من هذه المتون، ك «الواسطية» لابن تيمية، وكذلك «لمة الاعتقاد» للإمام موفق الدين، وعقائد أيضًا لبعض أهل زمانهم لابن رجب ـ رحمه الله ـ تتعلق بالصفات؛ ذلك لأنهم أيضًا تأثروا بمن في زمانهم كابن تيمية ونحوه، فكانوا على العقيدة السليمة الصحيحة، تبنوا هذه العقيدة وساروا عليها، وهدى الله من شاء إليها، ولو أنكر ذلك وبدع في زماننا الكثير من الذين على المعتقد الأشعري، ومنهم: زاهد الكوثري وغيره، فإنه أخذ يمتعض وينهى عن طبع بعض كتب أهل السنة ك «الرد على المريبي» للدارمي، وكتاب «السنة» لعبد الله بن الإمام أحد رحمه الله، وغيرهم، إلى أن ظهر الحق واستبان، والحمد لله.

ولا عجب إذا امتعض هؤلاء أو أظهروا بعض الإنكار للمسائل العقدية التي ذكرها الله تعالى في كتابه، وبين أدلتها النبي الله واعتمد فيها أهل السنة على الأدلة الواضحة من الكتاب والسنة.

قوله: (بِسْمِ الله الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)، ابتدأ ـ رحمه الله تعالى ـ بالبسملة

والحمدلة تأسيًا بالقرآن الكريم، فإنه ابتدأ بالبسملة والحمدلة، وكان النبي على الله الله مكاتباته بالبسملة في كتابته لغيره من الملوك ونحوهم إذا كتب يدعوهم إلى الله تعالى (۱)، وقد رُوي أنه على قال: «كُلُّ أَمْرٍ ذِي بَالٍ لا يُبْدَأُ فيه بِبِسْمِ الله الرَّحْنِ الْرَّحْنِ الْرَّحْنِ الله عز وجل فَهُو الرَّحْنِ الله عز وجل فَهُو الرَّحْنِ الله عز وجل فَهُو البُحْرِ الله عز وجل فَهُو البُحْرِ الله عز وجل فَهُو البُحْرِ الله عن ووايدة: «لا يُعْمَدِ الله فَهُو الله عَهُو الله عن ووايدة: «لا يُبْدَدُ إلله عنه والمنى: أنه ناقص البركة.

وهذه التسمية ذُكرت في القرآن في أوائل السور ما عدا سورة براءة، وقد

⁽١) كما في كتابه هله إلى هرقل عظيم الروم، وفي أوله: «بِسْمِ الله الرحمن الرَّحِيمِ، من مُحَمَّدِ عبد الله وَرَسُولِهِ إلى هِرَقْلَ عَظِيمِ الرُّومِ، سَلامٌ على من اتَّبَعَ الْهَدَى، أَمَّا بَعْدُ، فَإِنِّي أَدْعُوكَ بِدِعَايَةِ الإِسْلام...»، أخرجه البخاري (٢٩٤١)، ومسلم (١٧٧٣) من حديث أي سفيان الله.

⁽٢) أخرجه الخطيب البغدادي في الجامع لأخلاق الراوي (٢/ ٦٩) من حديث أبي هريرة هذ

⁽٣) أخرجه أحمد (٢/ ٣٥٩) من حديث أبي هريرة ﷺ.

⁽٤) أخرجه النسائي في الكبرى (١٠٢٥٥)، وابن ماجه (١٨٩٤)، وابن حبان (١/٣٧١)، وابن حبان (١/٣٧١)، والبيهقى (٣/ ٢٠٨) من حديث أبي هريرة الله.

⁽٥) أخرجه أبو داود (٤٨٤٠) من حديث أبي هريرة هم، وأخرجه الطبراني في الكبير (١٤١) من حديث كعب بن مالك هم. قال النووي في شرحه على صحيح مسلم (١/٤٣): "قال النبي يَرِّ: كل أمر ذي بال لا يبدأ بالحمد لله فهو أقطع، وفي رواية: بحمد الله، وفي رواية: بالحمد فهو أقطع، وفي رواية: لا يُبدأ فيه بذكر الله، وفي رواية: ببسم الله الرحمن الرحيم، روينا كل هذه في كتاب الأربعين للحافظ عبد القادر الرهاوي سماعًا من صاحبه الشيخ أبي محمد عبدالرحمن بن سالم الأنباري عنه».

اختُلف فيها هل هي من القرآن أو لا؟ ولا خلاف أنها بعض آية من سورة النمل في قصة سليان عليه السلام في قوله تعالى: ﴿ إِنَّهُ مِن سُلَيَّمَن وَإِنَّهُ مِسْمِ الله والتقدير: الله ألرَّحْمَن الرّب الله الله وحده، فالله و ذلك لأن الاسم الله والعبودية على خلقه. دال على ذات الإله وحده، فالله تعالى هو ذو الألوهية والعبودية على خلقه.

ثم قد وصف نفسه وسمى نفسه ﴿ الرَّحَمَٰنِ الرَّحِيمِ ﴾، قال ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ: «هما اسمان رقيقان، أحدهما أرق من الآخر»(۱). وقيل: الرحمن رحمة عامة لجميع الخلق، والرحيم رحمة خاصة بالمؤمنين؛ لقول الله تعالى: ﴿ وَكَانَ بِالمُوْمِنِينَ رَحِيمًا ﴾ [الأحزاب: ٤٣].

والرحمة صفة من صفات الله تعالى التي تليق به، وقد ثبت أنه الله قال: «الرَّاحِمُونَ يَرْ مَمُّهُمْ الرَّحْمَنُ، ارْ مَمُوا من في الأرض يَرْ مَمْكُمْ من في السَّمَاءِ»(٢). ولما رُفع له ابن ابنته ونفسه تقعقع فاضت عيناه، فقال له سَعْدٌ: يا رَسُولَ الله ما هذا؟ فقال: «هذه رَحْمَةٌ جَعَلَهَا الله في ثُلُوبِ عِبَادِهِ»(٢). وجاء أعرابي إلى النبي هذا؟ فقال: «هذه رَحْمَةٌ جَعَلَهَا الله في ثُلُوبِ عِبَادِهِ» وألله واحدًا منهم، فقال النبي

⁽١) أخرجه ابن أبي حاتم (١/ ٢٨)، والبيهقي في شعب الإيان (٢/ ٤٤٧).

⁽٢) أخرجه أبو داود (٤٩٤١)، والترمذي (١٩٢٤)، وأحمد (١٦٠/١)، والحاكم (٤/١٥٩)، والحاكم (٤/١٥٩)، والبيهقي (٩/١٤) من حديث عبدالله بن عمرو رضى الله عنهما.

⁽٣) أخرجه البخاري (١٢٨٤)، ومسلم (٩٢٣) من حديث أسامة بن زيد ٦٠٠٠.

رسول الله ﷺ: "إنه من لا يَرْحَمْ لا يُرْحَمْ".

فدل على أن «الرحمن» اسم من أسماء الله ينطبق على الذات الربانية، وكذلك أيضًا يدل على صفة الرحمة التي تليق بالله تعالى، ولا نؤولها ولا نكيفها إلا أنها رحمة حقيقية، وقد أخبر الله عن نفسه بقوله: ﴿ وَرَبَّ مَتِكَ وَسِحَتَ كُلَّ شَيْءً ﴾ [الأعسراف: ١٥٦]، وبقوله تعالى: ﴿ وَأَدْ خِلْنَا فِ رَمَّ يَكُ وَأَنتَ أَرْكُمُ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

ثم يقول المؤلف - رحمه الله -: (-حَسْبِيَ اللهُ وَنِعْمَ الوَكِيْل)، هكذا جاء في مقدمة هذه الخطبة، وجاء في بعض الروايات بدلها: (الحَمْدُ لله، وَصَلَّى اللهُ صَلَىٰ اللهُ صَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ)، وكل ذلك ثابت، وقد كان النبي عَلَيْ يُعَلِّم أصحابه خطبة الحاجة، فيقول: إذا كان لأحدكم حاجة فليقل: «الحَمْدُ لله نَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِالله مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنَا وَمِنْ سَيِّمَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللهُ بَن اللهُ فَلا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يُضْلِلْ فَلا هَادِي لَهُ اللهُ مِنْ اللهُ بَن

⁽١) أخرجه مسلم (٢٣١٨) من حليث عانشة رضي الله عنها.

⁽۲) هذه خطبة الحاجة التي كان يقولها النبي لله بين يدي حاجته، أخرجها مسلم مختصرة من حديث جابر الله عنها (۸۲۸)، ومن حديث ابن عباس رضي الله عنها (۸۲۸)، ووردت مطولة و مختصرة من حديث ابن مسمود عند أبي داود (۹۷۱)، والترمذي (۱۱۰۵)، والنسائي (۱۱۰۵)، وابن ماجه (۱۸۹۲)، وأحمد (۱/۳۹۳، ۳۹۳)، ولشيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله ـ شرح لها في جزء لطيف.

مسعود هم، ورُويت في كتب السنن، وهي خطبة لائقة مناسبة، ابتُدِئت بالحمد الذي هو الثناء على الله تعالى.

وقد فُسر الحمد بأنه فعل يُنبئ عن تعظيم المنعم بسبب كونه منعيًا على الحامد وغيره، وقيل: إن الحمد هو ذكر محاسن المحمود مع حبه وتعظيمه وإجلاله.

ثم يقول: (نَسْتَعِينُهُ وَنَسْتَغْفِرُهُ)، الواجب أن العباد يستعينون بالله في كل حاجاتهم، ولذلك جاء في سورة الفاتحة: ﴿ وَإِيَاكَ نَسْتَعِبْ ﴾ [الفاتحة: ٥]، أي: نطلب منك الإعانة فإنك أنت الذي تعين؛ كما في قول الله تعالى: ﴿ قَالَ رَبِ اَعْمُ بِالْمُوتِ وَرَبُنَا ٱلرَّمُّنُ ٱلْمُسْتَعَانُ عَلَى مَا تَصِفُونَ ﴾ [الأنبياء:١١٢]. فالعباد يستعينون به على أمور دينهم حتى يوفقهم ويعينهم؛ ليعملوا الأعمال الصالحة التي كلفهم الله بها والتي يجبها الله، ويستعينون به على أمور دنياهم في تجاراتهم وحروثهم وبناء بيوتهم وغير ذلك، فإنه لو وكل العبد إلى نفسه لوكله إلى ضيعة، فلأجل ذلك لابد أن يطلب من ربه الاستعانة على كل شيء من أمور الدنيا والدين.

وأما الاستغفار فإنه طلب المغفرة، والتي هي غفر الذنوب وسترها وإزالة أثرها، والعبد بحاجة إلى أن يغفر الله له، وذلك لأنه محل الخطايا، ويكتسب الكثير من الذنوب، فإذا كثرت عليه الذنوب ولم يطلب من ربه محوها تراكمت عليه وأهلكته، فلابد أنه يطلب من ربه الغفر أي: الستر، (نستغفرك) أي:

نطلب منك غفر الذنوب، يعني: محوها وإزالة أثرها حتى لا تتراكم علينا.

وقد وردت أدلة كثيرة في القرآن والسنة في الأمر بالاستغفار، من ذلك: قوله تعالى: ﴿ فَسَيِّع بِحَمْدِ رَبِّكَ وَٱسْتَغْفِرَهُ إِنَّهُ كَانَ قَوَّابًا ﴾ [النصر:٣]، وكذا قول نوح - عليه السلام - لقومه: ﴿ فَقُلْتُ ٱسْتَغْفِرُواْ رَبَّكُمْ إِنَّهُ كُانَ غَفَارًا وكذا قول نوح - عليه السلام - لقومه: ﴿ فَقُلْتُ ٱسْتَغْفِرُواْ رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَارًا وكن الله تعالى: ﴿ وَاسْتَغْفِرُواْ وَرَبَّكُمْ أَنِهُ وَاسْتَغْفِرُواْ وَوَله تعالى: ﴿ وَاسْتَغْفِرُواْ وَرَبَّكُمْ أَنَهُ وَاسْتَغْفِرُواْ وَرَبَّكُمْ أَنَهُ وَاسْتَغْفِرُ لِذَا يُلكَ وَلِلمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالمُوْمِنِينَ وَالمُوْمِنِينَ وَالمُؤْمِنِينَ وَالمُوْمِنِينَ وَالمُؤْمِنِينَ وَالمُؤْمِنِينَ وَالمُوْمِنِينَ وَالمُوْمِنِينَ وَالمُؤْمِنِينَ وَالمُومِنِينَ وَالمُومِنِينَ وَالمُومِنِينَ وَالمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالمُومِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤُمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالمُعْمَلِينَ وَالمُعْمِنِينَ وَالمُومِنِينَ وَالمُعُومِينَ وَاللّهُ مِنْ وَلِهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلِمُومِينَ وَلِولِلْكُومُ وَلِيلًا مُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِينَ وَاللّهُ وَلِولَالِيهُ وَلِولِكُومُ وَلِيلًا مُؤْمِنِينَ وَاللّهُ وَلِيلًا مُؤْمِنِينَ وَاللّهُ وَلِيلًا مُؤْمِنِينَ وَاللّهُ وَلِيلًا مُؤْمِنِينَ وَاللّهُ وَلِيلُولُومُ وَلِيلًا لِيلُومُ الللهُ وَلِيلًا مَوْمَنِينَ وَلِيلًا لِيلُومُ وَلِيلًا مُؤْمِنِينَ وَلِولِيلًا مُؤْمِنِينَ وَاللّهُ وَلِيلُومُ اللّهُ وَلِيلًا مُؤْمِنِينَ وَلَولُولُومُ وَلِولُولُومُ وَلِيلًا مُؤْمِنِينَ وَلِيلُومُ وَلِيلُومُ وَلِيلُومُ وَلِيلُومُ وَلِيلُومُ وَلِيلًا مُؤْمِنُومُ وَلِيلُومُ وَاللّهُ وَلِيلُومُ وَلِيلُومُ وَلِيلُومُ وَلِيلُومُ وَلِيلُومُ وَلِيلُومُ وَلِيلُومُ وَلِيلُومُ وَلُومُ وَلِيلُومُ و

ثم يقول ـ رحمه الله ـ : (وَنَعُوذُ بِالله مِنْ شُرُورِ أَنْفُسِنا)، الاستعادة: مشتقة من العياذ الذي هو الاحتهاء، نعوذ: يعني نحتمي بربنا، ونستجير به، ونسأله الحفظ لذا من كل ما يسوؤنا، فالاستعادة: هي الالتجاء واللياذ والاعتصام والاستجارة بالرب سبحانه وتعالى. ولا شك أن المستعيذ يشعر من نفسه بالعجز، ويشعر من نفسه بالتذلل، ويشعر من نفسه بالضعف، فينطرح بين يدي ربه، ويطرح نفسه على باب الرحمة، يطلب من ربه أن يحميه ويحوطه، ويحفظه من كل سوء، ومن الشرور التي تحدق به، ومن الشياطين من الإنس والجن الذين يكيدون له. فالله تعالى هو الذي يعيذ من استعاذ به، وهاهنا والجن الذين يكيدون له. فالله تعالى هو الذي يعيذ من استعاذ به، وهاهنا

الاستعاذة من شرور الأنفس، ومن سيئات الأعمال، كأنه يقول: إن أنفسنا فيها شرور، وأنت الذي تعيذنا من تلك الشرور، بأن تعصمنا وتحفظنا أن نقترف شرورًا مما تجرنا إليه الأنفس، ﴿ إِنَّ ٱلنَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ عِالسُّوِّءِ ﴾ [يوسف: ٣٣].

وكذلك سيئات الأعمال، أي: الخطايا والذنوب التي وقعنا فيها وعملناها، نعوذ بك أن نقع في محرمات، وأن نقع في الخطايا والذنوب، نسألك أن تحفظنا من تلك السيئات، وأن تعفو عنا وتخفرها لنا.

ثم يقول: (مَنْ يَهْدِهِ اللهُ فَلا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يُضْلِلْ فَلا هَادِي لَهُ)، الهداية من الله: التوفيق، فهو الذي يهدي من يشاء ويضل من يشاء، فمن هداه الله تعالى ووفقه وسدده، فلا يقدر أحد على أن يضله، ولا على أن يصرفه عن ذلك الهدى، ومن أضله وحكم عليه بالضلال، فلا حيلة في هدايته، قال الله تعالى: ﴿ وَمَن يُضَلِلُ اللهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ ﴾ [الزمر: ٣٦]، يعني: من أضله الله حكم عليه في ألهُ مِن مُضِلِلٌ الله في هذا الله عليه وقم من هاد، ﴿ وَمَن يَهْدِ اللهُ فَمَا لَهُ مِن مَن أَصِلُ الله ويقدر على إضلاله، بل يحفظه الله وهذه الله واهتدى فليس له من يتسلط عليه ويقدر على إضلاله، بل يحفظه الله ويوفقه.

ثم يقول ـ رحمه الله ـ: (وأشْهَدُ أَن لا إله إلا الله وَحْدَهُ لا شَرِيْكَ لَهُ، وَأَثْهَدُ أَنْ لَا الله وَحْدَهُ لا شَرِيْكَ لَهُ، وَأَثْهَدُ أَنَّ سَيِّدَنَا مُحْدَدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ)، هاتان الشهادتان ركن من أركان الإسلام، بل هما الركن الأساس والذي لا يقبل الله من أحد الإسلام إلا إذا أتسى

بالشهادتين، موقنًا بهما وعاملًا بمقتضاهما.

والسهادة: معناها الإقرار والاعتراف، أي: أقر وأعترف على نفسي، وأعلم علمًا يقينًا أنه لا إله إلا الله وحده لا شريك له. ومعنى (لا إله إلا الله): لا معبود بحق إلا الله، أي: لا أحد يستحق العبادة غير الله، فإنه الإله وحده. والإله: هو الذي تألهه القلوب، محبةً ومودةً وتقربًا إلى الله وتعظيمًا، أي: لا أحد يستحق أن يؤلّه ويُعبد ويُعظم ويُقدس إلا الله وحده لا شريك له.

كلمة (لا إله إلا الله)، أولها نفي (لا إله)، وآخرها إثبات، ناذيًا جميع ما يُعبد من دون الله، ومثبتًا العبادة لله وحده.

وكلمة (وحده لا شريك له)، وحده: تأكيد للإثبات، أي: الله وحده هبو الإله، و(لا شريك له)، تأكيد للنفي، أي: لا إله يشاركه.

وقد تكلم العلماء - رحمهم الله - على هذه الشهادة، وبالأخص أئمة الدعوة، وذكروا لها سبعة شروط، نظمها بعضهم في قوله:

عِلْمٌ يَقِيْنٌ وَإِخْلاصٌ وَصِدْقُكَ مَع عَبَّةٍ وَانْقِيَادٍ وَالْفَبُولِ لَهَا الله الله يَقِيْنُ وَإِخْلاصٌ وَصِدْقُكَ مَع عَبَّةٍ وَانْقِيَادٍ وَالْفَبُولِ لَهَا الله أَولًا: العلم: يعني أن يكون الذي يقول (لا إله إلا الله) يعلم بمعناها، يعلم ما تدل عليه من إثبات الإلهية لله التي هي العبادة، ومن نفي العبادة عن علم ما تدل عليه من إثبات الإلهية لله التي هي العبادة، ومن نفي العبادة عن غير الله؛ لقوله تعالى: ﴿ فَأَمْلَوْ أَنْدُرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللّهُ ﴾ [محمد:١٩].

ثانيًا: لابد أن يستيقن برا دلت عليه، أن يستيقن بمدلولها، يعلم يقينًا أن الإلهية لله وحده، ويوقن بذلك ويعتقده اعتقادًا جازمًا.

ثالثًا: أن يخلص الإلهية لله، فيعبد الله مخلصًا له الدين؛ لقوله تعالى: ﴿ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعَبُدُوا الله مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ﴾ [البينة: ٥]، أي: قد أخلصوا دينهم وصفوه لله تعالى، فلا يطلبون من غيره، ولا يلتفتون إلى سواه، يعملون بقول الله تعالى: ﴿ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ النَّا الله عَالَى: ﴿ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ النَّا اللهُ عَالَى: ﴿ أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ النَّا الرَّمر: ٣].

رابعًا: أن يقولها صادقًا؛ لأن هناك من يقولها بلسانه ولا يعتقد معناها بقلبه، فالمنافقون وكثير من اليهود يقولونها ومع ذلك يشركون؛ لأنهم ما أيقنوا بأن الإلهية حق لله تعالى.

خامسًا: المحبة لما تدل عليه، والواجب على العباد أن يكون حبهم لله مقدمًا على حبهم لغيره، وكذلك مجبتهم لأنواع العبادة كلها، أن يحبوا التواضع وأن يحبوا الخضوع وأن يحبوا الخشوع وأن يحبوا الدعاء لله وحده، ونحو ذلك من أنواع العبادة.

سادسًا: الانقياد، وهو الاتباع لما جاء في الحديث، ولما جاء في القرآن. سابعًا: القبول، وهو تقبل كل ما جاء عن الله تعالى في القرآن وفي السنة. وأضاف بعض العلماء إليها شرطًا ثامنًا، ونظمه بقوله:

⁽١) أخرجه مسلم (٢٣) من حديث أبي مالك الأشجعي عن أبيه رضي الله عنها.

يُعبد من دون الله.

وأما شهادة أن محمدًا عبده ورسوله، فإنها أيضًا لازمة لكل من دخل في الإسلام، ولازمة أيضًا للمسلم أن يتقرب بها، وأن يكرر هذه الشهادة؛ لأجل ذلك قُرن بين الشهادتين في الأذان، فالمؤذن يقول: أشهد أن لا إله إلا الله .. أشهد أن محمدًا رسول الله. وكذلك في التشهد في آخر الصلاة أو في وسط الصلاة يقول: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله. أي: أقر وأعترف أن محمدًا عبد الله ورسوله.

وهو سيدنا؛ لقوله ﷺ: «أَنَا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»(١)، وفي رواية: «أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»(١)، وأي عدة ميلًا وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»(١)، واسمه العلم (محمد)، ذُكر في القرآن في عدة مواضع، وسُمي به لكثرة خصاله الحميدة، وسُمي به قبله سبعة عشر على ما قاله ابن الهائم؛ كما ذكر ذلك في مقدمة «الرَّوْض المُرْبع»(١).

والشهادة هاهنا له بالعبودية والرسالة، أي: لابد أن يُشهد له أنه عبد وأنه رسول. والعبودية مشتركة بينه وبين غيره من سائر الخلق، فإنهم جميعًا عبيد الله: الملائكة والرسل والبشر كلهم عبيد لله، وذلك أنهم مملوكون له يتصرف فيهم كيف يشاء، فهو يعطي ويمنع، يخفض ويرفع، يسعد ويشقي، يفقر

⁽١) أخرجه البخاري (٤٧١٢)، ومسلم (١٩٤) من حديث أبي هريرة ١٠٥٠

⁽٢) أخرجه مسلم (٢٢٧٨) من حديث أبي هريرة ١٠٠٠.

^{.(9/1)(}٣)

ويغني، يريش ويبري، يتصرف فيهم بها يشاء، فهم عبيده وملكه. وكذلك الأنبياء أيضًا فخرهم وشرفهم الانتهاء إلى العبودية، أنهم عبيد لله، ولذلك قال الله في حق نبينا على: ﴿ وَإِن كُنتُمْ فِي رَبِّ مِمّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا ﴾ [البقرة: ٢٣]، فكره بالعبودية يدل على أنه لم يترق إلى رتبة الربوبية، ولكنه عبدٌ شرفه الله تعالى بالرسالة. وقال تعالى: ﴿ سُبْحَنَ اللّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ ﴾ [الإسراء: ١]، هذا شرف له وهو أنه أُسري به إلى بيت المقدس كها ذُكر في هذه السورة: ﴿ أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَلْكُومِ لَهُ اللّذِي تَزَلُ عَلَى عَبْدِهِ الْكَنبُ ﴾ [الكهف: ١]، وقال تعالى: ﴿ اللّهُ يَدَّعُوهُ ﴾ لِللّه الله وقال على: ﴿ الله قال تعالى: ﴿ وَاللّهُ مِنْكُ اللّهُ يَدْعُوهُ ﴾ الله وقال على: ﴿ وَاللّهُ مَنْكُ اللّهُ يَدْعُوهُ ﴾ الله وقال على: ﴿ وَالنّهُ لِلّهُ اللّهُ يَدْعُوهُ ﴾ الله وقال العبد هو العبد المتعبد المتعبد المتنالل لعبوسه.

واختص على عن الأمة بأنه رسول، أي: أن الله بعالى اختاره لحمل الرسالة فأرسله إلى الناس كافة، وتميز على غيره من الرسل بأن دينه باقي، وأنه خاتم الأنبياء والرسل، وأن رسالته إلى جميع الحلق، قال تعالى: ﴿ قُلْ يَتَأَيُّهَا النّاسُ الأنبياء والرسل، وأن رسالته إلى جميع الحلق، قال تعالى: ﴿ قُلْ يَتَأَيُّهَا النّاسُ إِنِي رَسُولُ اللّهِ إِلَيْتَكُمُّ جَمِيعًا ﴾ [الأعراف، ١٥٨]، وقد كان الأنبياء من قبله إني يُبعث النبي إلى قومه خاصة وبُعث على إلى الناس كافة؛ كما في حديث جابر بين عبدالله وضي الله عنها وأن النبي على قال: «أُعْطِيتُ خُسًا لم يُعْطَهُنَ أَحَدٌ قَبْلي: نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ مَسِيرَة شَهْرٍ، وَجُعِلَتْ لي الأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا، فَأَيُّا رَجُلٍ مِن أُمَّتِي أَدْرَكَتُهُ الصَّلاةُ فَلْيُصَلِّ، وَأُحِلَّتْ لي المَفَانِمُ ولم تَحِلَّ لأَحدٍ قَرْلِي، مَن أُمَّتِي أَدْرَكَتُهُ الصَّلاةُ فَلْيُصَلِّ، وَأُحِلَّتْ لي المَفَانِمُ ولم تَحِلَ لأَحدٍ قَرْلِي، وَمُعلَّتُ لي المَفَانِمُ ولم تَحِلَ لأَحدٍ قَرْلِي، وَأُعْطِيتُ الشَّفَاعَة، وكان النبي يُبْعَثُ إلى قَوْمِهِ خَاصَّة، وَبُعِشْتُ إلى الناس عَلَى أن العبد عليه أن يشهد هاتين عامية الناس أن يطيعوه، وكل ذلك دليل على أن العبد عليه أن يشهد هاتين الشهادتين؛ ليكون دخوله في الإسلام دخولا كلملا.

ثم يقول: (صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ وَسَلَّمَ تَسْلِيًا كَثِيرًا)، الصلاة من الله: ثناؤه على عبده في الملأ الأعلى. هكذا نقل البخاري عن أبي العالية (٢)،

⁽١) أخرج البخاري (٣٤٥)، ومسلم (٢١٥).

 ⁽٢) كما ترجم بذلك في صحيحه (٦/ ١٢٠) قال: «بَابِ ﴿ إِنَّ اللَّهَ وَمَكَيْ كَتَهُ مُصَلُّونَ عَنَ التَّيَيْ
 يَكَأَيُّ اللَّيْنَ عَامَنُواْ صَلَّاةً الله تَنَاؤُهُ عليه عِدْدَ
 اللَّاثِكَة ».

ثم يقول: (وَعَلَى آلِهِ وَصَحْبِهِ)، آله: قيل إنهم أهل بيته؛ كزوجاته وأعامه وبني عمه من بني العباس ومن بني أبي طالب ومن بني عقيل ونحوهم، كلهم أهله وأقاربه، وكذلك زوجاته فإنهن من أهل بيته، وبيوته بيوتهن؛ لقوله تعالى: ﴿ لاَندَخُلُوا بُيُوتَ ٱلنِّي إِلّاَ أَن يُؤذَن لَكُمْ إِلَى طَعَامِ ﴾ [الأحزاب:٥٦]، أي: بيوت زوجاته. فقوله تعالى: ﴿ وَقَرْنَ فِي بُيُوتِكُنّ وَلَا تَبَرَّعَ كَ تَبَرُحُ ٱلْجَنِهِلِيّةِ ٱلْأُولِيُ وَالمَا وَاللّهُ وَعَالِيهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الله وَعَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ الله عَلَى اللّهُ الله الله الله الله الله الله الله ويوتك وزوجاتك ومن فيهن، وهكذا أيضًا أقاربك.

⁽١) قال ابن الجوزي في زاد المسير (٦/ ٣٩٨): «في صلاة الله علينا خمسة أقوال:

أحدها: أنها رحمته، قاله الحسن، والثاني: مغفرته، قاله سعيد بن جبير، والثالث: ثناؤه، قاله أبو العالية، والرابع: كرامته، قاله سفيان، والخامس: بركته، قاله أبو عبيدة.

وهناك من يقول: إن آله هم أتباعه على دينه، ورجح ذلك بعض العلماء، منهم: الشوكاني في «نيل الأوطار» (١٠)، وأنشد قول الشاعر:

آلُ النَّبِيِّ مُّمُ و أَتْبَاعُ مِلَّتِهِ مَنْ كَانَ مِنْ عَجَمِ مِنْهُمُ وَمِنْ عَرَبِ لَكُن مِنْ مُكَانَ مِنْ عَجَمِ مِنْهُمُ وَمِنْ عَرَبِ لَكُن مِنْ لَكُن مِنْ مُكَانَ مِنْ عَجَمِ مِنْهُمُ وَمِنْ عَرَبِ لَكُن مَلَى النَّامِ مَنْ اللَّهُ عَلَى الطَّاغِي أَبِي لَهَبِ لَكُن مِن اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِن الللْمِن اللَّهُ مِن الْمِن اللَّهُ مِن الْعِلْمُ الْمِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن الْمُن الْمُنْ مِن مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللْمُن الْمِن الْمِن الْمُنْ الْمِن الْمِن الْمِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللْمِن الْمُن اللَّهُ مِن اللِمِن الْمِن الْمُل

وبكل حال يصدق على أن آله أتباعه، وأن آله خاصة أهل بيته؛ لأنه جاء في بعض الروايات: «اللهم صَلِّ على مُحَمَّدٍ وَأَزْوَاجِهِ وَذُرِّيَتِهِ»(٢).

وأما (صححه)، فإنهم صحابته الذين اتبعوه وساروا على طريقته، وصدقوه ولم يكذبوه، وعملوا بسنته عملًا كاملًا، عملوا بها في الأقوال والأعمال، ولم يتخلفوا عنه في شيء من الغزوات، بل هم دائمًا يغزون معه.

ومن أشرافهم وأكابرهم: الخلفاء الأربعة: أبو بكر وعمر وعثمان وعلى، وكذا بقية الستة: سعيد بن زيد، وسعد بن أبي وقاص، وعبد الرحمن بن عوف، وطلحة بن عبيد الله، والزبير بن العوام، وعامر الذي هو أبو عبيدة بن الجراح، وكذلك بقية الصحابة، فقد رضي الله عنهم بقوله تعالى: ﴿ وَالسَّنبِقُونَ اللهُ عَنهِم بقوله تعالى: ﴿ وَالسَّنبِقُونَ اللهُ عَنهِم بقوله تعالى: ﴿ وَالسَّنبِقُونَ اللهُ عَنهِم بقوله تعالى: ﴿ وَالسَّنبِقُونَ اللهُ عَنهُم بقوله تعالى: ﴿ وَالسَّنبِقُونَ اللهُ عَنهُم بقوله تعالى: ﴿ وَالسَّنبِقُونَ اللهُ عَنهُم بقوله الله عَنهُم بالمُسْنِ ﴾ أي: جاؤوا بعدهم نصروا الله، ثم قال: ﴿ وَالَّذِينَ التَّبَعُوهُم بِإِحْسَنِ ﴾ أي: جاؤوا بعدهم

⁽١) فِي بَابٍ مَا يُسْتَدَلُّ بِهِ عَلَى تَفْسِيرِ آلِهِ المُصَلَّى عَلَيْهِمْ مِنْ أَبْوَابِ صِفَةِ الصَّلاةِ (٢/ ٣٢٧ - ٢).

⁽٢) أخرجه البخاري (٣٣٦٩)، ومسلم (٤٠٧) من حديث أبي حميد الساعدي ١٠٠٠

متأخرين وصحبوا النبي الله الله الله عَنْهُم وَرَضُواْ عَنْهُ ﴾ [التوبة: ١٠٠]. ثم يقول: (وَسَلَّمَ تَسْلِيمًا كَثِيرًا)، والسلام: دعاء بالسلامة، أي: صلِّ وسلم عليه وعلى آله وأصحابه جميعهم، أكثر تسليم وأتمَّة.

تمليقات على شرح الطحاوية

قال الشارح:

أُمَّا يَعْدُ:

فَإِنَّهُ لَمَّا كَانَ عِلْمُ أُصُولِ الدِّينِ أَشْرَفَ الْعُلُومِ، إِذْ شَرَفُ الْعِلْمِ بِشَرَفِ المَعْلُومِ، وَهُوَ الْفِقْهُ الأَكْبَرُ بِالنِّسْبَةِ إِلَى فِقْهِ الْفُرُوع، وَلَهَذَا سَمَّى الإِمَامُ أَبُو حَنِيفَةَ للمَّكْبَرِ»، وهذه اللَّهِ عليه. مَا قَالَهُ وَجَمَعَهُ فِي أَوْرَاقٍ مِنْ أُصُولِ الدِّينِ «الْفِقْهَ الأَكْبَرِ»، وَحَاجَةُ الْعِبَادِ إِلَيْهِ فَوْقَ كُلِّ حَاجَةٍ، وَضَرُورَ مُهُمْ إِلَيْهِ فَوْقَ كُلِّ ضَرُورَةٍ؛ لأَنَهُ لا حَياةَ لِلْقُلُوبِ، وَلا نَصِيمَ وَلا طُمَأْنِينَةَ، إلا بِأَنْ تَعْرِفَ رَبَّهَا رَمَعْبُودَهَا وَفَاطِرَهَا، بِأَسْمَاتِهِ وَصِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ، وَيَكُون مَعَ ذَلِكَ كُلِّهِ أَحَبَ إِلَيْهَا عِمَّا سِواهُ، وَيَكُون مَعَ ذَلِكَ كُلِّهِ أَحَبَ إِلَيْهَا عِمَّا سِواهُ،

قال الشيغ:

كلمة (أَمَّا بَعْدُ)، يؤتى بها للانتقال من أسلوب إلى أسلوب، وقد كان النبي على يأتي بها في خطبه (١)، وكذلك في مقالاته (٢).

يقول الشارح - رحمه الله .: (فَإِنَّهُ لَمَّا كَانَ عِلْمُ أُصُولِ الدِّينِ أَشْرَفَ الْمُلُومِ)، صحيح أنه أشرف العلوم، والمراد بأصول الدين: علم العقيدة؛ لأن العقيدة

⁽١) كما في حديث أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنهما، الذي أخرجه البخاري (٩٢٢)، ومسلم (٩٠٥) ومسلم (٩٠٥) وفيه: «فَخَطَبَ رسول الله ﷺ الناس، فَحَمِدَ الله وَأَثْنَى عليه، ثُمَّ قال: أَمَّا بَعُدُ...».

⁽٢) كما في كتابه لله إلى هرقل عظيم الروم، المتقدم تخريجه.

تعتبر أصلًا لغيرها متى صحت العقيدة ورسخت في القلب وتمكنت من الضمير وأيقن المسلم بصحة تلك الأصول، فإنه بلا شك تنبعث جوارحه إلى العمل بها جاء. فعلم أصول الدين أشرف العلوم، وعلينا أن نهتم به، وعلم العقيدة أشرف من سائر العلوم؛ كعلوم الفقه وفروع المسائل، وعلوم السير، وعلوم الأدب، وعلوم اللغة، وعلوم النحو، وسائر العلوم، ويدل على ذلك قول بغض العلهاء شعرًا:

قَىالَ الْمَحَابَةُ لَيْسَ خُلْفٌ فِيْهِ بَسِيْنَ الْرَسُولِ وَبَسِيْنَ رَأْي سَفِيْه بَسِيْنَ الْنُصُوصِ وَبَسِيْنَ رَأْي فَقِيْه (۱)

فَأَجَلُّهَا مِنْهَا مُقِينِمُ الأَلْسُن ""

الْعِلْمُ قَالَ اللهُ قَالَ رَسُولُهُ مَا الْعِلْمُ نَصْبُكَ لِلْخِلافِ سَفَاهَةً كَالَّ وَلاَ نَصْبُكَ لِلْخِلافِ سَفَاهَةً كَلاَّ وَلاَ نَصْبُ الْخِلافِ جَهَالَةً وَلاَ نَصْبُ الْخِلافِ جَهَالَةً وَأَمَا قُول بعض النحويين:

وَإِذَا طَلَبْتَ مِنَ الْعُلُومِ أَجَلَّهَا يعنى: النحو.

فقد رد عليه ابن عبد البر في كتاب «العلم»(٣) وقال:

وَإِذَا طَلَبْتَ مِنَ الْمُلُومِ أَجَلَّهَا فَأَجَلَّهَا عِنْدَ الْتَقِيِّ الْعُمْن

⁽١) انظر: إعلام الموقعين (١/ ٧٩)، والحطة في ذكر الصحاح الستة (ص١٥).

⁽٢) أخرجه الخطيب البغدادي في «الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع» (٢/ ٢٨) بسنده عن أبي العباس محمد بن يزيد بن عبد الأكبر، المعروف بالمبرد.

⁽٣) جامع بيان العلم وفضله (١/٥٦).

كُل امْسرِئِ مُتَفَقِهِ مُتَسدَيِّن فَأَجَلُّهَا مِنْهَا مُقِيهُ الأَلْسُن فَأَجَلُّهَا مِنْهَا مُقِيهُ الأَلْسُن فَأَجَلُّهَا مِنْهَا مُقِيهُ الأَدْيُسِن

عِلْمُ الْدِيَانَة وَهُوَ أَرْفَعُهَا لَدَى هَذَا الْصَحِيْح وَلا مَقَالَةُ جَاهِلٍ لَوْ كَانَ ذَا فِقْهِ لَقَالَ مُبَادِرًا

فعلم الأصول هو الذي يقيم الدين، وهو شرط في قبول بقية الأعمال، فإن من لم يحقق علم العقيدة فلابد أنه سيقع في البدع ويقع في المخالفات، فتُرد عليه أعماله.

وقول الشيخ - رحمه الله -: (إِذْ شَرَفُ الْعِلْمِ بِشَرَفِ الْعُلُومِ)، يعني: أن المعلوم الذي هو أصول الدين أشرف من غيره، فالعلم الذي هو تعلم هذه الأصول هو أشرف كل العلوم؛ لأن معلوماته أشرف من غيرها.

ثم يقول: (وَهُوَ الْفِقْهُ الأَكْبَرُ بِالنَّسْبَةِ إِلَى فِقْهِ الْفُرُوعِ)، والمراد بفقه الفروع: مسائل العبادات والمعاملات والجنايات، وكذلك الآداب والأخلاق ونحوها، فإن أصول الدين أكبر من غيرها، فهو الفقه الأكبر بالنسبة إلى سائر الفروع.

يقول - رحمه الله -: (وَ لَهِذَا سَمَّى الإِمَامُ أَبُو حَنِيفَة - رحمة الله عليه - مَا قَالَهُ وَجَمَعَهُ فِي أَوْرَاقٍ مِنْ أُصُولِ الدِّينِ «الْفِقْهَ الأَكْبَر»)، أبو حنيفة - رحمه الله - جمع له مسائل تتعلق بالعقيدة، وسياها: «الفقه الأكبر»، وقد نقل عنها العلماء، مما يدل على أن أبا حنيفة - رحمه الله - كان على عقيدة سليمة في أمور الاعتقاد في الأسياء والصفات، نقل عنها ابن تيمية في «الحموية»(١)، وكذات النهبي في كتاب

⁽۱) انظر: مجموع الفتاوي (٥/٤٦).

«العلو»(١)، وابن القيم في «اجتماع الجيوش الإسلامية»(٢)، ونقل غيرهم منها.

وهذه الرسالة تتضمن عقيدة أهل السنة والجماعة، وقد اشتهرت، ولكن لما أن المتأخرين من الحنفية تغيروا في علم العقيدة، وصاروا أشعرية أو ماتريدية، أو نحو ذلك من البدع، ما راقتهم هذه العقيدة بل أصبحت مخالفة لما هم عليه، فلأجل ذلك سعوا في تغييرها، فغيروا منها شيئًا كثيرًا، وحذفوا منها بعض الجمل الصريحة، وكذلك أضافوا إليها كلمات، تغير مدلولها. ويُرجع فيها إلى نقول العلماء الأولين كابن تيمية ومن معه، فإنهم نقلوا من أصلها. وقد شرحها بعض علماء الحنفية كأبي منصور الماتريدي، وعلي بن سلطان الهروي، كل ذلك دليل على أنها محل اعتماد.

يقول الشارح ـ رحمه الله ـ: (وَحَاجَةُ الْعِبَادِ إِلَيْهِ فَوْقَ كُلِّ حَاجَةٍ)، أي: حاجتهم إلى علم أصول الدين فوق كل حاجة إلى غيره من العلوم، وذلك لأن بالتعمق فيه تصح العبادات وتُقبل، وبالخطأ فيه يقع العالم في بدع ومحدثات، فتعلمه ضرورية؛ ولهذا قال: (وَضَرُورَ مُهُمْ إِلَيْهِ فَوْقَ كُلِّ ضَرُورَةٍ)، أي: أشد من ضرورتهم إلى المأكل والمشرب، أشد من ضرورتهم إلى النفس الذي يتلقونه بأفواههم، أشد من ضرورتهم إلى الأرواح؛ لأنه لا حياة للقلوب ولا نعيم ولا طمأنينة لها إلا بأن تعرف ربها وبمنبودها وفاطرها بأسهاء وصفاته

⁽۱) (ص۱۳۶).

⁽۲) (ص۷۳).

وأفعاله، فمتى تعلم الناس معرفة الله تعالى، عرفوه بآياته ومخلوقاته وبدلالاته، وعرفوا أنه معبودهم وخالقهم، وأنه فاطر السَّمَوات والأرض، عرفوه بأسمائه الحسنى التي سمى بها نفسه، وسياه بها نبيه ، وعرفوه بصفاته العلى التي وصف بها نفسه، ووصفه بها رسوله ، واقتصروا في ذلك على ما وصفه به نفسه، وما وصفه به نبيه ، وابتعدوا عن البدع، وعرفوه أيضًا بأفعاله التي يتصرف بها في العباد أنفسهم، ويتصرف في جميع الخلق كيف يشاء، وأنه لا راد لقضائه ولا معقب لحكمه، فإن القلوب تجيا حياة طيبة وتطمئن في حياتها.

ولابد مع ذلك أن يكون الرب تعالى أحب إليها مما سواه؛ لقول الله تعالى: ﴿ قُلْ إِن كَانَ ءَابَا وَكُمْ وَأَبْنَا وَ كُمْ وَإِخْوَنُكُمْ وَأَزُوا جُكُمْ وَأَرُوا جُكُمْ وَاللهِ وَجَهَادُ فِي سَبِيلِهِ وَهَ لَا يَصُوا حَتَى يَأْتِي الله وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ وَقَلْ النبي عَلَيْ: "قَلاتْ من كُنَّ فيه وَجَدَ الله وَرَسُولُهُ أَحَبُ إليه مِمَّا سِواهُمَا ... "(1) إلى آخره عنى ذلك أن العبد إذا عرف ربه ومعبوده وخالقه، وأقر بأسيائه وصفاته، وأقر بإنعامه عليه، فلابد أنه يجبه عجبة شديدة قوية ثابتة، ولابد أن يكون القلب ساؤرًا في كل ما يقرب إلى الله دون غيره من سائر المخلوقات.

⁽١) أخرجه البخاري (١٦)، ومسلم (٤٣) من حديث أنس الله.

⁽۱) أخرجه أحمد (۲/ ۲۳۱)، وابن حبان (۱۶/ ۲۸۰)، وأبو يعلى (۱/ ٤٩١) من حديث أبي هريرة ... وأخرجه النسائي في الكبرى (۲۱/ ۲۷۱)، والبيهقي (۷/ ٤٩) من حديث ابن عباس رضى الله عنها.

⁽٢) أخرجه الترمذي (٢٣٤٧)، وأحمد (٥/ ٢٥٤)، والطبراني في الكبير (٧٨٣٥) من حديث أبي أمامة ...

قال الشارح:

وَمِنَ الْمُحَالِ أَنْ تَسْتَقِلَ الْعُفُولُ بِمَعْرِفَةِ ذَلِكَ وَإِدْرَاكِهِ عَلَى التَّفْصِيلِ، فَاقْتَضَتْ رَحْمَةُ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ أَنْ بَعَثَ الرُّسُلَ بِهِ مُعَرِّفِينَ، وَإِلَيْهِ دَاعِينَ، وَلَمِنْ أَخَابَهُمْ مُبَشِّرِينَ، وَجَعَلَ مِفْتَاحَ دَعْوَتِهِمْ، وَزُبْدَةَ أَجَابَهُمْ مُبَشِّرِينَ، وَجَعَلَ مِفْتَاحَ دَعْوَتِهِمْ، وَزُبْدَة رِسَالَتِهِمْ: مَعْرِفَةَ المَعْبُودِ شُبْحَانَهُ بِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ، إِذْ عَلَى هَذِهِ الْمُوفَة تُنْسَى مَطَالِبُ الرِّسَالَةِ كُلِّهَا مِنْ أَوَّلَهَا إِلَى آخِرِهَا.

قال الشيخ:

العقول مهما فكرت ومهما تأملت تعجز عن أن تستقل بمعرفة أسماء الله تعالى وصفاته وأفعاله، وتعجز أن تدرك ذلك على التفصيل الذي جاء في رسالة الرسل، فاقتضت رحمة الله ـ وهو العزيز الرحيم ـ أن بعث الرسل، كما ذكر قصصهم في قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدُ أَرْسَلْنَا نُوحًا ﴾ [هـود: ٢٥]، شم قال: ﴿ وَإِلَى عَادٍ أَخَاهُمُ هُودًا ﴾ [هـود: ٥٠] ... إلى آخره. وذكر وظائفهم بقوله: ﴿ وَاللَّهُ عَادٍ أَخَاهُمُ هُودًا ﴾ [النساء: ١٦٥]، وقال تعالى: ﴿ وَإِن مِّنَ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ ﴾ [فاطر: ٢٤].

فبعث الرسل يعرفون برجم، يعرفون الخلق أن الإله الحق هو الله، وأنه خالق الخلق ومدبرهم، وأنه الذي تجب عليهم عبادته، يعرفون بالله، ويدعون الناس إليه؛ كما وصف الله تعالى نبيه الله بقوله: ﴿ وَدَاعِيًّا إِلَى ٱللهِ بِإِذْنِهِ، وَسِرَاجًا

مُنِيرًا ﴿ [الأحزاب:٤٦]، وأخبر بانهم يبسشرون من أجابهم، وينذرون من خالفهم، وفي رسالة النبي على: ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَكَ شَنِهِ دَا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ﴾ الأحزاب:٤٥]، يبشر المؤمنين بأن لهم الجنة، وأن لهم النصر والتمكين، وأن لهم الثنواب العاجل، ولهم الأجر في الآخرة، ويعدهم على ذلك بأن الله تعالى معهم، وأنه ينصرهم، وأنه يُعلي مكانهم، ويحذر الكافرين الذين يعصون الرسل، والذين يخالفون دعوة تسل رسول، والذين يخالفون ما دلت عليه عقولهم، ويجعلون مع الله معبودات أخرى، أو يجحدون الله ويجحدون الله ويجحدون الأليم.

أولئك الرسل مفتاح دعوتهم، وزبدة رسالتهم: معرفة المديود سبحانه، بأسمائه وصفاته وأفعاله، بل يدعونهم إلى التوحيد؛ كما قال تعالى: ﴿ وَلَقَدُ بَسُمْنَا فِي صَعُلَ أُمَّةً وَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللّهَ وَاجْتَنِبُوا الطّاغوت، أي: كل أمة جاءهم رسول يقول لهم: اعبدوا الله، واجتنبوا الطاغوت، أي: الأصنام ونحو ذلك. فمفتاح دعوتهم معرفة الله تعالى وعبادته، فنوح عليه الأصنام ونحو ذلك. فمفتاح دعوتهم معرفة الله تعالى وعبادته، فنوح عليه السلام قال لقومه: ﴿ اعْبُدُوا اللّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾ [الأعراف: ٥٩]، وكذلك قالها هود وصالح وشعيب عليهم السلام كلهم يقول: ﴿ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴾. وقال تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلُنَا مِن رَسُولٍ إِلّا لِيُطَاعَة الله تعالى وطاعة [النساء: ٢٤]، أي: أنه جعل رسالتهم أنهم يأمرون بطاعة الله تعالى وطاعة

الرسل، وقال تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَهُ وَلاَ إِلَهُ إِلاَّ أَنَا فَأَعَبُدُونِ ﴾ [الأنبياء: ٢٥]، فهذا مفتاح دعوتهم، وهذا زبدة رسالتهم، أنهم يدعون إلى معرفة الله سبحانه، معرفته بأسائه الحسنى، وبصفاته العلى، وبأفعاله في خلقه.

على هذه المعرفة تُبنى مطالب الرسالة كلها من أولها إلى آخرها، كل الرسل متفقون على هذه الدعوة، وكلهم جاؤوا بالتوحيد، وحققوه ودعوا إليه.

قال الشارح:

ثُمَّ يَتْبَعُ ذَلِكَ أَصْلانِ عَظِيمَانِ:

أَحَدُهُمَا: تَعْرِيفُ الطَّرِيقِ المُوصِّلِ إِلَيْهِ، وَهِيَ شَرِيعَتُهُ المُتَضَمِّنَةُ لأَمْرِهِ وَنَهْيِهِ. وَالنَّانِي: تَعْرِيفُ السَّالِكِينَ مَا هُمْ بَعْدَ الْوُصُولِ إِلَيْهِ مِنَ النَّعِيمِ المُقِيمِ.

قال الشيخ:

هذان أصلان عظيمان شريفان، فالأصل الأول: أن الرسل وأتباع الرسل يعرفون الأمة الطريق الموصل إليه، الذي هو الصراط المستقيم، والذي هو الشريعة المتضمنة للأمر والنهي، فإن الله تعالى لا يُعبد إلا بها أمر به، وبها قرره، وبها أنزله.

يقول الحفظي(١) . رحمه الله .:

واللهُ لَــيْسَ يَقْبَــلُ الْعِبَـادَه إِلَّا عَـلَىٰ الْأَمْـرِ الَّـذِي أَرَادَه ولا شك أن الطريق إلى الشريعة هو اتباع ما جاءت به الرسل الأولون والآخرون، فمن سار على نهجهم فهو على الصراط المستقيم.

والمصلي في صلاته يدعو بقوله: ﴿ آمَدِنَا ٱلصِّرَاطُ ٱلْمُسْتَقِيمَ ﴾ [الفاتحة: ٦]،

⁽۱) هو الشيخ محمد بن أحمد الحفظي، الحجازي اليمني، وهذا البيت من أرجوزة لمه نظمها في بيان دعوة الشيخ محمد بن عبدالوهاب رحمه الله تعالى، ذكر فيها مآثر آل سعود لما استجابوا لدعوته ونصروه، وقال في مطلعها: «الحمدُ حقًا مستحقًا أبدا لله رب، العالمين سرمدا»

أي: دلنا وأرشدنا وثبتنا على الطريق الموصل إليك يا رب، الذي ليس فيه اعوجاج، والذي هـو طريق مـن قبلنا ﴿ الَّذِينَ أَنَعُمَ اللّهُ عَلَيْهِم مِنَ النّبِيئَنَ وَالشّهُ مَلَاّءِ وَالصّلِحِينَ ﴾ [النساء: ٢٩]، والذي هـو هـذه الشريعة التي جاءت بها الرسل، والتي تتضمن أمر الله تعالى ونحوه، أي: تحتوي على ما أمر الله به من العبادات التي يجبها، والتي رتب عليها الثواب العظيم، ومن المحرمات التي نهى عنها وحذر منها، فكلها من الشريعة.

ولهذا لا يجوز أن يُضاف إلى الشريعة ما ليس منها، وقد قال النبي على: «مَنْ أَحْدَثَ فِي أَمْرِنَا هذا ما ليس منه فَهُو رَدُّه (١)، أي: مردود عليه، فلابد أن العباد يعرفون هذا الطريق، الذي هو الصراط المستقيم، والذي هو الشريعة السمحة التي ذكرها الله تعالى بقوله: ﴿ ثُمَّ جَعَلَنكَ عَلَى شَرِيعَةٍ مِنَ ٱلْأَمْرِ فَأَتَبِعَهَا ﴾ التي ذكرها الله تعالى بقوله: ﴿ ثُمَّ جَعَلَنكَ عَلَى شَرِيعَةٍ مِنَ ٱلْأَمْرِ فَأَتَبِعَهَا ﴾ [الجائية: ١٨]، أي: اتبع هذه الشريعة التي تتضمن أمر الله تعالى ونهيه؛ كقوله تعالى: ﴿ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلًا تَعْبَدُوا إِلَّا إِيّاهُ وَبِالْوَلِدَيْنِ إِحْسَدِبًا ﴾ [الإسراء: ٢٣]، والآيات التي بعدها فيها أوامر ونواه.

أما الأصل الثاني: فإنه (تَعْرِيفُ السَّالِكِينَ مَا لَهُمْ بَعْدَ الْوُصُولِ إِلَيْهِ مِنَ النَّعِيمِ المُقِيمِ)، السالكون لهذا الصراط، المتبعون له، والعاملون به، هم الذين أنعم الله عليهم، والذين وفقهم وسددهم، والذين هداهم وأرشدهم، هؤلاء

⁽١) أخرجه البخاري (٢٦٩٧)، ومسلم (١٧١٨) من حديث عائشة رضي الله عنها.

لابد أن نعرفهم حتى نكون معهم، ولابد أيضًا أن يعرفوا ما لهم بعد الوصول إلى الله من النعيم المقيم، وقد جاءت الرسل بذلك وجاءت بها الكتب، قال الله تعالى: ﴿ إِنَّ هَلَذَا ٱلْفُرِّءَانَ يَهْدِى لِلَّتِي هِي أَقُّومُ وَيُبَشِّرُ ٱلْمُؤْمِنِينَ ٱلَّذِينَ يَمْمَلُونَ ٱلصَّالِحَنتِ أَنَّ لَهُمْ أَجَرًا كَبِيرًا ١٠ وَأَنَّ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا ٱلِيمًا ﴾ [الإسراء:٩، ١٠]، فالذين آمنوا هم السالكون، يُعرفهم ويذكر الله تعالى ما لهم بعد الوصول إليه، أي: بعد وصولهم إلى ربهم في الآخرة، أن لهم الجنات التي تجري من تحتها الأنهار، وأنهم خالدون فيها لا يظعنون ولا يرحلون، وأن لهم فيها ما تشتهيه الأنفس وتلذ الأعين؛ كما في قول الله تعالى: ﴿ وَفِيهَا مَا تَشْتَهِ لِهِ ٱلْأَنْفُسُ وَتَكَذُّ ٱلْأَعْلَاثُ وَأَنْكُمْ فِيهَا خَلِدُونَ ﴾ [الزخرف: ٧١]، وفي قول النبي راً عن الجنة: «قَالَ اللهُ تَعَالَى: أَعْدَدْتُ لِعِبَادِي الصَّالِحِينَ مَا لَا عَيْنُ رَأَتْ، وَلَا أُذْنُ سَمِعَتْ، وَلَا خَطَرَ عَلَىٰ قَلْبِ بَشَرِ »(١). وقد وصف الله تعالى مقامهم بأنه مقيم في قوله تعالى: ﴿ خَلِدِينَ فِهِآ أَبَدُّا ۚ ﴾ [النساء:٥٧]، بعدما أخبر الله عنهم بأنهم لهم أجر كبير، ولهم أجر عظيم مقيم، أي لا يتغير ولا يتبدل.

فهكذا يعرف المسلم هذين الأصلين: الطريق الموصل إلى الله، وكذلك أيضًا جزاء الذين يسلكون هذا الطريق، إذا وصلوا إلى الله، كيف يجدون ثواب ذلك عند الله تعالى.

⁽١) أخرجه البخاري (٢٢٤٤)، ومسلم (٢٨٢٤) من حديث أبي هريرة ١٠٠٠.

قال الشارح:

فَأَعْرَفُ النَّاسِ بِالله - عَزَّ وَجَلَّ - أَتْبَعُهُمْ لِلطَّرِيقِ المُوَصِّلِ إِلَيْهِ، وَأَعْرَفُهُمْ بِحالِ السَّالِكِينَ عِنْدَ الْقُدُومِ عَلَيْهِ. وَلَهَذَا سَمَّى اللَّهُ مَا أَنْزَلَهُ عَلَى رَسُولِهِ رُوحًا، لِتَوَقُّفِ الْهِدَايَةِ عَلَيْهِ. فَقَالَ الله تَعَالَى: ﴿ يُلَقِى لِنَوَقُّفِ الْهِدَايَةِ عَلَيْهِ. فَقَالَ الله تَعَالَى: ﴿ يُلَقِى النَّوَقُّفِ الْهِدَايَةِ عَلَيْهِ. فَقَالَ الله تَعَالَى: ﴿ يُلَقِى النَّوَقُّفِ الْهِدَايَةِ عَلَيْهِ. فَقَالَ الله تَعَالَى: ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْمَ مِنَا الله تَعَالَى: ﴿ وَكَذَلِكَ أَوْمَ مِنَا اللهِ مَعَالَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ الل

وَهُوَ الشِّفَاءُ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ قُلْ هُوَ لِلَّذِينَ ءَامَنُواْ هُكُى وَشِفَاءً ﴾ وَشِفَاءً ﴾ وَشِفَاءً مُطُلَقًا، لَكِنْ لَمَّا كَانَ المُتَغِمُ بِذَلِكَ هُمُ الْمَاسَدَ: ٤٤]، فَهُو وَإِنْ كَانَ هُدًى وَشِفَاءً مُطُلَقًا، لَكِنْ لَمَّا كَانَ المُتَغِمُ بِذَلِكَ هُمُ الْمُدَى وَدِينِ الْمَقَّ، المُؤْمِنِينَ، خُصُّوا بِاللَّهُ كُرِ. وَاللَّهُ تَعَالَى أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْمَقَّ، فَلَا هُدَى إلا فِيهَا جَاءً بِهِ.

قال الشيخ:

الذين يتبعون هذه الشريعة ويسيرون عليها ولا يحيدون عنها يعملون بقول عنها يعملون بقول عنها يعملون بقول تعليم وأنَّ هَلْنَا صِرَطِي مُسْتَقِيمًا فَأَتَبِعُوهُ وَلَا تَلْبِعُوا السُّبُلَ فَلَفَرَّنَ بَعُولُمُ عَن سَبِيلِهِ فَ الأنعام:١٥٣]، فهـ ولاء أتبعهم للطريت الموصل إليه،

وهؤلاء أعرفهم بحال السالكين عند القدوم عليه، يعني: الذين عرفوا الطريق لا شك أنهم يعرفون حال السالكين، ويعرفون ماذا يكون لهم إذا قدموا على الله تعالى.

ثم ذكر الشيخ ـ رحمه الله ـ أن الله تعالى سمى هـ ذا الـ وحي روحًا: ﴿ كُلَّقِي ٱلرُّوحَ مِنْ أَمْرِهِ عَلَى مَن يَشَآءُ مِنْ عِبَادِهِ ﴾ [غافر: ١٥]، أي: الحياة التي تحيي بها القلوب تُسمى روحًا؛ لأن الحياة الحقيقية لا تكون إلا به، وكذلك سماه نورًا في قوله تعالى: ﴿ وَكَنَالِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنتَ نَدّرِي مَا ٱلْكِئنبُ وَلَا ٱلْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَهُ نُورًا نَهْدِي بِهِ مَن نَشَآهُ مِنْ عِبَادِنَا ۚ وَإِنَّكَ لَتَهْدِيٓ إِلَىٰ صِرَطِ مُسْتَقِيمِ (اللهِ صِرَطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ. مَا فِي ٱلسَّمَاوَتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِّ أَلاَّ إِلَى ٱللَّهِ تَصِيرُ ٱلْأُمُورُ ﴾ [الشورى: ٥٢، ٥٣]. هكذا أخبر تعالى بأنه جعل هذا الكتاب والإيمان نورًا يهدي به من يشاء من عباده؛ كما قال تعالى: ﴿ أَوَمَن كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَكُنْكُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ وَفِي ٱلنَّاسِ كَمَن مَّتَلُهُ فِي ٱلظُّلُمَاتِ ﴾ [الأنعام:١٢٢]، هذا نور معنوي ينير للناس الطريق التي يسلكونها، وهي طريق معنوية توصلهم إلى رضيٰ الله تعالى، فإذا ساروا على هذا الطريق فإنهم يسيرون على نور في الدنيا، وفي الآخرة أيضًا ﴿ يَقُولُونَ رَبَّنَا آتُمِمْ لَنَا نُورَنَا وَٱغْفِرْ لَنَّأَ ﴾ [التحريم: ٨].

قال ـ رحمه الله ـ: (فَلا رُوحَ إِلا فِيهَا جَاءَ بِهِ الرَّشُولُ، وَلا نُمورَ إِلا فِي الاسْتِضَاءَة بِهِ)، فالنور الحقيقي هو الاستضاءة بنور الوحي، وكذلك الروح التي تحيى بها القلوب حقيقة الغمل بهذه الشريعة التي جاءت بها الرسل

وخاتمهم نبينا رضي الله تعالى، حتى يأتيهم أجلهم وهم على الهدى.

ولا شك أن النبي على قبل أن ينزل إليه القرآن ما كان يدري ما الكتاب ولا الإيهان، أي: أنه لم يكن يعرف القرآن قبل أن يوحى إليه، وأما الإيهان: فقيل إنه بمعنى الدعوة أو الشرائع والمعالم.

وهذا القرآن روح ونور فكذلك يكون هو الشفاء؛ كم قال تعالى: ﴿ قُلِّ هُوَ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا هُدًى وَشِفَآ أَمُ ﴾ [فصلت: ٤٤].

قال ـ رحمه الله ـ : (فَهُو وَإِنْ كَانَ هُدًى وَشِفَاءً مُطْلُقًا، لَكِنْ لَكَا كَانَ الْمُنْتَفِعُ بِذَلِكَ هُمُ المُؤْمِنِينَ خُصُوا بِالدِّعْرِ)، فالقرآن والشرع شفاء ورحة للمؤمنين؛ كما قال تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتُكُم مَّوْعِظَةٌ مِن رَبِيكُمٌ وَشِفَاءً لِمَا فِي الصَّدُودِ قَال تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتُكُم مَّوْعِظَةٌ مِن رَبِيكُمٌ وَشِفَاءً لِمَا فِي الصَّدُودِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلمُؤْمِنِينَ ﴾ [يونس: ٥٥]، السفاء: هو العلاج الذي يزيل الأمراض، والقرآن والإيمان يزيل أمراض القلوب من الشك والشرك والغل والخل والخل والخل والخل والخل والخل فهو شفاء عام لكل أحد، ولكن الذي ينتفع به حقًا هم المؤمنون، فلذلك قال: ﴿ وَنُنزِلُ مِنَ الْقُرْمَانِ مَا هُو شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظّلُومِينَ إِلّا خَسَالًا ﴾ [الإسراء: ٢٨]، فكما أنه شفاء ورحمة للقلوب فهو شفاء أيضًا للأجساد، وكذلك ثلث وحمة للمؤمنين، قال تعالى: ﴿ وَالَذِينَ لا يُؤْمِنُونَ فِي عَالَى اللهُ جساد، وكذلك للثه وحمة للمؤمنين، قال تعالى: ﴿ وَالَذِينَ لا يَوْمِنُونَ فِي عَادَانِهِمٌ وَقُرُّ وَهُو عَلَيْهِمْ عَمَى المؤمنين، قال شفاء المنه ما لا يتقبلونه ولا يهتدون، هذا سبب تخصيص المؤمنين بأنه شفاء المم.

قال ـ رحمه الله ـ: (وَاللهُ تَعَالَى أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقَّ، فَلا هُدَى إِلا فِيمَا جَاءَ بِهِ)، دليل ذلك قول الله تعالى: ﴿ هُوَ الَّذِي آرَسَلَ رَسُولَهُ وَاللهُ يَكَا وَدِينِ ٱلْمُقْرِكُونَ ﴾ [التوبة:٣٣] والمه كَا وَدِينِ ٱلْمُقَالِيُ لِنْظُهِرَهُ عَلَى ٱلدِّينِ كُلِهِ وَلَوْكَرِهُ ٱلْمُشْرِكُونَ ﴾ [التوبة:٣٣] والرسول هاهنا هو محمد ﷺ، والله تعالى هو الذي أرسله، والهدى الذي أرسل به يعم هدى الدلالة وهدى البيان، أي: بها فيه هدى، فالقرآن فيه هدى بيان وفيه هدى دلالة، وكذلك الشرع كله يُعتبر فيه الهدى، وهو دين الحق الدين الصحيح الذي جاءت به الرسل، وفصله نبينا محمد ﷺ، فلا هدى إلا فيها جاء المسل، وفصله نبينا محمد ﷺ، فلا هدى إلا فيها جاء به في هذه الشريعة التي جاء بها، ليس هناك هدى في غيرها.

قال الشارح:

وَلا رَيْبَ أَنَّهُ يَجِبُ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ أَنْ يُؤْمِنَ بِهَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ إِيهَانَا عَامًا مُحْمَلًا، وَلا رَيْبَ أَنَّ مَعْرِفَةَ مَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ عَلَى التَّفْصِيلِ فَرْضٌ عَلَى الْكِفَايَةِ، فَإِنَّ ذَلِكَ دَاخِلٌ فِي تَبْلِيغِ مَا بَعَثَ اللَّهُ بِهِ رَسُولَهُ، وَدَاخِلٌ فِي تَدَبُّرِ الْقُرْآنِ وَعَقْلِهِ فَإِنَّ ذَلِكَ دَاخِلٌ فِي تَبْلِيغِ مَا بَعَثَ اللَّهُ بِهِ رَسُولَهُ، وَدَاخِلٌ فِي تَدَبُّرِ الْقُرْآنِ وَعَقْلِهِ وَفَهْمِهِ، وَعِلْمِ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ، وَحِفْظِ الذِّكْرِ، وَالدُّعَاء إِلَى الْخَيْرِ، وَالأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ، وَالنَّهْيِ عَنِ المُنْكَرِ، والدُّعاء إِلَى سَبِيلِ الرَّبِ بِالْمِحْمَةِ وَالمُوعِظَةِ بِاللَّهُ عَنِ المُنْكَرِ، والدُّعاء إِلَى سَبِيلِ الرَّبِ بِالْمِحْمَةِ وَالمُوعِظَةِ المَعْرُوفِ، وَالنَّهُ عِن المُنْكَرِ، والدُّعاء إِلَى سَبِيلِ الرَّبِ بِالْخِكْمَةِ وَالمُوعِظَةِ المَعْرُوفِ، وَالنَّهُ عِن المُنْكَرِ، والدُّعاء إِلَى سَبِيلِ الرَّبِ بِالْمِحْمَةِ وَالمُوعِظَةِ المَعْمِ عَنِ المُنْكَرِ، والدُّعاء إِلَى سَبِيلِ الرَّبِ بِالْمُعْمَةِ وَالمُوعِظَة بِاللَّهِ عِنْ المُنْعَرِ، والدُّعاء إِلَى سَبِيلِ الرَّبِ بِالْمِعْمَةِ وَالمُؤْمِنِينَ، والمُعْرِهِ ذَلِكَ عِمَا أَوْجَبَهُ اللَّهُ عَلَى المُؤْمِنِينَ، وَالمُجَادَلَة بِالَّذِي هِيَ أَحْسَنُ، وَنَحْو ذَلِكَ عِمَّا أَوْجَبَهُ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ، فَهُو وَاجِبٌ عَلَى الْمُعْمَلِية مِنْهُمْ.

قال الشيخ:

لا شك أنه يجب على كل البشر الإيمان بالشرع إيمانًا مجملًا، وذلك بأن يصدق بأن ما جاء به النبي الله كله حق، وكله من الله، وأن الله تعالى أمر به وكلّف الأمة به، ثم أمر نبيه الله أن يبينه للناس بيانًا كاملًا، قال الله تعالى: ﴿ وَأَنزَلْنَا إَلَيْكَ ٱلذِّكَ ٱلذِّكَ ٱلذِّكَ ٱلذِّكَ النّعار وتوضح في الشرع المجمل والعبادات المجملة؛ حتى يكونوا على بصيرة من دينهم.

قوله: (وَلا رَيْبَ أَنَّ مَعْرِفَةَ مَا جَمَاعَ بِهِ الرَّسُولُ شَلَى التَّفْصِيلِ فَرْضٌ حَلَى الْكَفَايَةِ)، أي: فرض كفاية على الأمة أن يعلموا ويتعلموا تفاصيل الشريعة وأحكامها كلها، وبيان ما جاء فيها، ومعرفة ما تدل عليه، ومعرفة ما أُمروا به

ونُهوا عنه، يجب عليهم في الجملة أن يكون فيهم من يعرف ذلك، حتى إذا توقف أحد في العمل يجد من يدله، ويجد من يخبره بأن هذا واجب، عليك أن تفعل كذا، وعليك أن تجتنب كذا.

الله تعالى أجمل كثيرًا من العبادات، أجمل ذكر الصلاة، وذكر الحج، وذكر الزكاة ونحوها، وأجمل أيضًا ذكر المحرمات: ذكر الربا، والزنى، والخمر. وتفصيل هذه الأشياء كلها جاء به النبي را أمره الله تعالى بالبيان وبالبلاغ، فقال تعالى بالبيان وبالبلاغ، فقال تعالى المثني المتعالى الله وماعلى والنور: ١٤٥]، فتفاصيل الشريعة بينها الرسول المتعالى المت

كذلك أمر الله تعالى بتدبر القرآن، وبتعقله وفهمه؛ كما قال تعالى: ﴿ أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ اللَّهُرَءَانَ ﴾ [النسساء: ١٨]، ﴿ أَفَلَمْ يَذَبَرُواْ ﴾ [المؤمنون: ١٨]، ﴿ لِيَلَبَّرُواْ ﴾ المؤمنون: ٢٨]، ﴿ لِيَلَبَّرُواْ ﴾ أيقيم والتأمل في دلالة كل آية، وفيها تعبر عنه، وما تدور حوله، ومن تدبر القرآن تبين له طريق الحق.

كذلك يدخل تفصيل الشريعة في علم الكتاب والحكمة، الكتاب: القرآن، والحكمة: هي السنة، وقد قال الله تعالى: ﴿ وَأَذْكُرْنَ مَا يُتَّكَىٰ فِي

بُيُوتِكُنَّ مِنْ ءَايَنتِ اللَّهِ وَاللِّحَمَةِ ﴾ [الأحزاب: ٣٤]، وقال تعالى: ﴿ يُؤْتِي الْمِحَمَّةُ مَن يَشَاءُ وَمَن يُؤْتَ الْحِحَمَةُ فَقَدَّ أُوتِي خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ [البقرة: ٢٦٩] فعلم الكتاب: تفصيل القرآن، وعلم الحكمة: تفصيل السنة.

وكذلك يدخل في حفظ الذكر الذي أمر الله بالمحافظة عليه في قوله تعالى: ﴿ اللَّهُ عَلَيْهُ فِي قوله تعالى: ﴿ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَفِي قول له : ﴿ فَالْأَرُونِ آذَكُرَكُمْ ﴾ [اللَّه وفي قول هو: ١٥٢]، وفي قول الدّي فيها تذكير، وكذلك البقرة: ١٥٢]، وحفظ الذكر: معناه تفكر في الآيات التي فيها تذكير، وكذلك الآيات التي فيها تسبيح وتحميد واستغفار ونحو ذلك.

وذلك داخل في الدعاء إلى الخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وقد ذكر الله تعالى ذلك في قوله: ﴿ وَلَتَكُن مِنكُمُ أُمَّةُ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَرُونِ وَيَلْمَرُونَ بِالْمَرُونَ بِالْمَرُونِ وَلَتَكُن مِنكُمُ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَرُونَ وَلَمْ مَن وَيَنْهُونَ عَنِ النَّاسِ إِلَى الحَيْر، يعني: إلى الدين فروض الكفاية، أمة يقومون بالحق، ويدعون الناس إلى الخير، يعني: إلى الدين وإلى العلم النافع والعمل المصالح، وينهونهم عن المنكر.

والمعروف: كل ما أمر الله به؛ لأن النفوس تعرفه وتألفه، وتشهد بملاءمته وحسنه، وكل ما أمر الله تعالى به أو رسوله الله فإنه من المعروف.

أما المنكر: فإنه كل ما تنكره الفطر وتستقبحه، وتشهد بقبحه ويبعده عن الصواب، وكل ما نهى الله عنه أو نهى النبي على عنه فإنه من المنكر.

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فرض كفاية على الأمة، يجب عليهم

أن يكون فيهم من يقوم بذلك.

كذلك يدخل في الدعاء إلى سبيل الله تعالى المذكور في قوله تعالى: ﴿ أَدْعُ إِلَىٰ سَبِيلِ رَبِّكَ بِٱلْحِكْمَةِ وَٱلْمَوْعِظَةِ ٱلْحَسَنَةِ وَجَدِلْهُم بِاللَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ﴾ [النحل: ١٢٥]. فأولًا: الدعاء بالحكمة، أي: بالكلام اللين، واجتناب الشدة، واجتناب الشدة، واجتناب الكلام السيئ الذي ينفر، قال الله تعالى: ﴿ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ ٱللّهِ لِنتَ لَهُمُّ وَلَوْ كُنتَ فَظًا غَلِيظَ ٱلْقَلْبِ لَانفَضُوا مِنْ حَوْلِكُ ﴾ [آل عمران: ١٥٩]، فإذا كلمت الذي تدعوه بكلام لطيف، وبكلام لين، وبصرته بها يجب عليه، وبينت له ما هو مكلف به من الأوامر والنواهي والعبادات وما أشبهها، فلا شك أنه إذا أراد الله به الخير يتقبل ذلك ويلين.

وإذا لم تؤثر فيه الحكمة فانتقل إلى الموعظة الحسنة، وهي تذكيره بربه وبراجباته عليه بأن الله هو الذي خلقه وأمره بالعبادة، وتذكيره أيضًا بالدنيا وزوالها وزوال من عليها، وتذكيره بالبعث بعد الموت الذي أخبر الله تعالى به، وتذكيره بالعذاب الشديد في الدنيا بها ينزله الله من العقوبات، وفي الآخرة بعذاب النار، وتذكيره أيضًا بالثواب الذي هو ثواب على الأعمال الخيرية الصالحة، ثواب على الحسنات، وفي الآخرة أيضًا ثواب أعظم ألا وهو الجنة.

فإذا لم يتأثر بالحكمة ولا بالموعظة فانتقل معه إلى المجادلة بالتي هي أحسن، وهي: المنازعة والمخاصمة ولكن بلين ولطف؛ ليكرن ذلك أدعى إلى تقبله، ولذلك قال الله تعالى: ﴿ وَلَا تَجُدَدِلُوا أَهْلَ ٱلْكِيتِ إِلَّا بِاللَّهِ هِي أَحْسَنُ ﴾

[العنكبوت: ٤٦]؛ ذلك لأنه قد يكون عنده شبهة يتشبث بها ويتعلق بها، أو رؤية من حوله من الناس على هذه المعصية وهذا الكفر، فإذا كانت عنده هذه الشبهة فإنك تجادله وتستجلب منه بيان ما عنده من الشبهة، فإذا أقر واعترف بها فإنك بذلك تخصمه، ويلين معك، وتنقطع شبهاته، وذلك لأن الإنسان:

وإما أن ينكر الحق ولا يعترف به، لا يعترف بالكتاب، ولا يعترف بالرسالة، ولا يعترف بالشريعة، ولا بغير ذلك.

والذي يدعوه بالحكمة هو الذي يعرف الحق، ويعمل به ويتمناه، ولكن قد يكون معه شيء من الخلل، أما الذي لا يعمل به فننتقل معه إلى الموعظة.

والعامة من الناس الذين يقعون في المعاصبي يعرفون أنها معصية، ولكن تغلبهم نفوسهم وشهواتهم، فيحتاجون إلى من يعظهم ويذكرهم؛ حتى يتركوا ما تميل إليه أنفسهم من الشهوات المحرمة، وما تميل به إلى الباطل، وإلى الدعة والراحة. أما الذي يُجادل فإنه الذي يجحد الحق ويعارضه.

وبكل حال فهذا من فروض الكفاية، وهكذا كل ما أوجبه الله تعالى على المؤمنين يعتبر العبادات والعلوم واجبة عليهم وفرض كفاية.

قال الشارح:

وَأَمَّا مَا يَجِبُ عَلَى أَعْيَانِهِمْ: فَهَذَا يَتَنَوَّعُ بِتَنَوَّعِ قُدَرِهِمْ وَحَاجَاتِهِمْ وَمَعْرِفَتِهِمْ، وَمَا أُمِرَ بِهِ أَعْيَانُهُمْ، وَلا يَجِبُ عَلَى الْعَاجِزِ عَنْ سَهَاعٍ بَعْضِ الْعِلْمِ أَوْ عَنْ فَهْم دَقِيقِهِ مَا يَجِبُ عَلَى الْقَادِرِ عَلَى ذَلِكَ.

وَيَجِبُ عَلَى مَنْ سَمِعَ النُّصُوصَ، وَفَهِمَهَا مِنْ عِلْمِ التَّفْصِيلِ مَا لا يَجِبُ عَلَى مَنْ لَيْسَ مَنْ لَمْ يَسْمَعْهَا، وَيَجِبُ عَلَى مَنْ لَيْسَ كَذَلِكَ. كَذَلِكَ.

قال الشيخ:

فروض الأعيان تجب على كل مسلم، إذا كان قادرًا على أن يتعلمها ويعملها، وأن علماء المسلمين وقادتهم يجب عليهم ما لا يجب على العامة، هذا هو الصحيح. فالواجبات العينية واجبات على كل الأفراد، والواجبات الكفائية تتنوع بتنوع قُدرهم، وقد يكون أيضًا بعض الواجبات العينية لا تجب على بعض الأفراد؛ كالعاجز عن الحج لا يجب عليه أن يتعلم مناسك الحج كلها، حتى يقدر على الإتيان به، وكذلك أيضًا العاجز عن الزكاة الذي ليس له مالً يُزكى، لا نكلفه بأن يعرف عن صفة الزكاة وأهل الزكاة ونحوها. فوجوب الأشياء العينية على حسب القدرة، وعلى حسب الحاجة وعلى حسب المعرف.

فها أُمر به أعيانهم فإنهم يعملون به، وأما العاجز فلا يجب عليه كما إذا كان

عاجزًا عن سماع بعض العلم، مثل ما يجب على القادر، فإن العامة قد لا يستطيعون سماع بعض العلوم، وليس عندهم قدرة أن يتابعوا فروع المسائل. وكذلك العامة قد يصعب عليهم فهم دقيق المسائل، فلا يجب عليهم مثل الذي يجب على القادر الذي يسمع النصوص ويفهمها أو يتصورها، ويفهم الأدلة من الآيات والحديث، ويجب عليه أن يتعلمها بالتفصيل، ويجب عليه من العلم المفصل ما لا يجب على الآخرين الذين لم يسمعوها؛ كالعامة والبوادي ونحوهم.

كذلك المفتي والمُحَدِّث والحاكم يجب عليهم ما لا يجب على من ليس كذلك، وذلك لأن المفتي مأمور بأن يتثبت وأن يتعلم المسائل التي يستفتيه التاس قيها، كذلك المحدث الذي يحمل الحديث لابد أن يكون عنده علم بالحديث وما يكون فيه، والحاكم والقاضي ونحوهم لا شك أنه يجب عليه ما لا يجب على من ليس كذلك، وذلك لأن الناس يحتاجون إليه، فلابد أن يتعلم ما الناس يحتاجون إليه، حتى إذا ترافعوا عنده وجدوا عنده علمًا.

قال الشارح:

وَيَنْبَغِي أَنْ يُعْرَفَ أَنَّ عَامَّةً مَنْ ضَلَّ فِي هَذَا الْبَابِ أَوْ عَجَزَ فِيهِ عَنْ مَعْرِفَةِ الْحَقِّ، فَإِنَّمَا هُوَ لِتَفْرِيطِهِ فِي اتِّبَاعٍ مَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ، وَتَرْكِ النَّظَرِ وَالاسْتِدُلالِ اللهِ صَلُوا؛ كَمَا قَالَ تَمَالَى: ﴿ قَالَ اللهِ صَلُوا؛ كَمَا قَالَ تَمَالَى: ﴿ قَالَ اللهِ صَلُوا؛ كَمَا قَالَ تَمَالَى: ﴿ قَالَ اللهِ صَلُوا عَنْ كِتَابِ اللهِ صَلُوا؛ كَمَا قَالَ تَمَالَى: ﴿ قَالَ اللهِ صَلُوا عَنْ كِتَابِ اللهِ صَلُوا؛ كَمَا قَالَ تَمَالَى: ﴿ قَالَ اللهِ صَلُوا عَنْ كِتَابِ اللهِ صَلُوا عَنْ كَمَا فَاللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ

قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ﴿ : تَكَفَّلَ اللَّهُ لِنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَعَمِلَ بِهَا فِيهِ، أَنْ لا يَضِلَّ فِي الدُّنْيَا، وَلا يَشْقَى فِي الآخِرَةِ، ثُمَّ قَرَأَ هَذِهِ الآيةَ (١٠).

قال الشيخ:

لابد أن العامة الذين ضلوا في هذا الباب ـ يعني: في باب العقيدة وفي باب العرفة ـ أو عجزوا فيه عن معرفة الحق، أو عن تصوره، فعدلوا عن الحق إلى الباطل، واتبعوا ما تهواه أنفسهم، لابد أن لذلك سبب، كيف ضلوا وكيف

⁽۱) أخرجه عبد الرزاق (۳/ ۲۱)، والطبري (۱۲ / ۲۲۵)، وابن أبي شبيبة (۲/ ۱۲۰)، والطبراني في الكبير (۱۲ ٤ / ۲۲)، والحاكم (۲/ ۳۸۱) وصححه، ووافقه الذهبي، والبيهقي في شعب الإيبان (۲/ ۳۵۲).

عجزوا عن معرفة الحق مع أن الحق واضح؟ لأنهم فرطوا في اتباع السنة النبوية، لم يتبعوا النبي ولله فيها جاء به، فلذلك عجزوا عن معرفة الحق، ولو بذلوا سببًا لقدروا على أن يعرفوا الحق وأن يتبعوه، ولكنهم فرَّطوا وأضاعوا أوقاتهم، واتبعوا ما تهواه أنفسهم وتشتهيه، ولم يهتموا بها جاء به الرسول من السنة النبوية، وتركوا النظر والاستدلال الموصل إلى معرفة الله، وإلى معرفة شريعته، وقد أُمروا بالنظر؛ لقوله تعالى: ﴿ أَفَلَمْ يَنظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ ﴾ واقت على من خلقها، ولم يهتموا بالمخلوقات على من خلقها، والاستدلال بالمخلوقات على من خلقها، والاستدلال بالمخلوقات على من خلقها، والاستدلال بأن الله تعالى هو خالق كل شيء، وهو الذي أنزل هذه الشريعة.

الهدى: هو الشرع الذي يكون هاديًا لمن سار عليه، من سار عليه فإنه

يهتدي إلى طريق الحق والصواب. ﴿ فَلا يَضِلُ وَلا يَشْقَى ﴾، أي: لا يضيع ولا يضل في الدنيا، ولا يشقى في الآخرة، ﴿ وَمَنَ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِى ﴾، أي: عن شرعي وديني وكتابي، وعمل بضد ذلك ﴿ فَإِنَ لَهُ مَعِيشَةَ ضَنكًا ﴾، قد يُقال: إن هذه المعيشة عاجلة في الدنيا، وذلك بسبب ذل المعاصي؛ كما رُوي عن بعض السلف أنه قال في العصاة: ﴿إنهم وإن طقطقت بهم البغال، وهملجت بهم البراذين، فإن ذل المعاصي لا يفارق قلوبهم، أبي الله إلا أن يذل من عصاه» (١٠). هذه هي المعيشة الضنك العاجلة.

وروي أيضًا عن ابن مسعود الله أنه قال: «إن للحسنة ضياءً في الوجه، ونورًا في القلب، وسعةً في الرزق، ومحبةً في قلوب الناس، وإن للسيئة ظلمةً في الوجه، وسوادًا في القلب، وضنكًا في المعيشة، وبغضًا في قلوب الناس»(٢).

وروي عن أبي الدرداء الله أنه قال: «ليتق أحدكم أن تلعنه قلوب المؤمنين وهو لا يشعر، يخلو بمعاصى الله، فيلقى الله في قلوبهم له البغض»(٣).

(۱) تقدم تخریجه (ص۲۳).

⁽٢) ذكره شيخ الإسلام ابن تيمية في الجواب الصحيح (٦/ ٤٨٩)، ومنهاج السنة النبوية (٢) ذكره شيخ الإسلام ابن القيم في الجواب الكافي (ص٣٥)، وروضة المحبين (ص٤٤). وأخرج نحوه ابن الجوزي في ذم الهوى (١٨١) عن أنس ...

⁽٣) أخرجه أبو نعيم في الحلية (١/ ٢١٥)، وذكره ابن القيم في الجواب الكافي (ص٣٤)، وابن رجنب في جامع العلوم والحكم (ص١٦٣).

أخبر تعالى أن الذي يعرض عن ذكر الله، يعني: عن كتابه وعن شرعه وعن دينه، فيغفل عن ذلك أن له هذه المعيشة الضنك في الدنيا، ولو توسع في الدنيا، ولو أعطى نفسه ما تشتهي، فإن ذل المعاصى لا يفارق قلوبهم.

ثم قال: ﴿ وَنَحْشُرُهُ وَقِلَ إِنَّ اللهُ إِذَا أَلْقَاهُ فِي النّارِ سلبه بصره ؟ كما قال تعالى: أعمى عن حجته، وقيل: إن الله إذا ألقاه في النار سلبه بصره ؟ كما قال تعالى: ﴿ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ ٱلْقِيكُمَةِ عَلَى وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكُمًا وَصُمَّاً مَّأُولُهُمْ جَهَنَمُ ﴾ [الإسراء: ٩٧]، فلا يُستنكر أن يكون عندما يُلقى في الناريؤخذ بصره، وإن كان في الآخرة يكون بصيرًا ؟ لقوله تعالى: ﴿ فَنَصَرُكَ ٱلْوَمْ حَدِيدٌ ﴾ [ق:٢٢]، ولقوله: ﴿ أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُونَنَا ﴾ [مريم: ٣٨].

ثم قال: ﴿ قَالَ رَبِّ لِمَ حَسَّرَتَنِيَ أَعْمَىٰ وَقَدْ كُنتُ بَصِيرًا ﴾ [طه: ١٢٥]، يعني: سلبت بصري وأنا في الدنيا بصير أبصر وأعرف الطريق. يقول الله: ﴿ كَنَائِكَ النَّهُ عَلَيْنُنَا فَنَسِينَهُمْ وَكَنَالِكَ ٱلْمِوْمَ أَنسَىٰ ﴾ [طه: ٢٦٦]، يعني: جزاءً لك، نسبت آياتنا وشريعتنا وأعرضت عنها، ولم تهتم بها، فاليوم ننساك. والله تعالى لا يضل ولا ينسى، ولكن يعاملهم معاملة من نُسوا، ولذلك قال تعالى في المنافقين: ﴿ نَسُوا اللهِ اللهِ اللهِ المَالِي اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

قال ـ رحمه الله ـ: (قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ ﴿ : تَكَفَّلَ اللَّهُ لَمِنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ وَعَمِلَ بِمَا فِيهِ، أَنْ لا يَضِلَّ فِي الدُّنْيَا، وَلا يَشْقَى فِي الآخِرَةِ، ثُمَّ قَرَأَ هَذِهِ الآيَةَ)، قرأ القرآن

وتدبره وعقله، ثم عمل بما فيه، واتبع إرشاداته، فإنه لا يضل في الدنيا، بمعنى: أنه يكون على هدى، ويكون على عمل بر، ولا يشقى في الآخرة، أي: لا يكون من الذين شقوا، الذين توعدهم الله تعالى في الآخرة بالعذاب.

قال الشارح:

كَمَا فِي الْحَدِيثِ اللّهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللّهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهُ اللهِ عَلَىٰ اللهُ اللهُ عَلَىٰ اللهُ ا

قال الشيخ:

هذا الحديث رواه الترمذي (۱)، والدارمي (۱)، والبغوي في «شرح السنة» (۱)، لكن في إسناده الحارث بن عبد الله الأعور، وهو ضعيف (۱)، مشهور بالضعف.

⁽۱) برقم (۲۹۰۶).

^{(7) (7/ 170).}

^{(7) (3/173).}

⁽٤) انظر: الكامل في ضعفاء الرجال (٣/ ١٨٥)، وتبذيب الكمال (٥/ ٤٦).

وقد روى مسلم في مقدمة صحيحه (١) عن الشعبي، قال: «حدثني الحُارِثُ الأَعْوَرُ الْهُمْدَانِيُّ، وكان كَذَّابًا». وكان يميل إلى عقيدة الشيعة، وإن لم يكن من الذين يحملون على الصحابة، ولا يبغضون أبا بكر وعمر وغيرهما.

ويمكن أن هذا الحديث من كلام علي ، فإنه قد آتاه الله تعالى حكمة، فيكون من كلام علي ، ولكن غلط الحارث فرفعه، أو مَنْ دون الحارث.

ورُوي عن ابن مسعود ﴿ عن النبي ﴿ قال: ﴿ إِن هذا الْقُرْآنَ مَأْدُبَةُ الله ، وَالنُّورُ ، وَالشِّفَاءُ فَتَعَلَّمُوا مِن مَأْدُبَتِهِ مِا اسْتَطَعْتُمْ ، إِن هذا الْقُرْآنَ حَبْلُ الله ، وَالنُّورُ ، وَالشِّفَاءُ النَّافِعُ ، عصمه لَمِنْ تَمَسَّكَ بِهِ ، وَنَجَاةٌ لَمِنْ اتَّبَعَهُ ، لا يزيغ فَيُسْتَعْتَبُ ، ولا يَعْوَجُ لَنَّافِعُ ، ولا تَنْقَضِي عَجَائِبُهُ ، ولا يَغْلَقُ عن كَثْرَةِ الرَّدِ ، فاتلوه ، فإن اللَّهَ يَأْجُرُكُمْ فَيُقَوَّمُ ، ولا تَنْقَضِي عَجَائِبُهُ ، ولا يَغْلَقُ عن كَثْرَةِ الرَّدِ ، فاتلوه ، فإن اللَّهَ يَأْجُرُكُمْ على تِلاوَتِهِ بِكُلِّ حَرْفٍ عَشْرَ حَسَنَاتٍ ... *(٢) إلى آخره . قد يكون هذا أيضًا من كلام ابن مسعود ، وأنه وهم فيه من جعله مرفوعًا .

^{(1)(1/91).}

⁽۲) أخرجه عبد الرزاق (۳/ ۳۷۵)، والدارمي (۲/ ۵۲۳)، والطبراني في الكبير (٦٦٤٦) موقوفًا على ابن مسعود ، ورفعه ابن أبي شيبة (٦/ ١٢٥)، والحاكم (١/ ٥٥٥)، والبيهقي في الصغرى (ص ٤١٥).

⁽٣) برقم (١٦٠).

^{(3) (0/707).}

فقال عَلِيُّ بن أبي طَالِبٍ ﷺ: يا رَسُولَ الله، فها المُخْرَجُ مِنهَا؟ فقال: «كِتَابُ الله، فيه المُخْرَجُ مِنهَا؟ فقال: «كِتَابُ الله، فيهِ نَبأُ مَا قَبْلَكُمْ ...» إلى آخره. وهذا أيضًا ضعيف.

وبكل حال فإن هذا حديث فيه علوم نافعة، وفيه وصف للقرآن، وهذا الوصف صحيح لا خلاف فيه، وأنه يكون سببًا للخروج من الفتن، فإن هذا القرآن فيه أخبار الأمم السابقة، وأخبار الأمم اللاحقة، وأخبار ما يكون بين العباد من المخاصات، فيُتخذ حكمًا يرجع إليه، وهذا القرآن هو الفصل الذي يفصل بين الحق والباطل، وليس فيه هزل، ولا كلام سيء، بل كله حق، فمن تركه ولم يمتثل به ولم يعمل به فهو جبار، والله تعالى يقصم الجبابرة، ويميتهم ويقطع دابرهم.

وهذا القرآن هو الهدى، والذي يريد الهدى فإنه يتبعه، ومن طلب الهدى من غيره أضله الله، فإذا طلب الهدى من قوانين أو من نحاتة أفكار، أو زبالة أذهان، فإن الله يضله.

هـذا القـرآن (هُـوَ حَبْلُ الله المَتِينُ)، قيل: يُفسر بـه قـول الله تعالى: ﴿ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللهِ جَمِيمًا ﴾ [آل عمران: ١٠٣]، فالحبل في الأصل: هـو السبب الذي يُدلى به الدلو، ويُصعد به أو يُنزل به، شبهه بأن الذي يتمسك به فإنه لا ينقطع كالحبل المتين.

ووصفه بأنه (الذَّكْرُ الحَكِيمُ)، في قول الله تعالى لما ذكر القرآن: ﴿ ذَالِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ ٱلْآيكِتِ وَالدِّكِرِ الْحَكِيمِ ﴾ [آل عمران:٥٨]، أي: أنه محكم ليس

فيه خطأ ولا خلل، والقرآن كله يُسمى ذكرًا.

وكذلك: (هُوَ الصِّرَاطُ المُسْتَقِيمُ)، في قولنا: ﴿ آهْدِنَا ٱلصِّرَطَ ٱلْمُسْتَقِيمَ ﴾ [الفاتحة: ٦]، أي: الطريق المستقيم الذي ليس فيه اعوجاج.

ووصفه بأنه (لا تَزِيغُ بِهِ الأَهْوَاءُ)، أي: الأهواء إذا اتبعت ما جاء به هذا القرآن فإنها لا تزيغ ولا تضل، ولا تنحرف يمنة ولا يسرة، وأما من اتبع غيره فإنه يزيغ؛ كما قال تعالى: ﴿ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُم ۚ ﴾ [الصف:٥]، أما إذا كان هواه متبعًا له فلا يزيغ؛ لقوله ﷺ: «لا يُؤْمِنُ أَحَدُكُم حَتَّى يَكُونَ هواهُ تَبَعًا لل إِنْ اللهُ عَنْ مِنْ اللهُ عَنْ مِنْ اللهُ ال

وكذلك: (لا تَلْتَبِسُ بِهِ الأَلْسُنُ)، يعني: الألسن التي تقرأه وتتأمله لا يلتبس عليها. وكذلك: (لا تَنْقَضِي عَجَائِبُهُ)، كما ذُكر أن بعضهم لم ينم في سفر طويل، ويقول: "إن عجائب القرآن أطرن نومي، ما أخرج من أعجوبة إلى وقعت في أخرى"(1).

⁽۱) أخرجه ابن أبي عاصم في السنة (۱/ ۱۲)، والبيهقي في المدخل إلى السنن (ص١٨٨)، والبيهقي في المدخل إلى السنن (ص١٨٨)، والبغوي في شرح السنة (١/ ٢١٢) من حديث عبدالله بن عمرو رضي الله عنهما. وقد أورده النووي في آخر الأربعين، وقال: «حديث صحيح، رُوِّيناه في كتاب الحجة بإسناد صحيح». وانظر تعليل الحافظ ابن رجب للحديث في جامع العلوم والحكم (ص٢٨٧، ٣٨٨).

⁽٢) أخرجه ابن أبي الدنيا في التهجد وقيام الليل (ص١٦٧)، أبو نعيم في الحلية (٨/ ٣٠، ١٥١).

وكذلك: (لا يَشْبَعُ مِنْهُ الْعُلَمَاءُ)، العارفون، العلماء بالله لا يشبعون من قراءته، ولا يشبعون من تأمله، ولا يشبعون من تفسيره ولا من متابعة معانيه وتأملها.

(مَنْ قَالَ بِهِ صَدَقَ)، الذي يستدل بالقرآن لا يجب الاعتراض عليه وتكذيبه؛ لأن من كذبه فقد كذب الله.

(وَمَنْ عَمِلَ بِهِ أُجِرَ)، يعني: من اتبعه وعمل بها فيه فأجره على الله.

(وَمَنْ حَكَمَ بِهِ عَدَلَ)، يعني: من اتخذه حكمًا، ومن لم يحكم به فإنه ضال، وإنه ظالم؛ لقول الله تعالى: ﴿ وَمَن لَمْ يَعَكُم بِمَا أَنزَلَ اللهُ فَأُولَتِ لِكَ هُمُ اللهُ تعالى: ﴿ وَمَن لَمْ يَعَلَى اللهُ عَالَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَالَى: ﴿ وَإِذَا حَكَمَتُم بَيْنَ النَّاسِ أَن لَطَالِمُونَ ﴾ [المائدة: ٤٥]، وقد قال الله تعالى: ﴿ وَإِذَا حَكَمَتُم بَيْنَ النَّاسِ أَن تَعَلَيُهُ وَإِذَا حَكَمَتُم بَيْنَ النَّاسِ أَن تَعَلَيْهُ وَإِذَا حَكَمَتُم بَيْنَ النَّاسِ أَن تَعَلَّمُونَ إِلَا لَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَإِذَا حَكَمَ بَالعَدَل.

(وَمَنْ دَعَا إِلَيْهِ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ)، الذين يدعون إلى القرآن، ويدعون إلى ما فيه، فإن الله تعالى يهديهم إلى الصراط المستقيم.

هكذا دلالة الحديث على تعظيم كتاب الله تعالى.

وَلا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ الأَوَّلِينَ وَالآخِرِينَ دِينًا يَدِينُونَ بِه، إِلا أَنْ يَكُونَ مُوَافِقًا لِإِينِهِ الَّذِي شَرَعَهُ عَلَى أَلْسِنَةِ رُسُلِهِ عَلَيْهِم السَلامُ.

وَقَدْ نَزَّهُ اللَّهُ تَعَالَى نَفْسَهُ عَمَّا يَصِفُهُ بِهِ الْعِبَادُ، إلا مَا وَصَفَهُ بِهِ الْمُرْسَلُونَ، بِقَوْلِهِ سُبْحَانَهُ: ﴿ سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِ ٱلْعِزَّةِ عَمَّا يَصِغُونَ ﴿ وَمَالَمُ عَلَى ٱلْمُرْسَلِينَ فَقَوْلَهِ سُبْحَانَهُ وَكَالَمُ عَلَى ٱلْمُرْسَلِينَ وَلَكَمْدُ لِللّهِ مَنَ الْمُرْسَلِينَ وَكَلَمْهُ سُبْحَانَهُ عَلَى الْمُرْسَلِينَ، لِسَلامَةِ مَا وَصَفُوهُ بِهِ مِنَ عَمَّا يَصِفُهُ بِهِ الْكَافِرُونَ، ثُمَّ سَلَّمَ عَلَى الْمُرْسَلِينَ، لِسَلامَةِ مَا وَصَفُوهُ بِهِ مِنَ النَّقَائِصِ وَالْعُيُوبِ، ثُمَّ مَهِدَ نَفْسَهُ عَلَى تَفَرُّدِهِ بِالأَوْصَافِ الَّتِي يَسْتَحِقُّ عَلَيْهَا لَكَافِرُونَ، ثُمَّ مَهِدَ نَفْسَهُ عَلَى تَفَرُّدِهِ بِالأَوْصَافِ الَّتِي يَسْتَحِقُّ عَلَيْهَا كَمَالَ الْحَمْدِ.

قال الشيخ:

لا يقبل الله تعالى إلا دين الإسلام الذي شرعه لهذه الأمة وللأمم قبلها، فإنه الدين الصحيح الذي من لم يدن به فإن عمله مردود، قال الله تعالى: ﴿ إِنَّ الدِّينَ الصحيح الذي يجب الدّينَ عند اللّهِ اللّهِ اللهُ اللهُ عمران: ١٩]، أي: الدين الصحيح الذي يجب أن يدين به كل مخلوق من البشر هو دين الإسلام.

وقال تعالى: ﴿ وَمَن يَبْتَغِ غَيْرَ ٱلْإِسْلَامِ دِينًا فَلَن يُقَبَلَ مِنْهُ وَهُو فِي ٱلْآخِسَرَةِ مِنَ ٱلْخُسِرِينَ ﴾ [آل عمران: ٨٥]، فالذين يدينون بدين اليهود، أو النصارى، أو الشيوعيين والدهريين، أو البوذيين، أو القبوريين ونحوهم، أو الهندوس، أو

وقد نزه الله تعالى نفسه عما يصفه به العباد إلا ما وصفه به المرسلون، فإن قوله سبحانه: ﴿ سُبُّحَنَ رَبِّكَ رَبِّ ٱلْمِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ ﴾ أنتقاد للكفار، وتنزيه عما يصفون الله تعالى به من النقائص والعيوب، وكذلك من جعل الصاحبة والولد له، تعالى الله عن ذلك علوًا كبيرًا عن ما يصفه به الكفار؛ كاليهود والنصارى والمشركون الذين يقولون: إن الملائكة بنات الله. فالله تعالى سبح نفسه عن ما يصفه به هؤلاء: جميع الكفار ونحوهم.

ثم قال: ﴿ وَسَلَامُ عَلَى ٱلْمُرْسَلِينَ ﴾ وذلك لأن المرسلين جاؤوا بما هو الحق والصواب، فوصفوا الله تعالى بصفات الكمال، ونزهوه عن النقائص والعيوب، وجميع ما جاؤوا به فيه سلامة للرب تعالى عن كل نقص وعن كل عيب.

ثم قال: ﴿ وَكُفَّمَدُ لِلَّهِ رَبِ الْعَلَمِينَ ﴾ مد نفسه؛ لأنه المتفرد بالأوصاف التي يستحق عليها كمال الحمد، فهو المحمود على كل حالم، يُحمد على الخير وعلى الشر، ويُحمد على صفاته، ويُحمد على أفعاله، ويُحمد على تقديره، ويُحمد على جميع تصرفاته.

وَمَضَى عَلَى مَا كَانَ عَلَيْهِ الرَّسُولُ وَيَقْتَدِي فِيهِ اللاحِقُ بِالسَّابِقِ. وَهُمْ فِي فَمُ بِإِحْسَانٍ، يُوصِي بِهِ الأَوَّلُ الآخِرَ، وَيَقْتَدِي فِيهِ اللاحِقُ بِالسَّابِقِ. وَهُمْ فِي فَلْمَ بِإِحْسَانٍ، يُوصِي بِهِ الأَوَّلُ الآخِرَ، وَيَقْتَدِي فِيهِ اللاحِقُ بِالسَّابِقِ. وَهُمْ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ بِنَبِيِّهِمْ مُحَمَّدِ وَقَيْ مُقْتَدُونَ، وَعَلَى مِنْهَاجِهِ سَالِكُونَ، كَمَا قَالَ تَعَالَى فِي ذَلِكَ كُلِّهِ بِنَبِيِّهِمْ مُحَمَّدٍ وَقَيْ مُقْتَدُونَ، وَعَلَى مِنْهَاجِهِ سَالِكُونَ، كَمَا قَالَ تَعَالَى فِي خَتَابِسِهِ الْعَزِيسِزِ: ﴿ قُلْ هَلَاهِ عَلَى مِنْهَاجِهِ مَالِكُونَ، كَمَا قَالَ تَعَالَى فِي كِتَابِسِهِ الْعَزِيسِزِ: ﴿ قُلْ هَلَاهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى السَّعَمِ فِي السَّعَمِ فِي السَّعَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى السَّعَمِ فِي السَّعَمِ فِي السَّعَمِ فَي السَّعَمِ فَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَا المُعْتَلِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَ

قال الشيخ:

ما جاء به الرسول على من هذه الشريعة مما يتعلق بالعقائد ومما يتعلق بالأعمال والأحكام قد تقبله خير القرون - القرن الأول ثم القرن الثاني ثم الثالث - فهم خير قرون الأمة؛ كما قال النبي على: «خَيْرُ الناس قَرْنِي، ثُمَّ الَّذِينَ يَلُونَهُمْ، ثُمَّ يَجِيءُ أَقُوامٌ تَسْبِقُ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ يَمِينَهُ، وَيَمِينُهُ شَهَادَةُ أَحَدِهِمْ يَمِينَهُ، وَيَمِينُهُ شَهَادَةً اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُولِ اللهُ ا

⁽١) أخرجه البخاري (٢٦٥٢)، ومسلم (٢٥٣٣) من حديث ابن مسعود ظه.

وخير القرون القرن الأول، والذين هم صحابة النبي ﷺ ـ رضوان الله عليهم ـ الذين صحبوه وتقبلوا ما جاء به، وتلقوا الشريعة عنه بدون واسطة. ثم يتبعهم التابعون الذين هم تلامذة الصحابة، ثم بعدهم التابعون لهم بإحسان إلى يوم الدين، أي من سار على نهجهم، واتبع هداهم إلى يوم القيامة. فالأول يوصي به الآخر، يقتدي اللاحق فيه بالسابق، والتلاميذ واللاحقون من الأمم المتمسكون بالسنة يقتدون بمن سبقهم من السابقين من الصحابة، اللذين رضي الله عنهم في قوله تعالى: ﴿ وَٱلسَّنبِقُونَ ٱلْأُوَّلُونَ مِنَ ٱلْمُهَاجِرِينَ وَٱلْأَنْصَارِ وَٱلَّذِينَ ٱتَّبَعُوهُم بِإِحْسَنِ رَّضِي ٱللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُواْ عَنْهُ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّنتٍ تَجَـرِي تَحَتَّهَا ٱلْأَنَّهَارُ ﴾ [التوبة: ١٠٠]، فلذكر في الآية المهاجرين من مكة وغيرها إلى المدينة، ثم ذكر الأنصار الذين في المدينة الذين نصروا الله ورسوله، ثم ذكر الذين اتبعوهم بإحسان، يعني: الذين أسلموا بعد ذلك، سواء هاجروا أولم يهاجروا، وكذلك الذين ساروا على نهجهم وطريقتهم إلى يوم القيامة، وكلهم من التابعين لهم بإحسان، كلهم يقتدون بنبيهم محمد ﷺ، ويتمسكون بسنته، ويتبعون شريعته، ويسيرون على منهاجه، ويسلكون طريقته التي أوصي بها، والتي علمها لمن كان من أمنه؛ كما قال تعالى في كتابه العزيز: ﴿ قُلْ هَلَذِهِ. سَبِيلِي أَدْعُواْ إِلَى ٱللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَاْ وَمَنِ ٱتَّبَعَنِي ﴾ [يوسف:١٠٨].

السبيل: الطريق، الذي هو الطريق المعنوي، يعني: أن هذه الشريعة هي

سبيلي الذي أسير عليه وأتبعه، وإن منه أني أدعو إلى الله على بصيرة، أي: أدعو إلى دين الله، وأدعو إلى معرفة الله، وأدعو إلى شريعة الله تعالى حال كوني على بصيرة، أي: حال كوني على نور وعلى برهان، وعلى علم صحيح، لا أدعو على جهل، ولا أدعو على ضلال.

ثم قال: ﴿ أَنَا وَمَنِ ٱتَبَعَنِى ﴾ ، قيل: إن التقدير: أدعو إلى الله أنا وأتباعي. كل من كان من أتباع النبي الله فإنه يدعو إلى الله ، كأنه يقول: أتبع النبي الله وأدعو إلى ما دعا إليه. ولابد أن يكون أيضًا على بصيرة ، أي: أنا أدعو على بصيرة وأتباعي يدعون على بصيرة .

قال الشارح ـ رحمه الله ـ: (قَوْلُهُ: ﴿ وَمَنِ اتَّبَعَنِي ﴾ مَعْطُوفًا عَلَى الضّمِيرِ فِي الْدَين ﴿ الْدَعُوا ﴾ أي: أدعو ويدعو من اتبعني، فهو دليل على أن أتباعه هم الذين يدعون إلى الله، ويمكن أن يكون ﴿ وَمَنِ اتَّبَعَنِي ﴾ ، معطوفًا على المضمير المنفصل الذي هو ﴿ أَنَا ﴾ ، والتقدير: على بصيرة أنا، وعلى بصيرة من اتبعني. أي: أن أتباعه على بصيرة فيها جاء به دون غيرهم. وكلا المعنين حق، فهو لابد أن تكون دعوته على بصيرة، وأتباعه لابد أيضًا أنهم يقومون بها قام به، فيتبصرون في دينهم، ثم بعد ذلك يدعون إلى ما دعا إليه.

وَقَدْ بَلَّغَ الرَّسُولُ وَ الْبَلاعَ الْبِينَ، وَأَوْضَحَ الْحُجَّةَ لِلْمُسْنَبْصِرِينَ، وَسَلَكَ سَبِيلَهُ خَيْرُ الْقُرُونِ. ثُمَّ خَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ اتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ، وَافْتَرَقُوا، فَأَقَامَ اللَّهُ لَهَذِهِ الأُمَّةِ مَنْ يَخْفَظُ عَلَيْهَا أُصُولَ دِينِهَا، كَمَا أَخْبَرَ الصَّادِقُ وَ اللَّهُ لَهَذِهِ الأُمَّةِ مَنْ يَخْفَظُ عَلَيْهَا أُصُولَ دِينِهَا، كَمَا أَخْبَرَ الصَّادِقُ وَ اللَّهُ اللهُ لَهُ اللهُ اللّهُ الللهُ اللهُ الل

قال الشيخ:

هكذا نشهد أن الرسول على بلَّغ الرسالة، وأدى الأمانة، ونصح للأمة، ووجههم، ووضح للم الله عملًا بقوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِغَ مَا أَنْزِلَ إِلَيْكَ مِن دَّيِكٌ وَإِن لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ. ﴾[المائدة: ٦٧].

فالله تعالى كلَّفه أن يبلغ، وقد شهد له الصحابة - رضي الله عنهم - بهذا البلاغ لما ناشدهم في خطبته في حجة الوداع، قال: «وَأَنْتُمْ تُسْأَلُونَ عَنِّي، فها أَنْتُمْ قَالِلاغ لما ناشدهم في خطبته في حجة الوداع، قال: «وَأَنْتُمْ تُسْأَلُونَ عَنِّي، فها أَنْتُمْ قَالِكُونَ؟»، قالوا: نَشْهَدُ أَنْكَ قد بَلَّغْتَ وَأَدَّيْتَ وَنَصَحْتَ، فقال بِإِصْبَعِهِ السَّبَابَةِ يَرْفَعُهَا إلى السَّاعِ وَيَنْكُتُهَا إلى الناس: «اللَّهُمَّ اشْهَدُ، اللَّهُمَّ اشْهَدُ» ثَلاثَ مَرَّاتٍ (")، وقال في رواية: «فَلْيُبَلِّغ الشَّاهِدُ مِنْكُم الغَائِبَ".

⁽١) يأتي تفصيل تخريجه في شرح سماحة الشيخ عبد الله بن جبرين حفظه الله.

⁽٢) قطعة من حديث جابر ﷺ الطويل في صفة حج النبي ﷺ، الذي أخرجه مسلم (١٢١٨).

⁽٣) أخرجه البخاري (١٧٤١)، ومسلم (١٦٧٩) من حديث من حديث أبي بكرة ١٠٠٠

فقد بلَّغ الرسالة التي أُرسل بها ووضحها، وكذلك أقام الحجة على المستبصرين الدين هم أهل بصيرة وأهل علم. ﴿ قُل فَلِلَه اَلَحُبُمَةُ الْبَالِغَةُ ﴾ المستبصرين الدين هم أهل بصيرة وأهل علم. ﴿ قُل فَلِلَه الحُبُمَةُ الْبَالِغَةُ ﴾ [الأنعام: ١٤٩]، فقد أرسل الله الرسل لحكمة؛ كما قال تعالى: ﴿ رُسُلًا مُبَشِرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئلًا يكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّه حُبَّةُ بَعَدَ الرُسُلِ ﴾ [النساء: ١٦٥]، فلا حجة لأحد أن يقول: ما جاءنا من بشير ونذير. فقد جاءكم بشير ونذير.

قال: (وَسَلَكَ سَبِيلَهُ خَيْرُ الْقُرُونِ)، أي: سلك سبيل النبي الله حير القرون، الذين هم الصحابة والتابعون وتابعو التابعين، فالصحابة هم الذين أخذوا عن النبي الله وتلقوا عنه الشرع، وكذلك تلامذتهم الذين تلقوا عنهم، أخذوا عن النبي الله وتلقوا عنه الشرع، وكذلك تلامذتهم الذين تلقوا عنهم، فإنهم كانوا كلهم والحمد لله على هدى، إلا من شذ منهم من المبتدعة كالخوارج والرافضة والقدرية ونحوهم.

وكذلك القرن الثاني فإنهم أيضًا متمسكون، وفيهم العلماء الأجلاء، منهم: أبو حنيفة النعمان، ومالك بن أنس، والليث بن سعد، وأبو عمرو الأوزاعي، وسفيان الثوري، هؤلاء أئمة الدنيا في زمانهم في القرن الثاني، ولو كان قد خلف في ذلك القرن بعض المبتدعة، نبغت الرافضة والزيدية، وكذلك الجهمية والمعطلة، ولكنهم كانوا ذليلين مقموعين.

وكذلك أيضًا القرن الثالث فيه أئمة وعلماء وأجلاء، مات فيه الشافعي والإمام أحمد والبخاري ومسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه، وغيرهم من العلماء الذين حفظ الله تعالى بهم الشريعة، وأقاموا الحجة على من بعدهم.

وبعد القرون الثلاثة خلف من بعدهم خلوف يدخلون في قول الله تعالى:
﴿ فَالَفَ مِنْ بَعَدِهِم خَلَفُ أَضَاعُوا الصَّلَوٰة وَاتَّبَعُوا الشَّهَوْتِ ﴾ [مريم: ٥٩]. هـولاء الذين خلفوا بعد القرون الثلاثة اتبعوا ما تميل به الأهواء، وكذلك أيضًا تفرقوا فرقًا متباينة، والغالب أنهم خالفوا الشريعة، وبالأخص فيها يتعلق بالأسهاء والصفات، وصاروا فرقًا كثيرة. فالمعتزلة فرقهم متعددة، وكذلك الأشعرية، والماتريدية، والكرامية، والكلابية، وكذلك فرق الرافضة؛ كالإمامية، والجعفرية، والإسهاعيلية، والزيدية، ونحوهم، تفرقوا فرقًا.

ولكن الله تعالى أقام لهذه الأمة من يحفظ عليها دينها، ويحفظ عليها أصول دينها، ففي كل قرن أئمة يدعون إلى الحق، ويسيرون عليه، ويتمسكون به، هؤلاء هم ورثة الشريعة، الذين هم الأمة المعصومة أو الطائفة المنصورة. كل زمان ـ والحمد لله ـ فيه أئمة يحفظون الحق فيجددونه إذا تتبعنا قرون الأمة ولكن يقلون أحيانًا ويكثرون، والغلبة عادة للأشرار والمبتدعة، وأهل الحق قلة، يعتبرون فرقة من ثلاث وسبعين فرقة.

أقام الله تعالى لهذه الأمة من يحفظ عليها أصول دينها، أخبر بذلك الصادق المصدوق بقوله على: «لا تَزَالُ طَائِفَةٌ مِنْ أُمَّتِي ظَاهِرِينَ عَلَى المَقّ، لا يَضُرُّهُمْ مَنْ خَذَهُمْ، وَلا مَنْ خَالَسَهُم، حَتّى يَأْتِي أَمْرُ اللهِ»، وهذا حديث مروى عن جماعة من الصحابة:

أولًا: أخرجه مسلم (١)، وغيره (٢) من حديث ثوبان ١٠٠٠

ثانيًا: أخرجه البخاري(٣)، ومسلم(١)، وغيرهما(١)، عن المغيرة بن شعبة ١٠٠٠.

ثالثًا: أخرجه البخاري(١)، ومسلم(١)، وغيرهما(١)، عن معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنهما.

رابعًا: أخرجه مسلم (١)، وغيره (١١)، عن جابر بن سمرة ١٠٠٠.

خامسًا: أخرجه مسلم(۱۱)، وغيره(۱۱)، عن جابر بن عبد الله رضي الله عنها.

⁽۱) برقم (۱۹۲۰).

⁽۲) أبو داود (۲۵۲)، والترمذي (۲۲۲۹)، وابن ماجه (۱۰)، وأحمد (۵/ ۲۷۸)..

⁽٣) برقم (٣٦٤٠).

⁽٤) برقم (١٩٢١).

⁽٥) أحمد (٤/ ٢٤٤)، والدارمي (٢/ ٢٨٠)،

⁽٦) برقم (٧١) ٣٦٤١).

⁽۷) برقم (۱۰۳۷).

⁽٨) أحمد (٤/ ٩٣، ٩٩)، والطبراني في الكبير (٨٤٠، ٩٠٥).

⁽٩) برقم (١٩٢٢).

⁽۱۰) الطيراني (۲۰۶۱).

⁽۱۱) برقم (۱۵۲).

⁽١٢) أخمد (١٧/ ٥٤ ٣٤)، وابن حبان (١٥/ ٢٣١)، والبيهقي (٩/ ٣٩).

سادسًا: أخرجه مسلم(١)، وغيره(٢)، عن عقبة بن عامر ١٠٠٠٠٠

سابعًا: أخرجه الدارمي(٣)، والحاكم(١٤) عن عمر بن الخطاب ١٠٠٠.

ثامنًا: أخرجه ابن ماجه (٥) عن أبي هريرة ١٠٠٠

تاسعًا: أخرجه الترمذي(١) وابن ماجه(٧) وأحمد(٨) عن قرة بن إياس ١٠٠٠.

عاشرًا: أخرجه أحمد (٩)، وأبو داود (١٠٠)، وغير هما (١١١)، عن عمران بن

حصين ﷺ،

وغير ذلك من الطرق ومن الأحاديث، فهذه الطائفة هم الذين كانوا على الشريعة، وأخرج الترمذي(١٢) أن الصحابة - رضوان الله عليهم - لما سألوا

⁽١) برقم (١٩٢٤).

⁽٢) الطبراني في الكبير (٢١١، ٢٢٨).

^{(7) (7/} ٠٨٢).

^{(3)(3/833).}

⁽٥) برقم (٧).

⁽۲) برقم (۲۱۹۲).

⁽۲) پرقم (٦).

⁽X) (Y) (X)

⁽٩) أحد (٤/ ٩٢٤، ٤٣٤).

⁽۱۰) برقم (۲٤۸٤).

⁽١١) الطبراني في الكبير (٣٢٨)، والحاكم (٤/٠٥٠).

⁽۱۲) برقم (۱۲۱۲).

النبي على عن الفرقة الناجية، وقالوا: مَنْ هِيَ يا رَسُولَ الله؟ قال: «مَا أَنَا عَلَيْهِ وَأَصْحَابِهِ فإنه من هذه وَأَصْحَابِهِ»، أي: من كان متمسكًا بها كان عليه النبي الله وأصحابه فإنه من هذه الفرقة الناجية.

وفسرهم البخاري بأنهم أهل العلم (۱)، يعني: الذين يَعْلَمُون ويَعْمَلُون ويَعْمَلُون ويَعْمَلُون ويُعَمَلُون ويُعَمَلُون ويُعَلِّمُون ويَدْعُون إلى العلم، والعلم هنا: العلم الصحيح الذي هو ميراث الأنبياء، «إِنَّ الْعُلَمَاءَ وَرَثَهُ الْأَنبِيَاءِ، إِنَّ الْأَنبِيَاءَ لَم يُوَرِّثُوا دِينَارًا ولا دِرْهَمًا، إنها وَرَثُهُ الْأَنبِياءَ، إِنَّ الْأَنبِياءَ لَم يُورِّثُوا الْعِلْمَ، فَمَنْ أَخَذَ بِعَظِّ وَافِرٍ» (١٠).

وقال الإمام أحمد في هذه الطائفة: «إن لم يكونوا أهل الحديث فلا أدري من هم»("). أراد الإمام أحمد ـ رحمه الله ـ بأهل الحديث: أهل السنة والجماعة ومن يعتقد معتقدهم من أهل الحديث.

ويقول النووي(٤): «يحتمل أن هذه الطائفة مفرقة بين أنواع المؤمنين، منهم

⁽١) قال البخاري ـ رحمه الله ـ: «باب ﴿ وَكَنَالِكَ جَعَلْنَكُمُ أُمَّةً ﴾، وما أمر النبي ﷺ بلزوم الجماعة، وهم أهل العلم». انظر: فتح الباري (١٣/ ٢١٣).

⁽٢) أخرجه أبو داود (٣٦٤١)، والترمذي (٢٦٨٢)، وابن ماجه (٢٢٣) من حديث أبي الدرداء ،

⁽٣) أخرجه الحاكم في «معرفة علوم الحديث» (ص٢)، وأبو الفضل الهروي في «مشتبه أسامي المحدثين» (ص٢٠)، والخطيب البغدادي في «شرف أصحاب الحديث» (ص٢٠-٢٧)، و«تاريخ بغداد» (١١٨/٤).

⁽٤) في شرحه على صحيح مسلم (١٣/ ٦٧).

شجعان مقاتلون، ومنهم فقهاء، ومنهم محدثون، ومنهم زهاد، وآمرون بالمعروف، وناهون عن المنكر، ومنهم أهل أنواع أخرى من الخير، ولا يلزم أن يكونوا مجتمعين، بل قد يكونون متفرقين في أقطار الأرض».

وعلى كل حال فإن هذه بشارة من النبي الله أنه قد يبقى في هذه الأمة جماعة تقوم بهم الحجة، يبلغون الشريعة، ويحفظونها، ويعملون بها.

وَعِنَّنْ قَامَ بِهَذَا الْحَقِّ مِنْ عُلَمَاءِ الْمُسْلِمِينَ: الإِمَامُ أَبُو جَعْفَرٍ أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدِ بْنِ سَلامَةَ الأَزْدِيُّ الطَّحَاوِيُّ، تَغَمَّدَهُ اللَّهُ بِرَحْمَتِهِ، بَعْدَ الْمِثَيَّنِ، فَإِنَّ مَوْلِدَهُ سَنَةَ تِسْعٍ وَثَلاثِينَ وَمِئْتَيْنِ، وَوَفَاتَهُ سَنَةَ إِحْدَى وَعِشْرِينَ وَثَلاثِ مِئَةٍ.

فَأَخْبَرَ - رَحِمَهُ اللَّهُ - حَبَّا كَانَ عَلَيْهِ السَّلَفُ، وَنَقَلَ عَنِ الإِمَامِ أَبِي حَنِيفَةَ النُّعْبَانِ ابْنِ فَابِتٍ الْكُوفِيِّ، وَصَاحِبَيْهِ أَبِي يُوسُفَ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الْجُمْيَرِيِّ النُّعْبَانِ الشَّيْبَانِيِّ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ - مَا كَانُوا يَعْتَقِدُونَه مِنْ أَصُولِ الدِّينِ، وَيُدِينُونَ بِهِ رَبَّ الْعَالَينَ.

قال الشيخ:

هكذا أخبر بأن من الذين قاموا بهذا الحق، والذين بلغوه وكانوا عليه من علماء المسلمين: الإمام الطحاوي: إمام لأنه قدوة في العلم، كنيته أبو جعفر، واسمه: أحمد بن محمد بن سلامة الأزدي، تغمده الله برحمته، قام بذلك بعد المئتين، ذكر أن ولادته سنة تسع وثلاثين ومائتين، ووفاته سنة إحدى وعشرين وثلاثيائة، فعمره قد قارب الثمانين.

يقول: إنه ـ رحمه الله ـ كتب عقيدته، وضمنها ما كان عليه السلف رحمهم الله، يعني: سلف الأمة وأئمتها من الصحابة والتابعين، وقد كان ـ رحمه الله ـ في الفروع على مذهب الشافعي، ثم إنه حصل بينه وبين بعض الشافعية خلاف فتحول إلى مذهب أبي حنيفة. وأبو حنيفة فقيه من فقهاء الأمة، وهو عالم

العراق، ولد سنة ثمانين، ومات سنة مائة وخمسين، واسمه النعمان بن ثابت، مولى بني تيم. رأى أنس بن مالك لما قدم الكوفة، ولكن لم يثبت له رواية عن الصحابة رضوان الله عليهم.

فهو إمام من الأثمة، ولكن لما كان يقول بأن الإيمان مجرد التصديق أساء الظن به كثيرون وطعنوا فيه، وذكروا فيه جرحًا. نقل بعض ذلك عبد الله ابن الإمام أحمد في كتابه الذي هو «السنة»(١) الطبعة الثالثة، ولكن الذين صححوه وحققوه أجابوا عن تلك المطاعن. وكذلك أيضًا نقل بعض تلك المطاعن الإمام ابن حبان في كتابه «المجروحين»(١)، والذين أيضًا طبعوه ذكروا أجوبة عن تلك المطاعن. ونقل المطاعن وتوسع فيها أيضًا الخطيب البغدادي في ترجمة أبي حنيفة من «تاريخ بغداد»(١).

ولا شك أنها قد تكون صحيحة، ولكن أبا حنيفة ـ رحمه الله ـ معذور.

ثم إن كثيرًا من الذين يقلدون أبا حنيفة قد تشددوا في رد تلك الآثار، وزادوا في التشدد في ردها بأسانيد، بتضعيف بعضها. وعلى كل حال هو إمام معتبر، وما خالف فيه من الأحاديث فإنه معذور؛ لأنها لم تبلغه.

وأما أبو يوسف فإنه من الذين رووا فقه أبي حنيفة، وكذلك محمد بن

⁽١) (١/ ١٨٠) الطبعة الأولى.

 ⁽۲) (۳/ ۲۰ وما بعدها).

^{(7) (71\777).}

الحسن اشترك في تسجيل فقه أبي حنيفة، وكتبوا من فقهه مؤلفات كثيرة، اشتهرت تلك المؤلفات، ولما اشتهرت وكُتبت تلقاها كثيرٌ من الناس، وقالوا: نذهب إليها ونعمل بها. واشتهر مذهب أبي حنيفة في الهند والباكستان والأفغان، وغيرها من تلك البلاد، وكذلك أيضًا يوجد من يتمذهب بمذهبه في تركيا وفي مصر وفي غيرها من الدول الإسلامية. ولكن قد يكون معهم في تركيا وفي مصر الذهبه الذهبهم الذي هم عليه، حيث إنهم يردون أحاديث صحيحة ثابتة، وأبو حنيفة معذور؛ لأنها ما بلغته، وأما هم فإنهم ليسوا معذورين؛ لأنها قد بلغتهم وقامت عليهم الحجة.

يقول: إنهم نقلوا - يعني أبا حنيفة وصاحبيه - ما كانوا يعتقدونه من أصول الدين يدينون به رب العالمين، وإن الطحاوي كتب ذلك، وأثبته في عقيدته التي شُر حت في هذا الكتاب.

وَكُلَّمَا بَعُدَ الْعَهْدُ، ظَهَرَتِ الْبِدَعُ، وَكَثُرَ التَّحْرِيفُ الَّذِي سَمَّاهُ أَهْلُهُ تَأْوِيلًا لِيُقْبَلَ، وَقَلَّ مَنْ يَهْتَدِي إِلَى الْفَرْقِ بَيْنَ التَّحْرِيفِ وَالتَّأْوِيلِ؛ إِذْ قَدْ يُسَمَّى صَرْفُ الْيُقْبَلَ، وَقَلَّ مَنْ يَهْتَدِي إِلَى الْفَرْقِ بَيْنَ التَّحْرِيفِ وَالتَّأُويلِ؛ إِذْ قَدْ يُسَمَّى صَرْفُ الْكَلامِ عَنْ ظَاهِرِهِ إِلَى مَعْنَى آخَرَ يَحْتَمِلُهُ اللَّفْظُ فِي الجُمْلَةِ تَأْوِيلًا، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ ثَلَمَّ الْكَلامِ عَنْ ظَاهِرِهِ إِلَى مَعْنَى آخَرَ يَحْتَمِلُهُ اللَّفْظُ فِي الجُمْلَةِ تَأْوِيلًا قُولِلًا أُويلًا مَرْبَعَ مَلَى قَرَاجَ عَلَى قَرِينَةٌ تُوجِبُ ذَلِكَ، وَمِنْ هُنَا حَصَلَ الْفَسَادُ. فَإِذَا سَمَّوْهُ تَأْوِيلًا قُبِلَ وَرَاجَ عَلَى مَنْ لا يَهْتَدِي إِلَى الْفَرْقِ بَيْنَهُمَا.

قال الشيخ:

رد كثير من المتأخرين أدلة الكتاب والسنة، أو بالأخص فيها يتعلق بالعقيدة، وحرفوا تلك النصوص من الآيات الصحيحة ومن الأحاديث الصحيحة، صرفوها عن ظاهرها، وسموا ذلك التحريف تأويلًا حتى يُقبل.

الأصل في التأويل أنه اسم لما يؤول إليه الأمر، وتأويل الأمر بيان نهايته وما يؤول إليه. هذا هو الأصل في التأويل؛ كما في قوله تعالى: ﴿ وَيُعَلِّمُكُ مِن تَأْوِيلِ ٱلْأَحَادِيثِ ﴾ [بوسف: ٦]، وقول يوسف عليه السلام من ﴿ وَعَلَّمْتَنِي مِن تَأْوِيلِ ٱلْأَحَادِيثِ ﴾ [بوسف: ١٠١]، يعني: تأويل الرؤيا. وكنا قال تعالى: ﴿ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأُويلٍ ٱلْأَحَادِيثِ ﴾ [النساء: ٥٩].

وقد يُراد بالتأويل معنى الكلام وتفسيره؛ كما اصطلح على ذلك ابن جرير، حيث يقول: القول في تأويل قوله تعالى. ويقول: اختلف أهل التأويل

في ذلك. ويقول: وبمثل الذي قلنا في ذلك قال أهل التأويل. يريد بذلك تفسير الكلام وما يحتمله.

ولكن المتأخرين استعملوا التأويل بمعنى قريب من التحريف، ويفسرونه بأنه صرف اللفظ عن الاحتمال الراجح إلى الاحتمال المرجوح لدليل يقترن به. يقولون: إذا كان هذا اللفظ له احتمالان، وكان الاحتمال المرجوح هناك قرينة ترجحه، فإننا نصرف اللفظ إلى ذلك المرجوح؛ لنتخلص من أن يكون حجة علينا. فيؤولون آيات الاستواء ويحرفونها، ويقولون: الاستواء بمعنى الاستيلاء. وما أشبه ذلك، وكذلك آيات العلو، وآيات الرفع، وآيات الفوقية، يقولون: المراد علو القدر وعلو القهر، وفوقية القهر. ويستدلون بقول فرعون: فيؤلون: المراد علو القدر وعلو القهر، وبقسولهم: ﴿ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَنِهِرُونَ ﴾ [النازعات: ٢٤]، وبقسولهم: ﴿ وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَنِهِرُونَ ﴾ [الأعراف: ٢١]، وهذا صرف للفظ عن الفوقية الصريحة التي هي الرفع والارتفاع إلى معنى بعيد، الذي هو صرف هذه الأدلة كلها إلى أن المراد فوقية القهر ونحو ذلك.

وقل من يهتدي من الناس إلى التفريق بين التحريف والتأويل، فالتأويل معروف أنه هو التفسير أو نهاية الكلام وما يؤول إليه. وأما التحريف فإنه طريقة اليهود، قال الله تعالى: ﴿ يُحَرِّفُونَ ٱلْكِلَمَ عَن مَّواضِعِهِ ﴾ [النساء: ٢٤]، ﴿ يُحَرِّفُونَ ٱلْكِلَمَ عَن مَّواضِعِهِ ﴾ [النساء: ٢٤]، ﴿ يُحَرِّفُونَ ٱلْكِلَمَ مِنْ بَعْدِ مَواضِعِهِ ﴾ [المائدة: ٢٤]، يعني يتكلف ويصرفونه ويتصرفون فيه تصرفًا يُبطل دلالته.

فهؤلاء المتأخرون يصرفون الكلام عن ظاهره إلى معنى آخر بعيد ـ وإن كان يحتمله اللفظ في الجملة ـ فيسمونه تأويلًا، ولكن احتماله بعيد، مع أنه قد لا يكون هناك قرينة توجب هذا الصرف، ولكن يقولون: إن القرينة هي نفي التشبيه وإنكار العقل لما يدل عليه هذا المعنى. وما أشبه ذلك.

فلم تسلطوا على هذه الآيات وهذه الأحاديث بهذا التحريف الذي سموه تأويلًا، حصل الفساد. ولكن لما سموه تأويلًا قبله كثير من الناس وراج على من لا يهتدي إلى الفرق بين التحريف والتأويل، وظنوا أنهم على صواب، وأنهم يريدون بذلك الجمع بين الأدلة حتى لا يكون هناك اختلاف بين الآيات، ولا يكون هناك آيات تعارض ما يميلون إليه، وما يسلكونه من المذاهب المبتدعة.

فَاحْتَاجَ الْمُؤْمِنُونَ بَعْدَ ذَلِكَ إِلَى إِيضَاحِ الأَدِلَّةِ، وَدَفْعِ الشُّبَهِ الْوَارِدَةِ عَلَيْهَا، وَكَثُرَ الْكَلامُ وَالشَّغَبُ، وَسَبَبُ ذَلِكَ إِصْغَاؤُهُمْ إِلَى شُبَهِ المُبْطِلِينَ، وَحَوْضُهُمْ فِي الْكَلامُ وَالشَّغَبُ، وَسَبَبُ ذَلِكَ إِصْغَاؤُهُمْ إِلَى شُبَهِ المُبْطِلِينَ، وَحَوْضُهُمْ فِي الْكَلامِ المَّذْمُومِ، الَّذِي عَابَهُ السَّلَفُ، وَنَهَوْا عَنِ النَّظَرِ فِيهِ وَالاشْهِتِغَالِ بِهِ الْكَلامِ المَّذْمُومِ، اللَّذِي عَابَهُ السَّلَفُ، وَنَهَوْا عَنِ النَّظَرِ فِيهِ وَالاشْهِتِغَالِ بِهِ وَالإِصْغَاءِ إِلَيْهِ، امْتِثَالا لأَمْرِ رَبِّهِمْ، حَيْثُ قَالَ: ﴿ وَإِذَا دَأَيْتَ ٱللَّذِي يَكُومُونَ فِي اللّهِ اللهِ اللهِ اللهِ مَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ

قال الشيخ:

لما اشتهر هذا التأويل، الذي هو في الحقيقة تحريف، فإن المؤمنين وأهل السنة والجهاعة بحاجة وضرورة إلى إيضاح الأدلة الدالة على هذه الصفات ونحوها، يجمعون الآيات ويبينون دلالتها، ويبينون أنها واضحة الدلالة. واحتاجوا أيضًا إلى دفع الشبه التي يوردها عليهم أولئك المتكلمون وأولئك المعطلون، فإنهم قد ملؤوا كتبهم بهذه الشبهات، ذكروا منها شيئًا كثيرًا. يدل على ذلك النظر في كتب الكلام التي ملؤوها بتلك الشبهات، والتي هي متناقضة غاية التناقض، والتي وسعوا فيها الكلام بدون فائدة.

إذا نظرت مثلًا . في تفسير الرازي(١) على قوله تعالى في سورة الأعراف:

^{(1) (31/} ٣٨).

﴿ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْمَرْشِ ﴾ [الأعراف: ٥٤]، وجدت فيه كلامًا كثيرًا كله تقديرات لا أصل لها، يعترض بها على تفسير الاستواء بأنه الاستقرار والعلو ونحو ذلك.

وكذلك التأويلات التي سلطوها على مثل هذه الآيات وسموها تأويلًا وهي تحريف، وقد أكثروا الكلام وشاغبوا أكثر الشغب، الذي هو شقاق ونزاع في أمور ظاهرة واضحة الدلالة.

وسبب كثرة الكلام وسبب هذا التأويل أن هؤلاء الذين سموا أنفسهم علماء قد أصغوا إلى شُبه المبطلين من الملاحدة والزنادقة والذين دخلوا في الإسلام تسترًا من اليونان ونحوهم، وأرادوا بذلك إفساد دين المسلمين وتشكيكهم في الدين الذي يدينون به. دخل كثيرٌ من الناس في ذلك.

وهكذا أيضًا لما عُربت الكتب اليونانية وقرأها كثيرٌ من الناس، رفيها أيضًا تشكيك وفيها كلام سيء، فأخذوا يخوضون في الكلام المذموم الذي لا فائدة فيه، وملؤوا بها المؤلفات التي سموها كتب العقائد، ما بين متوسع وما من مختص .

وقد سبق أن السلف ـ رحمه الله ـ كانوا يعيبون علم الكلام ويحذرون منه، حتى يقول الشافعي ـ رحمه الله .: «حكمي في أهل الكلام حكم عمر في صبيغ أن يضربوا بالجريد، ويُحملوا على الإبل، ويُطاف بهم في العشائر والقبائل، وينادى عليهم: هذا جزاء مَنْ ترك الكتاب، والسنة وأقبل على علم

الكلام» انتهى^(١).

وللسلف ـ رحمهم الله ـ كلام كثير يعيبون به على هؤلاء المتكلمين، الذين ملؤوا بهذا الكلام السيئ مؤلفات كثيرة. فالسلف ـ رحمهم الله ـ ينهون عن الكلام، وعن النظر فيه، وعن الاشتغال به، والإصغاء إليه، وعن مجالسة أهله، وعن استماع شبهاتهم؛ لأنها قد تسبب شكًا، أو قد تقع في القلب ويصعب بعد ذلك استخراجها. وقد روى ابن بطة في كتابه المشهور الذي هو «الإبانة الكبرى» آثارًا كثيرة عن علماء السلف ينهون عن الإصغاء إلى دعاة الضلال، ولو كانوا يقرؤون الآيات والأحاديث؛ لأنهم قد يصرفونها عن دلالتها.

والله تعالى قد نهى عن هذا الخوض، فقال تعالى: ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ ٱلَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي ءَلِيثٍ غَيْرِهِ ۗ ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَ ٱلَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي عَدِيثٍ غَيْرِهِ ۗ ﴾ [الأنعام: ٢٨]، الذين يخوضون في آيات الله، يعني: يتكلمون فيها بغير علم، ويحرفونها ويصرفونها عن دلالتها، ويتأولون دلالاتها إلى دلالات بعيدة، يقول: إذا رأيتهم فابتعد عنهم، ولا تجلس معهم، حتى يتركوا ذلك، ويخوضوا في حديث مباح، مما يتعلق بالدين ونحو ذلك. فمعنى هذه الآية يشمل هؤلاء المتكلمين الذين خاضوا في علم الكلام، والذين توسعوا في ذلك، فلأجل ذلك يجب على المسلمين أن يبتعدوا عن علم الكلام ونحوه.

⁽١) سيأتي تخريجه.

وَكُلُّ مِنَ التَّحْرِيفِ وَالانْحِرَافِ عَلَى مَرَاتِبَ: فَقَدْ يَكُونُ كُفْرًا، وَقَدْ يَكُونُ فِ فِسْقًا، وَقَدْ يَكُونُ مَعْصِيَةً، وَقَدْ يَكُونُ خَطاًً.

قال الشيخ:

التحريف على مراتب، وكذلك الانحراف عن مدلولها، (فَقَدْ يَكُونُ كُونُ التحريف عن مدلولها، (فَقَدْ يَكُونُ كُفُرًا)، كالذين يحرفون العرش بأنه الملك، أو يحرفون آيات الصفات بأنها ليست حقيقية، وكذلك أيضًا الذين ينكرون العلم وينكرون جميع الصفات، قد يبلغ بهم ذلك إلى أن يكونوا كفارًا؛ كما قال ابن القيم - رحمه الله -:

وَلَقَدْ تَقَلَّدَ كُفْرُهُم خَمْسُونَ فِي عَشْرٍ مِنَ العُلَمَاءِ فِي البِلْدَانِ خَسون تُضرب فِي عشر، أي: خسائة عالم،

قال: (وَقَدْ يَكُونُ فِسْقًا)، يعني: يؤدي بصاحبه إلى أن يكون من الفساق، (وَقَدْ يَكُونُ مَعْصِيَةً)، يعني: ذنبًا من الذنوب لا يصل إلى الفسق، ولا يصل إلى الكفر، (وَقَدْ يَكُونُ خَطَأ)، قد يُقال: أخطأ هذا المتأول، أو أخطأ هذا المحرر، وإن كان معذورًا ومأجورًا على اجتهاده.

وعلى ذلك فالتحريف كله مذموم، سواءً ما بلغ حد الكفر، أو ما أوصل حد الفسق، أو ما أوقع في الذنب والمعاصي، أو ما كان خطأ ليس بصواب، وعلى المسلم أن يجتنب هذا التحريف، وأن يتبع الحق والصواب.

فَالْوَاجِبُ اتِّبَاعُ الْمُرْسَلِينَ، وَاتِّبَاعُ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ. وَقَدْ خَتَمَهُمُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ. وَقَدْ خَتَمَهُمُ اللَّهُ بِمُحَمَّدٍ وَلَا فَي مَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ كُتُبِ بِمُحَمَّدٍ وَلَا فَي مَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنْ كُتُبِ السَّمَاءِ، وَأَنْزَلَ عَلَيْهِ النَّقَلَيْنِ، الْحِنَابَ وَالْحِكُمَةَ، وَجَعَلَ دَعْوَتَهُ عَامَّةً لِجَمِيعِ النَّقَلَيْنِ، الْحِنَاءِ، وَالْقِيَامَةِ، وَانْقَطَعَتْ بِهِ حُبَّةُ الْعِبَادِ عَلَى الله.

وَقَدْ بَيْنَ اللَّهُ بِهِ كُلَّ شَيْءٍ، وَأَكْمَلَ لَهُ وَلأُمَّتِهِ الدِّينَ خَبَرًا وَأَمْرًا، وَجَعَلَ طَاعَتَهُ طَاعَةً لَهُ، وَمَعْصِيَةً مَعْصِيَةً لَهُ، وَأَقْسَمَ بِنَفْسِهِ أَنَّهُمْ لا يُؤْمِنُونَ حَتَى عُكَمُوهُ فِيهَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ، وَأَخْبَرَ أَنَّ المُنَافِقِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى عَيْرِهِ، يُحَكِّمُوهُ فِيهَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ، وَأَخْبَرَ أَنَّ المُنَافِقِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى عَيْرِهِ، وَأَنَّهُمْ إِذَا دُعُوا إِلَى الله وَالرَّسُولِهِ . وَهُوَ الدُّعَاءُ إِلَى كِتَابِ الله وَسُنَةِ رَسُولِهِ . صَدُّوا صُدُودًا، وَأَنَّهُمْ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ إِنَّهَا أَرَادُوا إِحْسَانًا وَتَوْفِيقًا.

قال الشبيخ:

اتباع المرسلين واجب على الأمم؛ لأنهم رسل الله، ولأنهم واسطته بينه وبين عباده، فالواجب على أممهم أن يتبعوهم، وأن يتبعوا ما أنزل الله تعالى عليهم من الشرائع ومن الكتب.

وقد ختمهم الله تعالى بنبينا محمد على فجعله آخر الأنبياء، قال الله تعالى: ﴿ مَّا كَانَ مُحَمَّدُ أَبًا أَصَالِ مِن رِّبَهَالِكُمُّ وَلَاكِن زَّسُولَ اللهِ وَخَاتَمَ النَّيدِيَّةِ نَ ﴾ [الأحزاب: ٤٠]،

وكذلك أنزل الله تعالى على نبينا الله الكتاب والحكمة؛ كما أخبر بذلك بقوله تعالى: ﴿ وَأَنزَلَ اللهُ عَلَيْكَ الْكِنْبَ وَالْمِكْمَةَ وَعَلَّمَكُ مَا لَمْ تَكُن تَعَلَمُ اللهُ وَكَانَ فَعَلَمُ اللهُ عَلَيْكَ مَا لَمْ تَكُن تَعَلَمُ وَكَانَ فَضَلُ اللهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا ﴾ [النساء: ١١٣]، الكتاب: هو هذا القرآن، والحكمة: ما فيه من الأحكام، أو ما ألهمه من الأحاديث.

كذلك جعل دعوته عامة لجميع الثقلين - الإنس والجن - لأن الله تعالى لَـــاً جعله خاتم الرسل جعل رسالته خاتمة الشرائع كلها، فرسالته عامة للإنس

⁽۱) أخرجه أبو داود (۲۵۲)، والترمذي (۲۲۱۹)، وأحمد (۲۷۸/) من حديث ثوبان الله الخرج شطره الأخير البخاري (۳٤٥٥)، ومسلم (۱۸٤۲) من حديث أبي هريرة الله الخرج هذين الأثرين: الطبري (۲/۲۶۲، ۲۲۷)، وابن أبي حاتم (۶/۱۵۰۱).

والجن، وعامة للعرب والعجم، وعامة للبعيد والقريب، لجنس بني آدم؛ لقول الله تعالى: ﴿ قُلْ يَتَاتُهُا ٱلنَّاسُ إِنِي رَسُولُ ٱللَّهِ إِلَيْكُمُ جَمِيعًا ﴾ [الأعراف: ١٥٨]، ولقوله تعالى: ﴿ لِأُنْذِرَكُم بِهِ وَمَنْ بَلَغٌ ﴾ [الأنعام: ١٩]، أي: من بلغه القرآن فإنه مكلف أن يتبعه.

وكذلك النبي الله بين لأمته كل شيء يحتاجون إليه، وأكمل له ولأمته الدين؛ كما قال تعالى: ﴿ اللَّهُ مَ أَكْمَلُتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتَمَمَّتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمْ أَلِإِسَلَامَ دِيناً ﴾ [المائدة: ٣]. أكمل لنا هذا الدين؛ أكمله في الأخبار، وأكمله في الأوامر والنواهي، وأكمله في الأحكام، وأكمله في الأوامر والنواهي، وأكمله في الأحكام، وأكمله في المواعظ، وكل شيء

يحتاجون إليه.

كذلك (جَعَلَ طَاعَتَهُ طَاعَةً لَهُ، وَمَعْصِيتَهُ مَعْصِيةً لَهُ)، فقال تعالى: ﴿ مَن يُطِع الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللّهَ وَمَن تَوَلَى فَمَا أَرْسَلْنَكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ﴾ [النساء: ١٨]، وقرن طاعته بطاعة رسوله، فقال الله تعالى: ﴿ وَأَطِيعُوا اللّهَ وَرَسُولُهُ وَأَطِيعُوا اللّهَ وَرَسُولُهُ وَ اللّهَ وَرَسُولُهُ وَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا ﴾ [الأنفال: ١]، وقال تعالى: ﴿ وَمَن يُطِع اللّهَ وَرَسُولُهُ وَقَالَ اللهُ مَا رَخُولُ عَظِيمًا ﴾ [الأحزاب: ١٧]، وقال تعالى: ﴿ وَمَن يَعْصِ اللّهَ وَرَسُولُهُ وَقَالَ اللهُ وَطاعته هي الامتثال فيها ﴾ [النساء: ١٤]، فجمع بين طاعته وطاعة رسوله، وطاعته هي الامتثال والاتباع، فمن أطاعه فإنه لابد أن يتبعه، وثبت أنه على قال: «كُلُّ أُمَّتِي يَدْخُلُونَ الجَنَةَ إلَّا مَنْ أَبِي»، قالوا: يا رَسُولَ الله، وَمَنْ يَأْبِي؟ قال: «مَنْ أَطَاعَنِي ذَخَلَ الجَنَةَ وَمَنْ عَصَانِ فَقَدْ أَبَى»، قالوا: يا رَسُولَ الله، وَمَنْ يَأْبِي؟ قال: «مَنْ أَطَاعَنِي ذَخَلَ الجَنَةَ وَمَنْ عَصَانِ فَقَدْ أَبَى».

وأقسم الله تعالى بنفسه أنهم لا يؤمنون حتى يحكموه فيها شجر بينهم، فقال تعالى: ﴿ فَلا وَرَئِكَ لا يُؤْمِنُونَ حَتَىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيما شَجَرَ بَيِّنَهُم ثُمَّ لَعَالَى تَعَالَى: ﴿ فَلا وَرَئِكَ لا يُؤْمِنُونَ حَتَىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيما شَجَرَ بَيِّنَهُم ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي النفاء: ١٥٠]، أي: لا يكونون مؤمنين صحيحًا إيهائهم إلا إذا جعلوك حكمًا، ورضوا بحكمك في كل ما يختصمون فيه، وفي كل ما يختلفون فيه من أمور دينهم ومن أمور دنياهم، فيرضون بحكمك، ويسلمون بذلك، ولا يكون في صدورهم حرج

⁽١) أخرجه البخاري (٧٢٨٠) من حديث أبي هريرة الله.

ما قضيت به، بل يعلمون أنه حكم واجب الاتباع، وأنه من الله تعالى؛ لأن حكمه على إنها يكون بأمر الله، فلابد أن يتخذوه حاكمًا، وإذا جاءهم أمرٌ فإن عليهم أن يبحثوا، فإذا ثبت أنه عن نبيهم الله، فعليهم أن يقولوا: رضينا بذلك وسلمنا. ولا يردون شيئًا منه.

قوله: (وَأَخْبَرَ أَنَّ الْمُنَافِقِينَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكُمُوا إِلَى غَيْرِهِ)؛ كما في قـول الله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُواْ بِمَآ أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَآ أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَن يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّلغُوتِ وَقَدْ أُمِرُوا أَن يَكُفُرُوا بِدِ، وَيُرِيدُ الشَّيطَانُ أَن يُضِلُّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ﴾[النساء: ٦٠]، فهم يريدون أن يتحاكموا إلى الطواغيت بالعدل، وهم قد يكون في خصوماتهم جور وظلم، فلأجل ذلك يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت. ثم قال تعالى: ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ تَعَالُواْ إِلَىٰ مَآ أَنـزَلَ ٱللَّهُ وَإِلَى ٱلرَّسُولِ رَأَيْتَ ٱلْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنكَ صُدُودًا ﴾[النـساء:٦١]، إذا دُعوا إلى حكم الله وإلى حكم الرسول فإنهم يملون، ويصدون صدودًا، ولا يرضون بمحكم الله ولا بحكم رسوله. وقد قال الله تعالى: ﴿ فَإِن نَنزَعُنْمُ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى ٱللَّهِ وَٱلرَّسُولِ إِن كُنْهُمُ تُوَّمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ ﴾[النساء:٥٩]، والرد إلى الله: الرد إلى القرآن، والرد إلى النبي علم بعد موته: الرد إلى سنته.

فالذين يصدون صدودًا إذا دعوا إلى الله وإلى الرسول، هؤلاء من المنافقين اللذين ذُكروا في هذه الآيات: ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ يَرَّعُمُونَ ﴾، يعني: يدّعون

أنهم مؤمنون وليسوا بمؤمنين ﴿ يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ ءَامَنُواْ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنزِلَ مِن قَبْلِكَ ﴾، يعني: يدَّعون أنهم على الإيمان، ولكنهم لا يفعلون ذلك.

شم قال تعالى: ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوًا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ

رَأَيْتَ الْمُنْفِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا ﴿ فَكَيْفَ إِذَا أَصَابَتْهُم مُصِيبَةً
بِمَا قَدَّمَتُ أَيْدِيهِمْ ثُمَ جَاءُوكَ يَعْلِفُونَ بِاللّهِ إِنْ أَرَدُنَا إِلّا إِحْسَنَا وَتَوْفِيقًا ﴾ إلى ما قَدَّمتُ أَيْدِيهِمْ ثُمَ جَاءُوكَ يَعْلِفُونَ بِاللّهِ إِنْ أَرَدُنَا إِلّا أَن نجمع بيننا وبين الآخرين، [النساء: ٢١، ٢٢]، هكذا يقولون: ما أردنا إلا أن نجمع بيننا وبين الآخرين، نريد بتحاكمنا الإحسان والتوفيق بيننا وبين إخواننا. كل ذلك من دعاوي المنافقين والعياذ بالله.

كَمَا يَقُولُهُ كَثِيرٌ مِنَ الْمُتَكَلِّمَةِ وَالْمَتَفَلْسِفَةِ وَغَيْرِهِمْ: إِنَّمَا نُرِيدُ أَنْ نُحِسَّ الأَشْيَاءَ بِحَقِيقَتِهَا، أَيْ: نُدْرِكَهَا وَنَعْرِفَهَا، وَنُرِيدُ التَّوْفِيقَ بَيْنَ الدَّلائِلِ النَّقِي يُسَمُّونَهَا الْعَقْلِيَّاتِ . وَبَيْنَ الدَّلائِلِ النَّقْلِيَّةِ المَنْقُولَةِ عَنِ الْعَقْلِيَّاتِ . وَبَيْنَ الدَّلائِلِ النَّقْلِيَّةِ المَنْقُولَةِ عَنِ الرَّسُولِ، أَوْ نُرِيدُ التَّوْفِيقَ بَيْنَ الشَّرِيعَةِ وَالْفَلْسَفَةِ.

وَكَمَا يَقُولُهُ كَثِيرٌ مِنَ المُبْتَدِعَةِ، مِنَ المُتَنَسِّكَةِ وَالمُتَصَوِّفَةِ: إِنَّمَا نُرِيدُ الأَعْمَالَ بِالْعَمَلِ الْحَصَنِ، وَالتَّوْفِيقَ بَيْنَ الشَّرِيعَةِ وَبَيْنَ مَا يَدَّعُونَهُ مِنَ الْبَاطِلِ، الَّذِي يُسَمُّونَهُ حَقَائِقَ، وَهِيَ جَهْلٌ وَضَلالٌ. وَكَمَا يَقُولُهُ كَثِيرٌ مِنَ المُتَمَلِّكَةِ وَالمُتَأَمِّرَةِ: إِنَّمَا نُرِيدُ الإِحْسَانَ بِالسِّيَاسَةِ الحَسَنَةِ، وَالتَّوْفِيقَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الشَّرِيعَةِ، وَنَحْوَ ذَلِكَ.

قال الشيخ:

هذه أقوال هؤلاء الذين هم من المتكلمين ومن الفلاسفة، وكثيرًا ما يؤولون الأدلة الصحيحة، أو يردونها ولا يعملون بها ولو كانت في الصحيحين، فيردون الأحاديث بأنها أخبار آحاد لا تفيد إلا الظن، أو يسلطون عليها التأويلات حتى يبطلوا دلالتها، فيقولون: (إِنَّمَا نُرِيدُ أَنْ نُحِسَّ الأَشْياءَ بِحَقِيقَتِهَا، أَيْ: نُدْرِكَهَا وَنَعْرِفَهَا)، يعني: يخوضون في الأمور الغيبية فيقولون: نريد أن ندرك حقيقتها، ونعرف دلالتها، ونعرف ماهيتها، فيبحثون عن الأمور الغيبية النه وصفاته، الغيبية التي طوى الله تعالى علمها عن الخلق، كعلم كيفية أسماء الله وصفاته، وكيفية بجيئه ونزوله، وكيفية إرادته وأفعاله، وما أشبه ذلك.

هكذا يقولون، وهذا مما لا حاجة بهم إليه، فالله سبحانه وتعالى قد أخبر بذلك فعليهم ألا يبحثوا عن الماهية والحقيقة، بل يؤمنون به على ما يتبادر وعلى ما يظهر.

كذلك يقولون: نريد التوفيق بين الدلائل العقلية وبين الدلائل النقلية المنقولة عن الرسول على فيقولون: إن العقول دلت على صدق الرسل، وما علمنا صدق الرسل إلا بعقولنا، فإذا جاء عن الرسل شيءٌ يحيله العقل لم نقبله، بل لابد أن نجمع بين العقل والنقل. وفي الحقيقة أن تلك العقليات جهالات، ليست عقليات، وإنها هي ظنون وتخمين، واتباع للظن بغير حقيقة، فكيف يُحتاج إلى أن يُجمع بينها وبين أدلة الشريعة الصريحة الصحيحة، التي جاءت عن النبي الله وليس بها أية خلاف؟!

ولكن خُيل إليهم أن العقول يجب أن تُقدم، وأن كل شيء يخالف هذه العقول فإنه يُرد ولو كان ما كان، فأبطلوا بعقلياتهم الكثير من الشرعيات، وما علموا أنه لا مدخل للعقول في خلق الله تعالى ولا في أمره، وقد يعجزون عن إدراك ماهية بعض المخلوقات، فإن العقل نفسه لا يدرون ماهيته، والروح التي في هذا البدن لا يدرون ماهيتها ولا كيفيتها، فكيف يتدخلون في أمور الله تعالى و في أسائه وصفاته؟!

كذلك كثيرٌ من المبتدعة المتنسكة الذين يسمون أنفسهم النُسَّاك، وكذلك المتصوفة الذين يتسمون بالصوفية، يقولون: (إِنَّمَا نُرِيدُ الأَّعْمَالَ بِالْعَمَلِ الْحَسَنِ، وَالتَّوْفِيقَ بَيْنَ الشَّرِيعَةِ وَبَيْنَ مَا يَدَّعُونَهُ مِنَ الْبَاطِلِ، الَّذِي يُسَمُّونَهُ حَقَائِقَ، وَهِيَ

جَهْلٌ وَضَلالٌ)، فالنساك والمبتدعة والمتصوفة هؤلاء يخوضون أيضًا بعقولم في الغيبيات، ولذلك يسمون التصوف بأساء غريبة عجيبة، فيقولون: (الأَعْمَالَ بِالْعَمَلِ الحَسنِ)، يعني: الجمع بين العمل الحسن وبين الشريعة لابد أن نعمل به، ونوفق بين الشريعة وبين ما يُدعى أنه من الباطل، الذي يسمونه حقائق، وهي في الحقيقة جهالات وضلالات. هذه من شبههم. وكذلك كثير مين أهل الكلام والتأويل يقولون: (إِنَّمَا نُرِيدُ الإِحْسَانَ بِالسِّياسَةِ الحَسنَة، والتَّوفِيقَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الشَّرِيعَةِ)، هؤلاء أيضًا يردون كثيرًا من الأدلة، ومن الأعمال، ومن الغيبيات، ومن الأحكام التي أمر الله بها، فيردونها ويقولون: إنها لا توافق السياسة الحسنة، ونريد أن نوفق بين السياسة الحسنة وبين الشريعة.

كل هذا من الكلام السيئ الذي لا حقيقة له، والواجب أنهم يتقبلون ما جاءت به هذه الشريعة على ما هي عليه.

فَكُلُّ مَنْ طَلَبَ أَنْ يُحَكِّمَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الدِّينِ غَيْرَ مَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ، وَيَظُنُّ أَنَّ ذَلِكَ حَسَنٌ، وَأَنَّ ذَلِكَ جَمْعٌ بَيْنَ مَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ وَبَيْنَ مَا يُخَالِفُهُ، فَلَهُ نَصِيبٌ مِنْ ذَلِكَ، بَلْ مَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ كَافٍ كَامِلٌ، يَدْخُلُ فِيهِ كُلُّ حَقَّ.

وَإِنَّهَا وَقَعَ التَّقْصِيرُ مِنْ كَثِيرٍ مِنَ المُنتَسِينَ إِلَيْهِ، فَلَمْ يَعْلَم مَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْأَصُولُ الْعِبَادِيَّةِ، وَلا فِي كَثِيرٍ مِنَ الأَصُولِ الْعِبَادِيَّةِ، وَلا فِي كَثِيرٍ مِنَ الأَصُولِ الْعِبَادِيَّةِ، وَلا فِي كَثِيرٍ مِنَ الأَصُولِ الْعِبَادِيَّةِ، وَلا فِي كَثِيرٍ مِنَ الْإَمَارَةِ السِّيَاسِيَّةِ، أَوْ نَسَبُوا إِلَى شَرِيعَةِ الرَّسُولِ . بِظَنَّهِمْ وَلَا فِي كَثِيرٍ مِنَ الْإِمَارَةِ السِّيَاسِيَّةِ، أَوْ نَسَبُوا إِلَى شَرِيعَةِ الرَّسُولِ . بِظَنَّهِمْ وَتَقْلِيدِهِمْ . مَا لَيْسَ مِنْهَا، وَأَخْرَجُوا عَنْهَا كَثِيرًا عِمَّا هُوَ مِنْهَا.

فَيِسَبَبِ جَهْلِ هَـؤُلاءِ وَضَلالهِمْ وَتَفْرِيطِهِمْ، ويِسَبَبِ عُـدُوَانِ أُولَئِكَ وَجَهْلِهِمْ وَنِفَاقِهِمْ، ويِسَبَبِ عُـدُوَانِ أُولَئِكَ وَجَهْلِهِمْ وَنِفَاقِهِمْ، كَثُرَ النَّفَاقُ، وَذَرَسَ (١) كَثِيرٌ مِنْ عِلْمِ الرِّسَالَةِ.

قال الشيخ:

كل من طلب أن يُحكِّم في شيء من أمر الدين غير ما جاء بها الرسول، يعني: غير الشريعة التي جاء بها النبي في وبلغها وتلقاها عنه صحابته وأمته، فإذا طلب أن يُحكِّم في شيء غير ما جاء به الرسول، ويعتقد أن هذا حكم حسن؛ كقولهم: ﴿ إِنْ أَرَدُنَا إِلَا إِحْسَنَا وَتَوْفِيقًا ﴾ [النساء: ٢٢]، وأن هذا أيضًا جمع بين ما جاء به الرسول في وبين ما يخالفه، فله نصيب من ذلك، يعني: من

⁽١) دَرَسَ دَرْسًا وَدُرُوسًا: عفا وذهب أثره وتقادم عهده. انظر: لسان الحرب (درس).

عمل المنافقين الذين يريدون أن يتحاكموا إلى الطاغوت، أو الذين لا يؤمنون حتى يُحكِّموا الرسول فيها شجر بينهم، أو من طريقة المتكلمين والمبتدعة والمتملكة، له نصيب من هذا، بل الواجب عليه أن يحكم الرب والشرع في أمور الدين كلها.

وإذا قالوا: إن هذا مما جاء به الرسول كله، وإن لم يكن من النصوص.

نقول: إن ما جاء به الرسول كافي شامل كامل، يدخل فيه كل شيء، ويدخل فيه حقوق الآدميين، وتدخل فيه الأمور الدنيوية، وتدخل فيه المحدثات الجديدة، كل هذا داخل في الشريعة، وليس في الشريعة نقص، وليس هناك شيء إلا ويوجد له حكم في شريعة الله تعالى. فها جاء به الرسول كافي كامل يدخل فيه كل حق، وإنها وقع التقصير حقًا من كثير ممن ينتسبون إلى الشريعة، حيث لم يعلموا ما جاء به الرسول في كثير من الأمور الكلامية الاعتقادية؛ لأنهم اشتغلوا بضد ذلك، وقصروا في تعلم ما جاء به النبي في في الأمور الاعتقادية، واشتغلوا بالأمور الكلامية، وكذلك قصروا في كثير من الإمارة والسياسة، وكذلك نسبوا إلى شريعة النبي في ما ليس منها، بظنهم وتقليدهم، وأخرجوا عنها كثيرًا مما هنها. هؤلاء بلا شك هم الذين جنوا على الأمة وأوقعوا أنفسهم بهذا الظن السيء.

يقول الشارح: (فَيِسَبَبِ جَهْلِ هَؤُلاءِ وَضَلافِمْ وَتَفْرِيطِهِمْ)، يعني: تقصير هؤلاء الذين ينتسبون إلى العلم، الذين هم علماء لكن لم يشتغلوا بالعلم

الصحيح بسبب جهلهم وتفريطهم، (وبسبب عُدُوَانِ أُولَئِكَ وَجَهْلِهِم، وَفِيسَبِ عُدُوَانِ أُولَئِكَ وَجَهْلِهِم، وَنِفَاقِهِم، كَثُرُ النَّفَاقُ)، أولئك المتفلسفة والمتزندقة ونحوهم اعتدوا على الأدلة وأخربوها، وبسبب عدوانهم وجهلهم ونفاقهم كثر النفاق (وَدَرَسَ كَثِيرٌ مِنْ عِلْم الرِّسَالَةِ)، أي: من علم الشريعة الذي جاء به النبي على واشتغل كثير من الناس بها هو بعيد عن الحق.

بَلِ الْبَحْثُ النَّامُّ، وَالنَّظَرُ الْقَوِيُّ، وَالاَجْتِهَادُ الْكَامِلُ، فِيهَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ اللَّهُ الْمُعْلَمَ وَيُعْمَلَ بِهِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا، فَيَكُونَ قَدْ تُلِيَ حَقَّ تِلاوَتِهِ، وَأَنْ لا يُهْمَلَ مِنْهُ شَيْءٌ.
لا يُهْمَلَ مِنْهُ شَيْءٌ.

وَهَذِهِ كَانَتْ طَرِيقَةَ السَّابِقِينَ الأَوَّلِينَ، وَهِيَ طَرِيقَةُ التَّابِعِينَ هُمْ بِإِحْسَانِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ، وَأَوَّهُمُ السَّلَفُ الْقَدِيمُ مِنَ التَّابِعِينَ الأَوَّلِينَ، ثُمَّ مَنْ بَعْدَهُمْ. وَمِنْ هَوُ لُاءِ أَيْمَةُ الدِّينِ الشَّهُودُ لُمُمْ عِنْدَ الأُمَّةِ الْوَسَطِ بِالْإِمَامَةِ.

قال الشيخ:

حقيقة أن البحث التام والنظر القوي والاجتهاد الكامل هو فيها جاء به الرسول الله المحل أن يُعلم ويُعتقد، ولأجل أن يُعمل به ظاهرًا وباطنًا، فيكون قد تُلي الكتاب حق تلاوته، ولم يُهمل منه شيء. هذا حقًا هو الواجب أن يبحث

المسلم بحثًا كاملًا، وينظر نظرًا قويًا، فيجتهد اجتهادًا كاملًا تامًا في كل ما بلغه النبي الله، حتى يعلم ذلك ويعتقده، وحتى يعمل بالشريعة في الظاهر والباطن، وحتى يكون من الذين يتلونه حق تلاوته ويتبعونه، وحتى لا يكون من الذين يقولون: ﴿ نُوَّمِنُ بِبَعْضِ وَنَكُفُرُ بِبَعْضِ ﴾ [النساء: ١٥١]، والذين وبخهم الله تعالى بقول تعالى: ﴿ أَفَتُوْمِنُونَ بِبَعْضِ ٱلْكِكَنْبِ وَتَكُفُرُونَ يِبَعْضٍ ﴾ [البقرة: ٥٥].

لاشك أن كثيرًا من الناس قد يعجز عن معرفة بعض ذلك، أو العمل به، ولكن وأن العبد قد يعجز عن معرفة تفاصيل ذلك، أو تطبيقه والعمل به، ولكن لا ينهى غيره عها عجز عنه، فلا يقول: لا تقم بذلك. نقول: هذا مما جاء به الرسول، فلا تنه غيرك عن أن يتعلمه ويطبقه، ويبحث عن سعانيه. حسبك أن يسقط عنك اللوم؛ لأنك عاجز حيث إنك عجزت عن معرفة شيء من ذلك أو كله، فلا تمنع غيرك، ولا تقل: إن هذا لا يجوز. بل عليك أن تفرح إذا قام به غيرك، فإذا رأيت من العلماء من اشتغلوا بهذا العلم الصحيح، وبيّنوا صحيحه، وبيّنوا ما يدل عليه، فإن عليك أن تُسر بذلك، وأن تفرح به فرحًا شديدًا، حتى تكون ممن يتبعون الحق، و يرضون به.

عليك أن تود أن تكون قائمًا به، تقول: يا ليتني قدرت فأكون قائمًا بهذا العلم. ولا تكن من الذين يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض، فإن الله تعالى توعدهم بقوله: ﴿ أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ ٱلْكِنْبِ وَتَكُفُّرُونَ بِبَغْضٍ أَهَمًا جَزَاتُهُ

هذا كله من رد كتاب الله تعالى، ومن التجرؤ على الكتاب بكتهان شيء مما أنزل الله، وقد توعد الله على ذلك بقوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ الله وقد توعد الله على ذلك بقوله تعالى: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلَ الله وَمِن الله وَيَشْتَرُونَ بِهِ عَمَناً قَلِيلًا أَوْلَتِكَ مَا يَأْتُكُونَ فِي بُطُونِهِ مَ إِلَّا النّارَ وَلَا اللّهُ مِنَ اللّه يُومَ الْقِينَمَةِ وَلَا يُزَكِيمِ مَ وَلَهُمْ عَذَاتُ أَلِيمٌ ﴾ [البقرة: ١٧٤]، يُكَلّمُهُمُ اللّه يُومَ الْقِينَمَةِ وَلَا يُزَكِيمِ مِن الحق وهم يعلمونه؛ لأجل أن يشتروا به ثمنًا قليلًا من رئاسة أو مال أو ما أشبه ذلك.

فالذين يؤمنون بالكتاب كله ويتبعونه هؤلاء هم سلفنا الصالح، هذه

كانت طريقة السابقين الأولين، والتابعين لهم بإحسان إلى يوم القيامة، طريقتهم أنهم لا يردون شيئًا صحيحًا، ولا يؤمنون ببعض دون بعض، بل يؤمنون بالكتاب كله، ويصونون كتاب الله، فلا يُدخلون فيه ما ليس منه من آرائهم أو نحوها، فإذا عجزوا عن بعضه فإنهم لا ينهون غيرهم عما عجزوا عنه، بل يفرحون إذا قام غيرهم به.

فهذه طريقتهم رحمهم الله، وكذلك طريقة التابعين لهم بإحسان إلى يوم القيامة، أي: علياء كل زمان كلهم جاؤوا بالحق واتبعوه، أولهم: السلف القديم من التابعين الأولين، الذين تتلمذوا على الصحابة رضي الله عنهم، شم من بعدهم من الأئمة والعلماء الذين حفظ الله تعالى بهم الدين، وهؤلاء منهم أثمة الدين الذين شهد لهم عند الأمة الوسط بالإمامة، الأمة الوسط: هي هذه الأمة، قال تعالى: ﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَكُمُ أُمَّةً وَسَطًا ﴾ [البقرة: ١٤٣].

فَعَنْ أَبِي يُوسُفَ - رَحِمهُ اللَّهُ تَعَالَى . أَنَّهُ قَالَ لِبِشْرِ الْرِّيسِيِّ: الْعِلْمُ بِالْكَلامِ هُوَ الْحَهْلُ، وَإِذَا صَارَ الرَّجُلُ رَأْسًا فِي الْكَلامِ قِيلَ: الْحَهْلُ، وَإِذَا صَارَ الرَّجُلُ رَأْسًا فِي الْكَلامِ قِيلَ: زِنْدِيقٌ، أَوْ رُمِيَ بِالزَّنْدَقَةِ (۱).

أَرَادَ بِالجَهْلِ بِهِ اعْتِقَادَ حَدَمِ صِحَّتِهِ، فَإِنَّ ذَلِكَ عِلْمٌ نَافِعٌ، أَوْ أَرَادَ بِهِ الإِعْرَاضَ عَنْهُ أَوْ تَرْكَ الالْتِفَاتِ إِلَى اعْتِبَارِهِ، فَإِنَّ ذَلِكَ يَصُونُ عِلْمَ الرَّجُلِ وَعَقْلَهُ، فَيَكُونُ عِلْمًا بِهَذَا الاعْتِبَارِ. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

وَعَنْهُ أَيْضًا أَنَّهُ قَالَ: مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ بِالْكَلامِ تَزَنْدَقَ، وَمَنْ طَلَبَ الْمَالَ بِالْكِيمْيَاءِ أَفْلَسَ، وَمَنْ طَلَبَ غَرِيبَ الحَدِيثِ كَذَبَ.

وَقَالَ الْإِمَامُ الشَّافِعِيُّ - رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى -: حُكْمِي فِي أَهْلِ الْكَلامِ أَنْ يُضْرَبُوا بِالجَرِيدِ وَالنِّعَالِ، وَيُقَالُ: هَذَا جَزَاءُ مَنْ تَرَكَ الْجَرِيدِ وَالنِّعَالُ: هَذَا جَزَاءُ مَنْ تَرَكَ الْكِتَابَ وَالشَّنَةَ وَأَقْبَلَ عَلَى الْكَلامِ.

قال الشيخ:

هكذا نقل هذه الآثار الشارح رحمه الله.

وأبو يوسف: هو يعقوب بن إبراهيم الأنصاري الكوفي، صاحب أبي حنيفة، والذي نقل كثيرًا من علم أبي حنيفة رحمه الله، والذي تفقه عليه.

⁽١) سيأتي تخريجه في كلام سهاحة الشيخ حفظه الله.

أما بشر المريسي: فإنه مبتدع ضال، رأس في الطائفة المريسية، ولو كان قد تفقه على أبي يوسف وعلى غيره، ولكن اشتهر بالبدعة وإنكار الصفات، وإنكار أن يكون القرآن كلام الله، فهو مبتدع ضال لا ينبغي أن يُروى عنه. اتبع طريقة الجهم بن صفوان وإن لم يدركه، وقد توفي سنة مئتين وثهانية عشر.

وبكل حال فإن هذه نصيحة من أبي يوسف . رحمه الله . يقول: (الْعِلْمُ بِالْكَلامِ هُوَ الْجَهْلُ)، يعني: أن الذي يتعلم الكلام يُقال له: أنت جاهل ولست بعالم، ولو ادعيت أنك وصلت إلى العلم. (وَالجَهْلُ بِالْكَلامِ هُوَ الْعِلْمُ)، خالذي يشتغل بالعلم الصحيح ويترك الكلام هو الذي يُقال له عالم. وإذا صار الرجل رأسًا في الكلام فإنه يُقال له: هذا زنديق. أو يُرمى بالزندقة، التي هي النفاق وإخفاء العقيدة السيئة.

يريد ـ رحمه الله ـ بقوله: (الجَهْلُ بِالْكَلامِ هُنَ الْعِلْمُ)، أي: اعتقاد عدم صحته، فإن ذلك علم نافع. أو يريد الإعراض عنه، فالجهل بالكلام: يعني الإعراض عنه وترك الالتفات إلى اعتباره، فإن ذلك يصونك أيها المسلم، يصون علمك وعقلك، فتكون عالًا بهذا الاعتبار.

هذا كله نهي عن علم الكلام الذي ولده المتكلمون.

وكذلك يقول أبو يوسف ـ رحمه الله ـ: (مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ بِالْكَلامِ تَزَنْدَقَ)، أي: إذا انشغل بالكلام أدى به ذلك إلى أن يلتحق بالزنادقة المنافقين الذين يخفون عقيدتهم السيئة. ويقول: (وَمَنْ طَلَبَ المَالَ بِالْكِيمْيَاءِ أَفْلَسَ)، الكيمياء: طريقة يتعلمونها يكتسبون بها، وكثير من العلهاء ينهون عن تعلمها، وإن كان

المتأخرون قد يمدحون بعض صفاتها. ويقول: (وَمَنْ طَلَبَ غَرِيبَ الْحَدِيثِ كَذَبَ)، أي: من طلب الأحاديث الغريبة التي ليس لها طرق وليست مشهورة، لابد أنه يقع في الكذب.

وهذا الأثر عن أبي يوسف قد أخرجه البغدادي الخطيب في «شرف أصحاب الحديث» (١) عن أبي يوسف، قال: (مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ بِالْكَلامِ تَزَنْدَقَ، وَمَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ الْكِيمْيَاءِ أَفْلَسَ، وَمَنْ طَلَبَ غَرِيبَ الْحَدِيثِ كَذَبَ).

والشافعي ـ رحمه الله تعالى ـ ذكرنا عنه سابقًا أنه يقول: (حُكْمِي فِي أَهْلِ الْكَلامِ أَنْ يُضْرَبُوا بِالجَرِيدِ وَالنِّعَالِ، وَيُطَافَ بِهِمْ فِي الْعَشَائِرِ وَالْقَبَائِلِ، وَيُقَالُ: هَذَا جَزَاءُ مَنْ تَرَكَ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ وَأَقْبَلَ عَلَى الْكَلامِ)، هذا الأثر رواه البيهقي في «مناقب الشافعي» (٢)، والخطيب في «شرف أصحاب الحديث» (١)، وابن حجر في «توالي التأسيس» (٤)، وغيرهم.

الشافعي: عالم الأثر، وناصر الحديث، أبو عبد الله محمد بن إدريس القرشي المطلبي المكي، المتوفى سنة مئتين وأربعة، صاحب المذهب المشهور. حكم في أهل الكلام الذين يشتغلون بعلم الكلام أن يُضربوا بالجريد والنعال،

⁽١) (ص٥). وأخرجه ابن عدي في الكامل (٧/ ١٤٥)، واللالكائي في أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة (١/ ١٤٧).

⁽٢) (١/ ٢٢٤).

⁽٣) (ص٧٨).

⁽٤) (ص٦٤).

وأن يُطاف بهم بين الناس والعشائر، وبين القبائل، قبائلهم وقبائل غيرهم، وأن يُطاف بهم بين الناس والعشائر، وبين القبائل، قبائلهم وقبائل غيرهم، وأن يُقال: هذا جزاؤهم؛ لأنهم تركوا الكتاب والسنة والعلم الصحيح، وأقبلوا على علم الكلام الذي هو جهل.

وقد بين هذا ـ رحمه الله ـ بيانًا واضحًا حقًا يجب أن يُعتمد، وأن يُعرف أنه ـ رحمه الله ـ ناصح بترك هذا العلم الذي هو علم الكلام.

وَقَالَ أَيْضًا . رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى .:

كُلُّ الْعُلُومِ سِوَى الْقُرْآنِ مَشْغَلَةٌ الْعِلْمُ مَا كَانَ فِيهِ قَالَ حَدَّثَنَا

إِلَّا الْحَدِيثَ وَإِلَّا الْفِقْهَ فِي الدِّينِ وَمَا سِوَى ذَاكَ وَسُوَاسُ الشَّيَاطِينِ

قال الشيخ:

البيتان منسوبان للشافعي في «طبقات السبكي»(۱)، و «البداية»(۱)، و وغيرهما، وقيل: منسوبان لبعض علماء الشاش (۱). ومعناهما جيد.

والمراد بالعلوم: العلوم الكلامية التي اشتغل بها كثير من المتكلمين، وصدوا بها عن كلام الله تعالى، وعن الحديث، وعن السنة، وعن العقيدة، وعن الأحكام، وعن الفقهيات، وعن تراجم العلماء، وكذلك عن الأخبار والتراجم ونحوها. هذه كلها داخلة في علم القرآن، فالقرآن مشتمل على جميع العلوم النافعة: على الأحكام، وعلى الآداب، وعلى القصص، وعلى الأمثال، وعلى الآداب والأخلاق وما أشبهها. فما سواه من العلوم فإنها مشغلة صادة

^{(1) (1/} ٧٩٢).

⁽٢) (١٠) (٢).

⁽٣) نقل ذلك الخطيب البغدادي في «شرف أصحاب الحديث» (ص ٧٩) عن أبي زيد الفقيه، ومن طريق الخطيب أخرجه القاضي عياض في «الإلماع» (ص ٢١). والشاش: من بلاد الترك، ويجمع كورًا من كور خراسان. انظر: معجم ما استعجم (٣/ ٢٧٢).

عن الخير إلا الحديث، أي: علم الحديث والاشتغال به والفقه الذي هو استنباط الأحكام من الأدلة.

ثم يقول: (الْعِلْمُ مَا كَانَ فِيهِ قَالَ حَدَّثَنَا)، يعني: رواية المحدثين بقولهم: حدثنا محمد بن رافع .. أو حدثنا وكيع .. ونحو ذلك، وما سوى ذلك من العلوم فإنه وسواس الشياطين، أي أنه من وسوسة الشياطين.

ويقول ابن القيم (١) ـ رحمه الله ـ:

الْعِلْمُ قَالَ اللهُ قَالَ رَسُولُهُ قَالَ الْصَحَابَةُ هُمْ أُولُو العِرْفَانِ مَا الْعِلْمُ نَصْبُكَ لِلْخِلافِ سَفَاهَةً بَيْنَ الْنُصُوصِ وَبَيْنَ رَأْي فُلانِ

فهكذا فرَّق بين العلم الصحيح وبين ما ليس بعلم صحيح.

⁽١) انظر: النونية بشرح ابن عيسى (٢/ ٢٧٩).

وَذَكَرَ الأَصْحَابُ فِي الْفَتَاوَى: أَنَّهُ لَوْ أَوْصَى لِعُلَمَاءِ بَلَدِهِ: لا يَدْخُلُ الْمُتَكَلِّمُونَ، وَلَوْ أَوْصَى إِنْسَانٌ أَنْ يُوقَفَ مِنْ كُتُبِهِ مَا هُوَ مِنْ كُتُبِ الْعِلْمِ، فَأَفْتَى الْمُتَكَلِّمُونَ، وَلَوْ أَوْصَى إِنْسَانٌ أَنْ يُوقَفَ مِنْ كُتُبِهِ مَا هُوَ مِنْ كُتُبِ الْعِلْمِ، فَأَفْتَى السَّلَفُ أَنْ يُبَاعَ مَا فِيهَا مِنْ كُتُبِ الْكَلامِ. ذُكِرَ ذَلِكَ بِمَعْنَاهُ فِي الْفَتَاوَى السَّلَفُ أَنْ يُبَاعَ مَا فِيهَا مِنْ كُتُبِ الْكَلامِ. ذُكِرَ ذَلِكَ بِمَعْنَاهُ فِي الْفَتَاوَى الطَّهِيرِيَّةِ». فَكَيْفَ يُرَامُ (١) الْوُصُولُ إِلَى عِلْمِ الأُصُولِ، بِغَيْرِ اتّبَاعِ مَا جَاءَ بِهِ الرَّسُولُ؟!

وَلَقَدُ أَحْسَنَ الْقَائِلُ ("):

كُلُّ عِلْم عَبْدٌ لِعِلْمِ الرَّسُولِ كَيْفَ أَغْفَلْتَ عِلْمَ أَصْلِ الأُصُولِ

أَيُّهَا المُغْتَدِي لِبَطْلُبَ عِلْمًا تَطْلُبُ الْفَرْعَ كَيْ تُصَحِّحَ أَصْلًا

قال الشيخ:

وهذا صحيح إن شاء الله، إذا أوصى الإنسان وقال: هذا المال أو هذه الغلة لعلماء هذا البلد. فلا يدخل المتكلمون الذين اشتغلوا بعلم الكلام، فإنهم لا يسمون علماء. وكذلك إذا أوصى أن يوقف من كتبه ما هو من كتب العلم بقوله: أوقفوا كتبي العلمية، أي: اجعلوها وقفًا. فإنه إذا كان فيها شيء من كتب الكلام فإنه لا يكون وقفًا، بل يجوز بيعه، مع أن الموقوف لا يجوز أن يباع. هكذا ذكره بمعناه صاحب الفتاوى «الظهيرية» لظهير الدين أبي بكر محمد بن

⁽١) يُرام: يُطلب، رام الشيء: طلبه. انظر: لسان العرب (روم).

⁽٢) انظر: مجموع الفتاوي (١٣/ ١٥٨).

أحمد بن عمر البخاري، الفقيه الأصولي القاضي، الذي تولى الحسبة ببخارى، وتوفي سنة ستمائة وتسعة عشر.

ذكر هذه الفتاوى: فتوى الذي أوصى لعلماء بلده، وفتوى الذي أوصى أن يوقف من كتبه كتب العلم.

وهكذا ما قاله هذا الشاعر: (أَيُّهَا المُغْتَدِي لِيَطْلُبَ عِلْمًا)، أي: الذي يغدو أو يروح الأجل طلب العلم، أخبروه وقولوا: (كُلُّ عِلْمٍ عَبْدٌ لِعِلْمِ الرَّسُولِ)، العلوم التي يجب أن تتعلموها إنها هي العلم الذي بلغه النبي على.

(تَطْلُبُ الْفَرْعَ كَيْ تُصَحِّحَ أَصْلا كَيْفَ أَغْفَلْتَ عِلْمَ أَصْلِ الأُصُولِ)

لا تنشغل بالفروع حتى تصحح الأصول، فالأصول هي ما جاء به النبي الله في ما جاء به النبي الله في فتغفل علم الأصل وتشتغل بفروع وأنت لم تستغل بها هو الأصل الأصيل.

وَنَبِيْنَا قُلُّ أُوتِي فَوَاتِحَ الْكَلِمِ وَخَوَاتِمَهُ وَجَوَامِعَهُ، فَبُعِثَ بِالْعُلُومِ الْكُلِّيَةِ وَالْأَخْرُوبِيَّةِ عَلَى أَتَمَّ الْوُجُوهِ، وَلَكِنْ كُلَّمَ الْبَعَدَعَ شَخْصٌ بِدْعَةً وَالْعُلُومِ الأَوَّلِيَّةِ وَالأَخْرُوبِيَّةِ عَلَى أَتَمَّ الْوُجُوهِ، وَلَكِنْ كُلَّمَا ابْتَدَعَ شَخْصٌ بِدْعَةً اتَسَعُوا فِي جَوَاجِهَا، فَلِذَلِكَ صَارَ كَلامُ المُتَأَخِّرِينَ كَثِيرًا، قَلِيلَ الْبَرَكَةِ، بِخِلافِ كَلامِ المُتَعَدِّمِنَ، فَإِنَّهُ قَلِيلٌ، كَثِيرُ الْبَرَكَةِ، لا كَمَا يَقُولُهُ ضُلالُ المُتكلِّمِينَ وَجَهَلَتُهُمْ: إِنَّ طَرِيقَةَ الْقَوْمِ أَسْلَمُ، وَإِنَّ طَرِيقَتَنَا أَحْكَمُ وَأَعْلَمُ ا وَلا كَمَا يَقُولُهُ مَنْ وَجَهَلَتُهُمْ: إِنَّ طَرِيقَةَ الْقَوْمِ أَسْلَمُ، وَإِنَّ طَرِيقَتَنَا أَحْكَمُ وَأَعْلَمُ ا وَلا كَمَا يَقُولُهُ مَنْ وَجَهَلَتُهُمْ: إِنَّ طَرِيقَةَ الْقَوْمِ أَسْلَمُ، وَإِنَّ طَرِيقَتَنَا أَحْكَمُ وَأَعْلَمُ ا وَلا كَمَا يَقُولُهُ مَنْ وَجَهَلَتُهُمْ: إِنَّ طَرِيقَةَ الْقَوْمِ أَسْلَمُ، وَإِنَّ طَرِيقَتَنَا أَحْكَمُ وَأَعْلَمُ السَيْنَاطِ الفقه وَضَبْطِ فَوَاعِدِهِ وَأَحْكَامِهِ اشْتِغَالًا مِنْهُمْ بِغَيْرِهِ ! وَالمُتَأَخِّرُونَ تَفَرَّخُوا لِلنَالِكَ، فَهُمْ أَفْقَهُ !!

قال الشيخ:

هكذا يذكر ـ رحمه الله تعالى ـ أن النبي الله قد أتاه الله فواتح الكلم، وخواتمه، وثبت عنه أنه قال: «بُعِثْتُ بِجَوَامِعِ الْكَلِمِ» (١)، أو: «أُعْطِيتُ جَوَامِعِ الْكَلِمِ وَخَوَاتِحُهُ وَاللهُ وَ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَخَوَاتِحُهُ اللهُ وَ وَاللهُ وَخَوَاتِحُهُ اللهُ وَخُوامِعه، واختُصِرَ روايات لهذا الحديث، وفيها أنه أُوتي فواتح الكلم وخواتمه وجوامعه، واختُصِرَ

⁽١) أخرجه البخاري (٢٩٧٧)، ومسلم (٥٢٣) من حديث أبي هريرة ١٠٠٠)

⁽٢) أخرجه مسلم (٥٢٣) وليس فيه «وخواتمه» من حديث أبي هريرة الله وأخرجه أحمد (٢) أخرجه مسلم (١٧٢) بلفظ: «أُوتِيتُ فَوَاتِيحَ الْكَلِمِ وَخَوَاتِمَةُ وَجَوَامِعَهُ» من حديث عبد الله بن عمر و رضي الله عنها.

⁽٣) (ص٤، ٥).

له الكلام اختصارًا، فقد بعثه الله تعالى: (بِالْعُلُومِ الْكُلِّيَةِ)، يعني: الجامعة، والألفاظ القليلة التي يدخل فيها شيء كثير من العلوم، وكذلك أيضًا بعثه: (وَالْعُلُومِ الْأَوَّلِيَّةِ وَالْأَخْرُويَّةِ)، يعني: بعلوم الأولين والآخرين، (عَلَى أَتَمَّ الْوُجُوهِ)، وأكملها.

ثم يذكر أنه: (كُلَّمَ البَّنَدَعَ شَخْصٌ بِدْعَةً اتَّسَعُوا فِي جَوَابِهَا، فَلِذَلِكَ صَارَ كَلامُ الْمُتَأَخِّرِينَ كَثِيرًا، قَلِيلَ الْبُرَكَةِ)، وذلك لكثرة البدع، فإن القدرية يبتدعون بدعًا ويجبذونها ويدكرون حججًا عليها، فيضطر العلماء في زمانهم إلى مناقشتها، ويطول الكلام، ويبتدع أيضًا المعتزلة والجهمية والمعطلة بدعًا وشبهات، يقررون بها ما هم عليه، ويطيلون شعبها، ويطيلون فروعها، فيستدعي ذلك أهل السنة إلى أن يناقشوها، وأن يتكلموا فيها، فيطول الكلام ويكثر، ولا حاجة إلى هذا التوسع، إنها الواجب أن نقول: اقتصروا على كتاب الله وسنة رسوله، وكذلك أيضًا على تفسير سلف الأمة وأثمتها، ولا تشتغلوا ببدع هؤلاء المتأخرين الذين وسعوا الكلام، وتوسعوا في ذكر التقديرات، وفي ذكر التخمينات وما أشبهها، وتوسعوا فيها يظنونه وفيها يقدرونه، فصار ذكر التخمينات وما أشبهها، وتوسعوا فيها يظنونه وفيها يقدرونه، فصار كلامهم كثيرًا، ولكن قليل البركة.

(بِخِلافِ كَلامِ الْمُتَعَدِّمِينَ، فَإِنَّهُ قَلِيلٌ، كَثِيرُ الْبُرَكَةِ)، إذا نظرنا في كتب المتقدمين في عقائدهم كعقائد الإمام أحمد وابنه، وتلميذه الخلال وغيرها من كتب السلف ـ رحمهم الله ـ وجدناها مختصرة، ولكن فيها بركة كثيرة.

نُقل عن المتكلمين الضلال والجهلة أنهم يقولون: (طريقة السلف أسلم،

وطريقة الخلف أعلم وأحكم)(١). وهذا ظلم وكذب، بل طريقة السلف المتقدمين أسلم وأعلم وأحكم، وأما طريقتكم أيها الخلف وأيها المتكلمون فإنها طريقة ضالة، قد وقعتم في الزلل، ووقعتم في التناقض الكثير، فكانت نهايتكم الحيرة والضلال.

هكذا يقول بعض المتأخرين الذين لم يقدروا السلف قدرهم، ومع ذلك ينتسبون إلى الفرقة فيظلمون السلف ويقولون: إنهم لم يتفرغوا للاستنباط. وكذبوا، بل تفرغوا واستنبطوا، وبينوا الأحكام، وشرحوا الأحاديث، وبينوا ما فيها، كما تدل عليه كتبهم ومؤلفاتهم التي تتعلق بالعقيدة، وتتعلق بالأحكام، وتتعلق بالستنباط، بالأحكام، وتتعلق بالسريعة، كيف يُقال: إنهم لم يتفرغوا للاستنباط، ولا لضبط قواعده وأحكامه، مشتغلين عنها بغيرها؟! وأما المتأخرون فقد تفرغوا لذلك، وهم أعلم وأفقه؟! وهذا ليس بصحيح، بل السلف ـ رحمهم الله ـ تفرغوا لذلك، وجاءوا بكل ما يقدرون عليه مما هو خير كثير، وأما المتأخرون فإنهم وسعوا الكلام، ووسعوا الكتب، وشغلوا الناس بقراءة تلك الكتب التي لاطائل تحتها.

⁽۱) انظر في بيان هذه المقالة وبطلانها: مجموع الفتاوى (٤/ ١٥٧)، ودرء التعارض (٥/ ٣٧٨)، والصواعق المرسلة (٣/ ١٣٣)، وفتح الباري (١٣/ ٣٥٢)، والتحف في مذاهب السلف للشوكان (ص١٦)، وآيات الأسماء والصفات لمحمد الأمين الشنقيطي (ص٢٥).

فَكُلُّ هَؤُلاءِ مَحْجُوبُونَ عَنْ مَعْرِفَةِ مَقَادِيرِ السَّلَفِ، وَعُمْقِ عُلُومِهِمْ، وَقِلَةٍ تَكَلُّفِهِمْ، وَكَمَالِ بَصَائِرِهِمْ. وَتَالله مَا امْتَازَ عَنْهُمُ الْتَأَخِّرُونَ إِلا بِالتَّكَلُّفِ وَكَمَالِ بِالأَطْرَافِ الَّتِي كَانَتْ هِمَّةُ الْقَوْمِ مُرَاعَاةَ أُصُولِهَا، وَضَبْطَ قَوَاعِدِهَا، وَشَدَّ مَعَاقِدِهَا، وَهِمَمُهُمْ مُشَمَّرةً إِلَى المَطَالِبِ الْعَالِيَةِ فِي كُلِّ شَيْءٍ. فَالْمُتَأَخِّرُونَ فِي شَأْنٍ آخَرَ، وَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا.

قال الشيخ:

يقول: إن هؤلاء الذين يقولون إن طريقة السلف أسلم، وطريقة الخلف أعلم وأحكم، محجوبون عن معرفة مقدار السلف، فإن السلف ورحهم الله أعلم وأحكم وطريقتهم أسلم، وقد تكلموا وبينوا ما فيه الخير، ونقل السلف والخلف عنهم علمًا كثيرًا، ويدل على مقاء ر السلف ومعرفتهم، ويدل على عمق علومهم، وعلى قلة تكلفهم؛ لأنهم لا يتكلفون في علم الأشياء المحجوبة عنهم، ويدل على أن الله تعالى بصرهم بالحق، وأنهم أكمل بصيرة، وأن المتأخرين لم يمتازوا عنهم إلا بالتكلف والتعمق في أشياء لا حاجة بهم إليها، يشتغلون: (بالتَّكلُف والاشتِغالِ بالأَطرَافِ الَّتِي كَانَتْ هِسَّةُ الْقَوْمِ مُرَاعاة أُصُولِهَا)، لم يكونوا يهتمون بعلم الغيوب، والأشياء الغيبية والتقادير ونحوها، إنها يحتاجون إلى: (ضَبْطَ قَوَاحِدِهَا، وَشَدَّ مَعَاقِدِهَا)، يقعدون لها قواعد، ويشدون تلك المعاقد.

رَوَهِمَمُهُمْ مُشَمَّرَةً إِلَى المَطَالِبِ الْعَالِيَةِ فِي كُلِّ شَيْءٍ)، يعني: أن مطالبهم فوق مطالب هؤلاء المتأخرين، (فَالْمُتَأَخِّرُونَ فِي شَأْنٍ، وَالْقَوْمُ فِي شَأْنٍ آخَرَ، وَقَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا).

وَقَدْ شَرَحَ هَذِهِ الْعَقِيدَةَ غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ الْعُلَمَاءِ، وَلَكِنْ رَأَيْتُ بَعْضَ الشَّارِحِينَ قَدْ أَصْغَى إِلَى أَهْلِ الْكَلامِ المَذْمُومِ، وَاسْتَمَدَّ مِنْهُمْ، وَتَكَلَّمَ بِعِبَارَاتِهِمْ. وَالشَّلَفُ لَمْ يَكْرَهُوا التَّكَلُّمَ بِالجَوْهَرِ وَالْجِسْمِ وَالْعَرَضِ وَنَحْوِ ذَلِكَ لَمُجَرَّدِ وَالسَّلَفُ لَمْ يَكُرَهُوا التَّكَلُّمَ بِالجَوْهَرِ وَالْجِسْمِ وَالْعَرَضِ وَنَحْوِ ذَلِكَ لَمُجَرَّدِ كَالْسَطِلاحِ عَلَى أَلْفَاظٍ لِعُلُومٍ كَوْنِهِ اصْطِلاحِ عَلَى أَلْفَاظٍ لِعُلُومٍ صَحِيحَةٍ، كَالاصْطِلاحِ عَلَى أَلْفَاظٍ لِعُلُومٍ صَحِيحَةٍ، وَلا كَرِهُوا أَيْضًا الدَّلالَةَ عَلَى المَقِّ وَالْمُحَاجَّةِ لأَهْلِ الْبَاطِل.

بَلْ كَرِهُوهُ لَاشْتَهَالِهِ عَلَى أُمُّورٍ كَاذِبَةٍ مُخَالِفَةٍ لِلْحَقِّ، وَمِنْ ذَلَكَ مُخَالَفَتُهَا لِلْكِتَابِ وَالسُّنَةِ، وَلَهَذَا لا تَجِدُ عِنْدَ أَهْلِهَا مِنَ الْيَقِينِ وَالمَعْرِفَةِ مَا عِنْدَ عَوَامِّ لِلْكِتَابِ وَالسُّنَةِ، وَلَهَ مَا عِنْدَ عَوَامٌ المُؤْمِنِينَ، فَضْلًا عَنْ عُلَمَاتِهِمْ، وَلاشْتِهَالِ مُقَدِّمَاتِهِمْ عَلَى الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، كَثُرَ المُؤْمِنِينَ، فَضْلًا عَنْ عُلَمَاتِهِمْ، وَلاشْتِهَالِ مُقَدِّمَاتِهِمْ عَلَى الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ، كَثُرَ الكلام، وَانْتَشَرَ الْقِيلُ وَالْقَالُ، وَتَوَلَّدَ لُحُمْ عَنْهَا مِنَ الأَقْوَالِ المُخَالِفَةِ لِلشَّرْعِ الكلام، وَانْتَشَرَ الْقِيلُ وَالْقَالُ، وَتَوَلَّدَ لُحُمْ عَنْهَا مِنَ الأَقْوَالِ المُخَالِفَةِ لِلشَّرْعِ الكلام، وَانْتَشَرَ الْقِيلُ وَالْقَالُ، وَتَوَلَّدَ لُحُمْ عَنْهَا مِنَ الأَقْوَالِ المُخَالِفَةِ لِلشَّرْعِ الصَّرِيحِ مَا يَضِيقُ عَنْهُ المَجَالُ. وَسَيَأْتِي لِذَلِكَ الكلام زِيَادَةً المَعَالِ عَنْدُ قَوْلِهِ: (فَمَنْ رَامَ عِلْمَ مَا حُظِرَ عَنْهُ عِلْمُهُ...).

قال الشيخ:

عقيدة الطحاوي ـ رحمه الله ـ شرحها كثير من علماء الحنفية، وقد ذكرنا في المقدمة نقلًا عن صاحب «كشف الظنون» عددًا من الذين شرحوها، واطلع صاحب الشرح عليها، لكن كثيرًا منهم اشتغلوا بعلم الكلام المذموم، ونقلوا في ذلك شيئًا كثيرًا. وقد تقدم بيان الكلام المذموم الذي هو توليد المتأخرين، في ذلك شيئًا كثيرًا. وقد تقدم بيان الكلام المذموم الذي هو توليد المتأخرين، فبعض الشراح استمد منهم، وتكلم بعباراتهم، وحرّف كثيرًا من كلام

الطحاوي، وأسقط بعض العبارات التي لم تكن مناسبة وموافقة لمذهبهم.

قوله: (وَالسَّلَفُ لَمْ يَكُرُهُوا التَّكَلُّم بِالْجُوْهِ وَالْجِسْمِ وَالْعَرَضِ وَنَحْوِ ذَلِكَ لَمُجَرَّدِ كَوْنِهِ اصْطِلاحًا جَدِيدًا عَلَى مَعَانٍ صَحِيحَةٍ، كَالاصْطِلاحِ عَلَى أَلْفَاظِ لِعُلُومٍ صَحِيحَةٍ)، لا شك أن الجوهر والجسم والعرض ونحوها اصطلاحات اصطلح عليها المتكلمون، وأخذوا يولدون ويقولون: إن الله ليس بجوهر، ولا عرض، ولا جسم، ومنزه عن الأعراض والأبعاض والأعضاء ونحو ذلك. وهذا قد يكون اصطلاحًا جديدًا على معانٍ صحيحة، ولكن الغالب أنهم يستعملونه في معانٍ غير صحيحة. وأنه لم يرد عن السلف ولا عن الصحابة الكلام في الجوهر والجسم والعرض ونحوها، سواء كانت اصطلاحًا على معانٍ صحيحة، كالاصطلاح على ألفاظ العلوم على معانٍ صحيحة، المالة ولا عن الصحيحة، اصطلاح على ألفاظ العلوم الصحيحة، اصطلاح أهل على معانٍ صحيحة، العلماء على ألفاظ العلوم الصحيحة، كا في اصطلاح أهل الحديث في علم المصطلح، فإنها علوم صحيحة.

والسلف - رحمهم الله - ما كرهوا الدلالة على الحق والمحاجة لأهل الباطل، ما كرهوا إلا محاجة المبطلين وتوسيع باطلهم، وكرهوا هذه المحاجة وهذه الدلالة؛ لأنها تشتمل على أمور كاذبة مخالفة للحق، ولأن هذه العلوم الكلامية مخالفة للكتاب والسنة، ومخالفة للأدلة الشرعية. ولما كانت مخالفة لها تسلطوا عليها بالتأويل والتحريف، وسلطوا عليها الكلام الذي يريدون به صرفها عن ظاهرها، وهذا لا تجد عند أهلها من اليقين والمعرفة ما عند عوام المؤمنين فضلًا عن علمائهم.

وسيأتي لذلك أمثلة في كلام الشارح رحمه الله، وأن كثيرًا من علماء هؤلاء علمهم جهل، وكانت نهايتهم الحيرة، مقدمتهم تشتمل على الحق والباطل، فلما كان كذلك كثر بينهم المراء والجدال والمحاكة والماحكة، وانتشر بينهم القيل والقال، وولدوا أنواعًا من الكلام، تولد عنها تلك الأقوال التي تخالف الشرع الصحيح والعقل الصريح مما يضيق عنه المجال. وهذا كله بسبب توليدهم لتلك العبارات.

وأخبر أنه سيأتي مزيد لذلك عند قوله: (فَمَنْ رَامَ عِلْمَ مَا خُظِرَ عَنْهُ عِنْهُ عَنْهُ عِنْهُ عَنْهُ عِلْمُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عِنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عِلْمُ عَنْهُ عِنْهُ عَنْهُ عِنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عِنْهُ عِنْهُ عِنْهُ عِنْهُ عَنْهُ عِنْهُ عَنْهُ عِنْهُ عَنْهُ عِنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عِنْهُ عَنْهُ عَا عَنْهُ عِنْهُ عَنْهُ عِنْهُ عَنْهُ عَلَمُ عَلَمُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ

وَقَدْ أَحْبَبْتُ أَنْ أَشْرَحَهَا سَالِكًا طَرِيقَ السَّلَفِ فِي عِبَارَاتِهِمْ، وَأَنْسُجَ عَلَى مِنْوَالِهِمْ، مُتَطَفِّلا عَلَيْهِمْ، لَعَلِّي أَنْ أُنْظَمَ فِي سِلْكِهِمْ، وَأُدْخلَ فِي عِدَادِهِمْ، وَأُحْشرَ فِي اللهِمْ، وَأُدْخلَ فِي عِدَادِهِمْ، وَأُحْشرَ فِي اللهِمْ، وَأَدْخلَ فِي عِدَادِهِمْ، وَأُحْشرَ فِي اللهِمْ مَنَ النَّيْتِينَ وَالشَّهَدَاء وَالصَّلِحِينَ فَي رُمْرَتِمْ مِنْ النَّيْتِينَ وَالشَّهَدَاء وَالصَّلِحِينَ وَالشَّهَا اللهِ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمْ مِنَ النَّيْتِينَ وَالشَّهَا لَهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمْ مِنَ النَّيْتِينَ وَالشَّهِمْ مِنَ اللهَ اللهِ اللهِمْ فَي اللهُ اللهُ اللهِمْ اللهُ اللهُ

وَلَمَّا رَأَيْتُ النَّفُوسَ مَائِلَةً إِلَى الاخْتِصَارِ، آثَرْتُهُ عَلَى التَّطْوِيلِ وَالإِسْهَابِ، ﴿ وَمَا تَرْفِيقِي إِلَّا النَّفُوسَ مَائِلَةً إِلَى الاخْتِصَارِ، آثَرْتُهُ عَلَى التَّطْوِيلِ وَالإِسْهَابِ، ﴿ وَمَا تَرْفِيقِي إِلَّا اللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أَنِيثُ ﴾ [هـود: ٨٨]، وهُـوَ حَـسْبُنَا وَنِعْمَ الْوَكِيلُ.

قال الشيخ:

أخبر ـ رحمه الله ـ بأنه سوف يشرحها، وأنه سلك في شرحه طريقة السلف في عباراتهم. وذلك لأنه تتلمذ على ابن كثير ـ رحمه الله ـ وتأثر به، وابن كثير تتلمذ على ابن تيمية وتأثر به فيها يتعلق بعلم العقيدة، ولما كان كذلك اقتنى كثيرًا من كتب ابن تيمية ومن كتب ابن القيم، وتأثر بها وصار ينقل منها، وإن كان لا يُصرح بأن هذا من كلام فلان أو فلان إلا عند الحاجة. ولعله رأى أن كلام ابن تيمية وتلميذه ابن القيم منبوذ عند أهل زمانه، أو عند أهل مذهبه من المختفية الذين هم من المتكلمة، فلأجل ذلك لم يُصرح بالنقل عنهم من كتبهم. سلك ـ رحمه الله ـ طريقة السلف بعباراتهم، يُكثر من الآثار التي تدل على سلك ـ رحمه الله ـ طريقة السلف بعباراتهم، يُكثر من الآثار التي تدل على

إثباتهم للصفات رحمهم الله، ونسج على منوالهم، وسار على مسيرهم، متطفلًا عليهم، يعني: أنه عد نفسه كأنه طفيلي عليهم، راجيًا أن ينظمه الله تعالى في سلكهم، أي: معهم، وأن يدخله في عداد السلف الصالح، وأن يحشره في زمرتهم، أي: إذا حُشروا زمرًا، وأن يجعله الله تعالى ﴿ مَعَ اللَّذِينَ أَنْعَمَ اللهُ عَلَيْهِم مَنَ اللَّهِ يَعِينَ وَالشَّهَدَآءِ وَالصَّلِحِينَ وَحَسُنَ أَوْلَيْكِ رَفِيقًا ﴾ [النساء: ٦٩].

النبيون: الذين اختارهم الله تعالى واصطفاهم بإنزال الوحي عليهم.

الصديقون: هم الذين صدقوهم وبالغوا في تصديقهم.

الشهداء: الذين استشهدوا في سبيل الله، أو الذين شهدوا بالحق وهم يعلمون.

الصالحون: الذين أصلحهم الله تعالى، وأصلح أعمالهم وأقوالهم.

﴿ وَحَسُنَ أُوْلَكَيْكَ رَفِيقًا ﴾ ، أي: ما أحسن رفقتهم، ويُرجى أن يكون هذا الشارح ـ إن شاء الله ـ من جملتهم.

أخبر بأنه رأى النفوس مائلة إلى الاختصار، فآثره على التطويل والإسهاب، ولو أراد لتوسع توسعًا زائدًا بذكر الأدلة، ويذكر المحاجة وبيان ما تدل عليه، ولكن كلامه فيه شفاء وفيه الكفاية، فإنه شرحها شرحًا واضحًا ظاهرًا، ليس فيه أية خفاء، واقتصر على النقل عن السلف رحمهم الله، وترك النقل عن أهل الكلام، واعتمد على الله تعالى، وآثر الاختصار على الإسهاب وعلى الإطالة، وأخر بأنه يعتمد على الله.

يقول: (وَمَا تَوْفِيقِي إِلا بِالله عَلَيْهِ تَو كَلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ)، راجيًا من الله تعالى توفيقه لكل ما هو صواب، متوكلًا عليه، ومنيبًا إليه، ومتضرعًا إليه، ومخبرًا بأنه حسبه ونعم الوكيل، والحسب: هو الكافي، والوكيل: هو الذي يوكل على كل شيء. والله سبحانه وتعالى حسب عباده المؤمنين؛ كما في قوله تعالى: ﴿ وَمَن يَتُوكِكُلُ عَلَى اللّهِ فَهُو حَسَبُهُ وَ ﴾ [الطلاق: ٣]، وكما في قوله تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهُا النّبِي كُلُ اللّهُ وَمَنِ اللّهُ عَلَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الأنفال: ٢٤]، أي: وحسب أتباعك من المؤمنين الله سبحانه وتعالى أن يكفيكم جميع أموركم.

(وَنِعْمَ الْوَكِيلُ) هذه الجملة ذكرها الله تعالى عن الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ في قوله تعالى: ﴿ اللَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدَّ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخَشُوهُمْ فَاللَّهُ وَنِعْمَ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدَّ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخَشُوهُمْ فَاللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ [آل عه ران: ١٧٣]، قَالَمَ الْمُراهِمُ عليه السّلام حين ألقى في النّارِ، وقَالَما مُحَمَّدُ الله حين قالوا: ﴿ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشُوهُمْ فَرَادَهُمْ إِيمَننَا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴾ (١٠). وحَسْبُنَا اللّهُ وَنِعْمَ الْكَافِي فَو الْعِزِّ وَالْقُدْرَةِ وَالْإِلْطَافِ فَهُ وسبحانه حسب من توكل عليه.

فالشارح ـ رحمه الله ـ يُرجىٰ أن يكون موفقًا حيث طلب من الله تعالى التوفيق، واعتمد عليه ورجا ذلك، واختصر هذا الشرح ولو شاء لأطال،

⁽١) أخرجه البخاري (٤٥٦٣) عن ابن عباس رضي الله عنها.

وبحث فيه عما هو الحق، وتقيد فيه بطريقة السلف، ونقل فيه النقول الصحيحة عن سلف الأمة في إثبات الصفات كلها، فيها يتعلق بصفة الاستواء وصفة العلو، وأن الله تعالى فوق كل شيء، وكذلك في الصفات الفعلية، صفات القدرة والإرادة والعلم والرحمة وما أشبهها.

وفقه ربه لذلك فكان بذلك من الموفقين.

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحَمْدُ لله رَبِّ العَالِينَ.

قَالَ العَلَامَةُ حُجَّةُ الإِسْلامِ أَبُو جَعْفَرِ الوَرَّاقُ الطَّحَاوِيُّ بِمِصْرَ - رَحِمَهُ اللهُ -:

هَذَا ذِكْرُ بَيَانِ عَقِيلَةِ أَهْلَ السُّنَّةِ وَالجَهَاعَةِ، عَلَى مَذْهَبِ فُقَهَاءِ اللَّهِ: أَبِي

حَنِيفَةَ النَّعْهَانِ بْنِ نَابِتٍ الكُوفِيِّ، وَأَبِي يُوسُفَ يَعْقُوبَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ الأَنْصَارِيِّ،

وَأَبِي عَبْدِ اللهِ مُحَمَّدِ بْنِ الحَسَنِ الشَّيْبَانِيِّ - رِضْوَانُ اللهِ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ - وَمَا

يَعْتَقِدُونَ مِنْ أَصُولَ الدِّينِ، وَيَدِينُونَ بِهِ رَبَّ العَالَمِينَ.

قال الشيخ:

إنَّ هذه العقيدة على مذهب أهل السُّنَة والأئمَّة كلِّهم، ولكنَّ الطَّحاوي ذكر أنَّها على مذهب أبي حنيفة وصاحبَيْه، وذلك لأنَّه كتبها لتلاميذه المختصِّين، الذين في قلوبهم وَقْعٌ وَقَدْرٌ لهؤلاء الأئمَّة الثلاثة، الذين هم أبوحنيفة وصاحباه؛ لأنَّ صاحبيه ـ محمد بن الحسن وأبا يوسف ـ هما اللذان دَوَّنا مذهبه، وكتبا المسائل التي سُئِلَ عنها ونشراها؛ فلأجل ذلك أصبحا مختصَّين به.

فيقول: إنَّ هذه العقيدة فيها معتقد هؤلاء الثَّلاثة. ولا ينافي أنَّ فيها معتقد الأئمَّة الأخرين؛ كالشَّافعيِّ ومالك، وأحمد، وكذلك بقيَّة الأئمَّة؛ لأنَّ العقيدة كما ذكرنا سالمة من الخلافات، إلَّا خلاف المبتدعة، والمبتدعة لا يُعتدُّ بخلافهم.

قَالَ الْإِمَامُ الطَّحَاوِيُّ . رحمه الله .:

نَقُولُ فِي تَوْحِيدِ اللَّهِ - مُعْتَقِدِينَ بِتَوْفِيقِ اللَّهِ -: أَنَّ اللَّهَ وَاحِدٌ لا شَرِيكَ لهُ.

قال الشارح:

اعْلَمْ أَنَّ التَّوْحِيدَ أَوَّلُ دَعْوَةِ الرُّسُلِ، وَأَوَّلُ مَنَازِلِ الطَّرِيقِ، وَأَوَّلُ مَقَامٍ يَقُومُ فِيهِ السَّالِكُ إِلَى اللَّهِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿ لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَرْمِهِ فَقَالَ يَعَوْمِ أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَاهِ غَيْرُهُ وَ ﴾ [الأعراف: ٥٩]، وقالَ هُودٌ. عَلَيْهِ السَّلَامُ . لِقَوْمِهِ : ﴿ أَعْبُدُوا اللَّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَاهٍ غَيْرُهُ وَ ﴾ [الأعراف: ٢٥]، وقالَ صَالِحٌ _ عَلَيْهِ السَّلَامُ . لِقَوْمِهِ : ﴿ أَعْبُدُوا اللَّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَاهٍ غَيْرُهُ وَ ﴾ [الأعراف: ٢٥]، وقالَ صَالِحٌ _ عَلَيْهِ السَّلَامُ . لِقَوْمِهِ : ﴿ أَعْبُدُوا اللَّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَاهِ غَيْرُهُ وَ وَالأعراف: ٢٧]، وقالَ شُعيْبٌ _ عَلَيْهِ السَّلَامُ . لِقَوْمِهِ السَّلَامُ . فَقَالَ شَعيْبٌ _ عَلَيْهِ السَّلَامُ . لِقَوْمِهِ : ﴿ أَعْبُدُوا اللّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَاهِ غَيْرُهُ وَقَالَ شَعيْبٌ _ عَلَيْهِ السَّلَامُ . لِقَوْمِهِ : ﴿ أَعْبُدُوا اللّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَاهِ غَيْرُهُ وَ وَالأَعْرَافِ وَقَالَ شَعيْبٌ _ عَلَيْهِ السَّلَامُ . لِقَوْمِهِ : ﴿ أَعْبُدُوا اللّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَاهِ غَيْرُهُ وَ وَالْأَلُو مَا لَكُمْ مِنْ إِلَاهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَاهُ عَلَيْهُ أَلْكُوا اللّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَاهُ عَيْرُهُ وَ وَقَالَ شَعيْبُ وَ اللّهُ اللّهُ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَاهُ وَيَرَاهُ وَ إِللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَيْهِ إِلّهُ اللّهُ وَلَقَوْمِ إِلَا لَهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَمِنَا إِللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُه

وَقَالَ عَلَيْهُ: «أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ»(''). وَلَمِذَا كَانَ الصَّحِيحُ أَنَّ أَوَّلَ وَاجِبٍ يَجِبُ عَلَى المُكَلَّفِ شَهَادَةُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، لَا النَّظَرُ، وَلَا الشَّكُ، كَمَا هِيَ أَقْوَالُ لِأَرْبَابِ

⁽١) تقدم تخريجه (ص٤٢).

الْكَلَامِ اللَّذْمُوم.

قال الشيخ:

هذا الكلام يدلُّ على أهميَّة التَّوحيد، والتَّوحيد الذي ذكره الشارح هو توحيد العبادة؛ فإنَّه الذي دعت إليه الرُّسل، واتَّفقت عليه دعوتُهم، فيقول: إنَّ التَّوحيد هو أوَّل ما يكلَّفُ به العباد، وهو الذي يُسأل عنه في الحشر يوم المعاد، وهو الذي يُشْتَن فيه في القبور ويُسأل عنه المقبور، وهو أوَّل دعوة الرُّسل، وهو الذي اتَّفقت عليه الرِّسالات.

نأخذ من هذه الأدلَّة أهميته؛ لأنَّ الشَّيء الذي اتَّفقت عليه دعوة الرُّسل يدلُّ على أهميَّته، وشيءٌ بدأ به كلُّ رسولٍ دعوتَه يدلُّ على أهميَّته.

دعوة الرُّسل من أوَّلهم إلى آخرهم بدأت بنوع من أنواع التَّوحيد، وهو توحيد العبادة؛ كما في هذه الآيات؛ فإنَّ كلَّ نبيٍّ كان يقول لقومه: ﴿ أَعَبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِنَ إِلَاهٍ عَرَّرُهُ ﴾ [الأعراف: ٥٩]، وهذا توحيد العبادة.

وجَمَعَهم تعالى في قوله: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَا نُوحِى إِلَيْهِ أَنَهُ وَكَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَا نُوحِى إِلَى هِ أَنَهُ وَكَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَا نُوحِي إِلَى كُلِّ لَا إِلَهَ إِلَا أَنَا فَأَعْبُدُونِ ﴾ العبادة، يعني: أنوحي إلى كلِّ رسولٍ، فنقول له: ﴿ أَنَهُ لَا إِلَهَ إِلَا أَنَا فَأَعْبُدُونِ ﴾ يعني: افعل ذلك وأمر أُمَّتك به، وادْعُهم إليه.

وكذلك قول ه تعالى: ﴿ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أَمَّةٍ رَّسُولًا أَنِ ٱعْبُدُواْ ٱللَّهَ

وَٱجْتَ نِبُوا ٱلطَّلِغُوتَ ﴾ [النحل:٣٦]، هذا هو توحيد العبادة.

ويقول تعالى: ﴿ وَسَّلُ مَنْ أَرْسَلُنَا مِن قَبْلِكَ مِن رُّسُلِنَا آ أَجَعَلْنَا مِن دُونِ ٱلرَّحْكِنِ عَالَى عَن رُّسُلِنَا آ أَجَعَلْنَا مِن دُونِ ٱلرَّحْكِنِ عَالِمَةً يُعْبَدُونَ ﴾ [الزخرف: ٤٥]، الجواب: لو سأل؛ لقيل: ما جعل اللهُ من إله غيره، وما أذِنَ لرسولٍ أن يدعُو إلى عبادة إله مع الله.

ثم يقول: إنَّ أوَّل واجبٍ على العباد والمخلوقات أن يأتوا بالشَّهادتين، ولهذا مكث الرَّسول عَلَيْ بمكَّة عشرَ سنين، لا يدعو إلَّا إلى الشَّهادتين، يدعو إلى تحقيق لا إله إلَّا الله، وإلى تصديقه بأنَّه رسولٌ من الله، عشرَ سنين لا يدعو إلَّا إلى توحيد العبادة، أليس ذلك دليل أهميَّته؟! ما فُرضت عليه العبادات إذ ذاك؛ لأنها متفرِّعة عن أصلٍ وهو التَّوحيد؛ فالعبادات كلُّها ما تُقْبَلُ إلَّا بهذا الأصل، لو أتعب المشركون أنفسهم، فصلوا وتصدَّقوا وحجُّوا وأنفقوا وجاهدوا وقرؤوا القرآن، دون أن يوحِّدوا الله، ويذروا ما يدعون من دونه؛ ما قُبلت منهم عباداتهم ولم تنفعهم؛ لأنهم فقدوا شرطَها.

أمَّا المتكلِّمون، الذين نهى علماؤنا عن الخوض في كلامهم من المعتزلة ونحوهم، فيقولون: إنَّ أوَّل واجبٍ النَّظر، وبعضهم يقول: أوَّل واجبٍ قصد النَّظر، وبعضهم يقول: أوَّل واجب الشَّكُ، وهذه أقوالٌ باطلةٌ.

صحيحٌ أنَّ الله تعالى أمرنا بالنَّظر لأجل الاعتبار، بل قد أمر الذين كَّذبوا بالنَّظر والاعتبار في آياتٍ كثيرةٍ؛ كقوله تعالى: ﴿ أَفَامَرْ يَنْظُرُوا إِلَى ٱلسَّمَآءِ فَوْقَهُمْ ﴾ [ق: ٦]، وقوله: ﴿ أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى ٱلْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ﴿) وَقُولُه: ﴿ أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى ٱلْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ﴿)

[الغاشية: ١٨، ١٨]، وقوله: ﴿ أَوَلَمْ يَنظُرُواْ فِي مَلَكُوتِ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ ﴾ [الأعراف: ١٨٥]، وقوله: ﴿ أَفَانَوْ يَسِيرُواْ فِي اَلْأَرْضِ فَيَنظُرُواْ ﴾ [عمد: ١١]؛ إلّا أنّ النّظر هنا يُدعى إليه لأجل الاقتناع، يعني: يُقال لكَ: إذا دعوتَ مسلمًا فادعه إلى الشَّهادتين، فإذا توقَّف فادعه إلى النَّظر، قل له: انظر إلى هذه المخلوقات، انظر إلى هذه المخلوقات، انظر إلى هذه الأفلاك النَّابتة، وهذه الأفلاك الزَّائلة، وهذه المخلوقات المُنبثَة؛ هل خُلِقَتْ عبثًا؟! انظر إلى نفسك وتقلُّبِ أحوالِكَ؛ هل خُلِقْتَ من غير خالقٍ؟! فإذا نظر وتفكّر، فإنَّه عند ذلك يعتبر ويرجع إلى ما تدعوه إليه، فالنَّظر والقصد إلى النَّظر وسيلةٌ ودلالةٌ وحجةٌ على المعاند، لا بمعنى أنَّ أوَّل واجبٍ النَّظر، بل يُدعى مَن شكَ وتوقَف إلى أن ينظر حتَّى يستيقن.

وأمَّا قولهم: إنَّ أوَّل واجبِ الشَّكُ؛ أي: إنَّ أوَّل ما يجب على الإنسان عندما يعقل أن يشكّ، ثم بعد ذلك يسأل في إزالة ذلك الشَّكَ!! فهذا قولٌ باطلٌ، بل الواجب أوّلًا _أي: أوّل كلّ شيءٍ _أن يأتي بالشّهادتين، ثم بعد ذلك يعمل بمقتضاهما، والأعمال متفرّعةٌ عن الشهادتين.

بَلْ أَئِمَّةُ السَّلَفِ كُلُّهُمْ مُتَّفِقُونَ عَلَى أَنَّ أَوَّلَ مَا يُؤْمَرُ بِهِ الْعَبْدُ الشَّهَادَتَانِ، وَمُتَّفِقُونَ عَلَى أَنَّ مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ قَبْلَ الْبُلُوعِ لَمْ يُؤْمَرْ بِتَجْدِيدِ ذَلِكَ عَقِيبَ بُلُوغِهِ، بَلْ وَمُتَّفِقُونَ عَلَى أَنَّ مَنْ فَعَلَ ذَلِكَ قَبْلَ الْبُلُوعِ لَمْ يُؤْمَرُ بِتَجْدِيدِ ذَلِكَ، وَلَمْ يُوجِبْ أَحَدٌ مِنْهُمْ عَلَى يُؤْمَرُ بِالطَّهَارَةِ وَالصَّلَاةِ إِذَا بَلَغَ أَوْ مَيَّزَ عِنْدَ مَنْ يَرَى ذَلِكَ، وَلَمْ يُوجِبْ أَحَدٌ مِنْهُمْ عَلَى وَلِيَّهِ أَنْ يُخَاطِبَهُ حِيئَذٍ بِتَجْدِيدِ الشَّهَادَتَيْنِ، وَإِنْ كَانَ الْإِقْرَارُ بِالشَّهَادَتَيْنِ وَاجِبًا بِاتَّفَاقِ لَلْمُ لِمِينَ، وَوُجُوبُ الصَّلَاةِ، لَكِنْ هُوَ أَدَّى هَذَا الْوَاجِبَ قَبْلَ ذَلِكَ.

قال الشيخ:

معنى هذا الكلام: أن الأطفال عندما ينشؤون بين آبائهم يلقّنهم الأبُ معالِمَ التَّوحيد من وقت تمييزه، فيلقّنه معرفة ربّه، ومعرفة نبيّه، واستحقاق الله العبادة، ووجوب العبادة عليه، فينشأ على الإسلام وعلى قول لا إله إلّا الله، ويسمع ذلك من أبويه وهو صغيرٌ لم تجب عليه الأحكام بعدة، فإذا بلغ استمرّ في العمل، ولا يحتاج عند البلوغ أن تقول له: انطق بالشّهادتين الآن! أصبحت مكلّفًا، بل يكفي نطقه فيها سبق؛ في تشهُّده، في صلاته، في إجابته للمؤذّن ... وما أشبه ذلك، فلا حاجة بعد ذلك عند البلوغ إلى تلقينه، ولا إلى تجديد إسلامه، بل هو مسلمٌ بين أبوين مسلمين، منذ عقِلَ وهو يُلقّن ويُؤلّف.

ولو أنَّه بلغ بعدما صلَّى، لم يُؤمر بإعادة الصَّلاة، خلافًا لبعض العلماء الذين يقولون: لو صلَّى الظُّهر قبل أن يبلغ ثمَّ بلغ بعدها باحتلامٍ أو نحوه، نأمره بإعادة الظُّهر؛ لأنَّه صلاَّها قبل أن يبلغ، وهي في حقّه غير واجبةٍ، فبعدما بلغ تصير

واجبةً عليه. والصَّحيح أنَّه لا يؤمر؛ لأنَّ الله ما أمر بالصَّلاة مرَّتين، فإذا أدَّاها ـ ولو قبل البلوغ ـ كانت مجزئةً.

فكما لا يُؤمر بإعادة الصَّلاة بعد البلوغ لو كان الوقت باقيًا، فكذلك لا يُؤمر بعد البلوغ بتجديد الشَّهادتين، بل يكفيه أنَّه على الفطرة، وأنَّه تلقَّن ذلك وتعلَّمه وفهمه.

وَهُنَا مَسَائِلُ تَكَلَّمَ فِيهَا الْفُقَهَاءُ؛ كَمَنْ صَلَّى وَلَمْ يَتَكَلَّمْ بِالشَّهَادَتَيْنِ، أَوْ أَتَى بِغَيْرِ ذَلِكَ مِنْ خَصَائِصِ الْإِسْلَامِ، وَلَمْ يَتَكَلَّمْ بِهَا: هَلْ يَصِيرُ مُسْلِمًا أَمْ لَا؟ وَالصَّحِيحُ أَنَّهُ يَصِيرُ مُسْلِمًا بِكُلِّ مَا هُوَ مِنْ خَصَائِصِ الْإِسْلَام.

فَالتَّوْحِيدُ أَوَّلُ مَا يُدْخِلُ فِي الْإِسْلَامِ، وَآخِرُ مَا يُخْرَجُ بِهِ مِنَ الدُّنْيَا، كَمَا قَاآَ، النَّبِيُّ ﷺ: «مَنْ كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ دَخَلَ الْجَنَّةَ»(١). فَهُو أَوَّلُ وَاجِبٍ وَآخِرُ وَاجِب.

فَالتَّوْحِيدُ أَوَّلُ الْأَمْرِ وَآخِرُهُ، أَعْنِي: تَوْحِيدَ الْإِلْهِيَّةِ.

قال الشيخ:

هذه مسألةٌ فرضها أيضًا ليس بصحيح، وهو قولهم: إنَّه قد يوجد من ينشأ ولم يتكلَّم بالشَّهادتين من أوَّل أمره إلى أن يبلغ، فهل تصلح عبادته؟

نقول: هذا محالٌ، وذلك لأنَّ النُّطق بالشَّهادتين قد يكون شرطًا في صحَّة العبادة؛ كما في التَّشهُّد، فالصَّلاة مثلًا لا بدَّ من التَّشهُّد في آخرها، يقول: أشهد ألَّا إله إلاَّ الله، وأشهد أنَّ محمدًا رسول الله، ثم يأتي بالصَّلاة على النَّبيِّ عَلَيْ ، ثمَّ

يُسَلِّم، ولا تصحُّ صلاته إلَّا بهذا التَّشهُّد، فهو ركن من أركانها. فكيف يُتصوَّر أن إنسانًا يُولد بين أبوين مسلمين، ويبلغ، وهو ما تكلَّم بكلمة (لا إله إلَّا الله محمدٌ رسول الله)؟ هذا فرضٌ غير واقع، وذلك لأنَّ المسلم يسمع كلمة لا إله إلَّا الله مرارًا وتكرارًا؛ في الأذان، وفي الخطب، وفي التَّشهُّد، وفي القرآن ... وقد ذُكرت الشَّهادة في القرآن في عِدَّة مواضع؛ كقوله تعالى: ﴿ شَهِدَ اللهُ أَنَّهُ لَا إِلَهُ إِلَا هُوَ الْمَلَيَكَةُ وَأُولُوا أَلْعِلْمِ قَآيِمًا بِٱلْقِسْطِ ﴾ [آل عمران: ١٨]، فلابد ان الصَّبي يقرأ من القرآن أو يسمع من يقرؤه، فينطق به، فيكون بذلك مسلمًا قد أتى بالشَّهادتين.

والتَّوحيد الذي عرفنا أهميَّته هو توحيد العبادة، وهو أوَّل ما يُدخل به الإسلام، وأوَّل ما يُدخل به الإسلام، وأوَّل ما ينطق به إذا أسلم، فيقال له: قل: أشهد ألَّا إله إلَّا الله، وأنَّ محمدًا رسول الله؛ وذلك لقوله ﷺ: «أُمِرْتُ أَنْ أُقَاتِلَ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ» (١)، فإذا أسلم كافرٌ النَّاسَ حَتَّى يَشْهَدُوا أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ» (١)، فإذا أسلم كافرٌ فإنّه يُلقَّنُ الشَّهادتين، ويُبيَّنُ له معناهما، ويُؤمر بالعمل بمقتضاهما، فهذا أوَّل ما يُدْخِل العبدَ في الإسلام، وهو نطقه بالشَّهادتين واعتقاده بمدلولهما.

وتوحيد العبادة أيضًا هو آخر ما يخرج به العبد من هذه الدُّنيا، فالإنسان مأمور أن يختم حياته به (لا إله إلَّا الله)؛ لقوله ﷺ: «مَنْ كَانَ آخِرُ كَلَامِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَخَلَ الْجَنَّةَ»(٢)، يعني: خُتم له بالتَّوحيد أو بها يدلُّ على هذا المعنى، وختم

⁽۱) تقدم تخريجه (ص٤٤).

⁽٢) تقدم تخريجه قريبًا.

له بخاتمة حسنة، ولهذا قال على في الحديث الذي أخرجه مسلم (١)، وغيره (٢): «لَقَّنُوا مَوْتَاكُمْ لَا إِلَه إِلّا اللّهُ»، يعني: ليكن آخر ما ينطقون به كلمة (لا إله إلّا الله)؛ حتّى يُختَم لهم بها ابتدؤوا به؛ يُختَم لهم بعقيدة سليمة، وهي اعتقاده أنّ الله هو الإله الحقّ، وأنّ إلهيّة ما سواه باطلة، فبذلك يكونُ أوّلُ الأمر وآخرُه هو هذا التّوحيد، الذي هو توحيد العبادة.

(١) برقم (٩١٦) من حديث أبي سعيد الخدري ١٠٥ (٩١٧) من حديث أبي هريرة ٨٠٥.

⁽٢) أخرجه أبو داود (٣١١٧)، والترمذي (٩٧٦)، والنسائي (١٨٢٦)، وابن ماجه (١٤٤٥) من حديث أبي سعيد الخدري الله.

_\VA

قال الشارح:

فَإِنَّ التَّوْحِيدَ يَتَضَمَّنُ ثَلَاثَةً أَنَّوَاعٍ:

أَحَدُهَا: الْكَلَامُ فِي الصِّفَاتِ.

وَالثَّانِي: تَوْحِيدُ الرُّبُوبِيَّةِ، وَبَيَانُ أَنَّ اللهَّ وَحْدَهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ.

وَالثَّالِثُ: تَوْحِيدُ الْإِلْهَيَّةِ، وَهُوَ اسْتِحْمَّاقُهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَنْ يُعْبَدَ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ.

أَمَّا الْأَوَّلُ: فَإِنَّ نُفَاةَ الصِّفَاتِ أَدْ خَلُوا نَفْيَ الصِّفَاتِ فِي مُسَمَّى التَّوْحِيدِ، كَالجَهْمِ بْنِ صَفْوَانَ وَمَنْ وَافَقَهُ، فَإِنَّهُمْ قَالُوا: إِنْبَاتُ الصِّفَاتِ يَسْتَلْزِمُ تَعَدُّدَ لَا الْوَاجِبِ! وَهَذَا الْقَوْلُ مَعْلُومُ الْفَسَادِ بِالضَّرُورَةِ، فَإِنَّ إِنْبَاتَ ذَاتٍ مُجَرَّدَةٍ عَنْ جَمِيعِ الْوَاجِبِ! وَهَذَا الْقَوْلُ مَعْلُومُ الْفَسَادِ بِالضَّرُورَةِ، فَإِنَّ إِنْبَاتَ ذَاتٍ مُجَرَّدَةٍ عَنْ جَمِيعِ الصَّفَاتِ لَا يُتَصَوَّرُ لَهَا وُجُودٌ فِي الخَارِجِ، وَإِنَّا اللَّهْنُ قَدْ يَفْرِضُ المُحَالَ وَيَتَحَيَّلُهُ، وَهَذَا غَايَةُ التَّعْطِيلِ.

قال الشيخ:

نعرف - بل يعرف حتَّى أطفال المسلمين والحمد لله - أنَّ أقسام التَّوحيد ثلاثة: توحيد الرُّبوبيَّة، وتوحيد الألوهيَّة، وتوحيد الأسماء والصِّفات.

ويجب أن يُلقَّن الطِّفل هذه الألوان، وأن يُعرَّف مدلولها.

والمتقدِّمون من صدر هذه الأمَّة أكثروا من التَّأليف في توحيد الأسماء والصِّفات، بـل غالـب كتبهم التي ألَّفوها في العقيدة تـدور حـول الأسماء والصِّفات، حتَّى ولو سمَّوْها كتاب التَّوحيد. كابن خزيمة وغيره ـ فإنَّ الخلاف في الأسهاء والصِّفات مشتهرٌ في القرون الأولى، فقد أظهر الخلاف فيها ابتداءً الجهم بن صفوان في أوَّل القرن الثَّاني، ثمَّ تبعه أتباعٌ له سيَّاهم السَّلف بالجهميَّة، وسُمُّوا أيضًا بالمعتزلة، وكثروا وانتشروا وتمكَّنوا، وكان من عقيدتهم إنكار الصِّفات.

وإنَّما أنكر الجهم وأتباعه صفات الله عزَّ وجل؛ لأنَّهم إنَّما تَخيَّلُوا فاعتمدوا على الفكر والخيال والعقول، فأدلَّتهم في نفي الصَّفات أدلَّةٌ تخمينيَّةٌ عقليَّةٌ؛ ولهذا يقول كثيرٌ منهم: إنَّ هذا الباب لا يكشفه إلاَّ الخيال، وإنَّهم يعجزون عن التعبير.

والحاصل: أنَّ عقيدتهم هي نفي الصِّفات، يعني: أنهم نفوا عن الله تعالى صفاته كلها، ومنهم من نفى حتَّى أسهاء الله مع الصِّفات.

والعلَّة التي نفوا لأجلها هذه الصِّفات ما ذكره الشَّارح رحمه الله مي قولمم: إنَّ إثبات الصِّفات يستلزم تعدُّد الواجب، فهم يقولون: إنَّ الواجب الله وحده، أي: الله تعالى هو واجب الوجود. وهذه لفظةٌ من ألفاظ المتكلِّمين: واجب الوجود، وهي من جملة ما تكلَّموا به وتوسَّعوا فيه.

وأخصُّ أوصاف الله عند المعتزلة (القِدَم): إنَّه هو القديم، فيقولون: إذا أثبتنا أنَّ الله قديمٌ، وأثبتنا أنَّ سمع الله قديمٌ، وقدرة الله قديمةٌ، وعلمه قديمٌ، وكلامه قديمٌ، ما صار القديم واحدًا، بل صار عددًا، فلا جَرَمَ أَنَّنا نمحو الصَّفات ونجعل القدم لذات الله وحده.

فنفوا الصِّفات، وأثبتوا الذَّات، وأثبتوا القِدَم للذَّات.

كيف يُرَدُّ عليهم؟

مر بنا كلام الشَّارح، حيث قال: إنَّ إثبات ذاتٍ مجرَّدةٍ عن الصِّفات لا يمكن في الوجود - ولو هَضَمَ العقل إثبات ذلك - فإنَّ العقل قد يهضم المُحَال، فهذا من المحال، يعني: مستحيلٌ أن تُوجد ذاتٌ مجرَّدةٌ عن صفاتٍ ومتَّصفةٌ بالقِدَم، فكما أنَّكم يا معتزلة ويا مبتدعة تُثبتون أنَّ الله تعالى له ذاتٌ، فلا بدَّ أن تثبتوا له الصِّفات، فإنَّ الصِّفات من جملة الذَّات، والوحدانيَّة لا تنافيها، فالله تعالى واحدٌ بصفاتِه، فذاته وصفاته شيءٌ واحدٌ، ولا يلزم لإثبات الصِّفات تعدُّدٌ.

هذا الردِّ عليهم باختصارٍ .

وَهَذَا الْقَوْلُ قَدْ أَفْضَى بِقَوْمٍ إِلَى الْقَوْلِ بِالْحُلُولِ أَو الِاتِّحَادِ، وَهُوَ أَقْبَحُ مِنْ كُفْرِ النَّصَارَى، فَإِنَّ النَّصَارَى خَصُّوهُ بِالمَسِيحِ، وَهَوُّ لَاءِ عَمُّوا بَجِيعَ المَخْلُوقَاتِ.

قال الشيخ:

هذا الكلام مما تقشعرُ منه الجلود، وهذه التشريعات تخص مذهب أهل الوحدة وهم طائفةٌ يُقال لهم: أهل وحدة الوجود، أو يسمّون: أهل الحلول، وأهل الاتّحاد، وهم الذين يقولون: إنّ ذات المخلوق حالّةٌ بذات الخالق، وإنّه لا فرق عندهم بين خالقٍ ومخلوقٍ، بل الأمر شيءٍ واحدٍ، لا فرق بين الخالق والمخلوق، تعالى الله عن قولهم.

وهذه الطَّائفة كانت منتشرةٌ في القرون الوسطى، وأشهر من أشاع هذا القول في القرن الثالث: رجلٌ يُقال له الحسين الحكَّاج (١)، أظهر التصوُّف، وأبطن هذا القول ثم أظهره، وحُفِظَتْ عنه كلماتٌ، شنيعةٌ تدلُّ على هذه المعتقدات،

⁽۱) قال ابن القيم في حاشيته على سنن أبي داود (۲۹ / ۲۹۸): «حدثت بدعة الإرجاء بمد انقراض عصر الصحابة ... ثم حدثت بدعة التجهم بعد انقراض عصر التابعين، واستفحل أمرها واستطار شرها في زمن الأئمة كالإمام أحمد وذويه، ثم حدثت بعد ذلك بدعة الحلول وظهر أمرها في زمن الحسين الحلاج، وكلما أظهر الشيطانُ بدعة من هذه البدع وغيرها، أقام الله لها من حزبه وجنده من يردها ويحذر المسلمين منها».

وحُفِظَتْ ـ أيضًا ـ عن بعض أهل زمانِهِ.

فنقول: إنَّ هذا القول - مع شناعته - يؤدِّي إلى هذه الأقوال الشَّنيعة، ونبيِّن ذلك على وجه الاختصار، يعني: من فروع قولهم إن فرعون صادقٌ لَمَّا قال: ﴿ أَنَا رَبُكُمُ الْأَعْلَى ﴾ [النازعات: ٢٤]؛ لأنَّه من جملة الرَّبِّ، أخطأ فرعونُ حيث خصَّ نفسَهُ، ولو قال: أنا وأنت وهذا وهذا كلُّنا الربُّ؛ لكان مصيبًا، فهو صادقٌ؛ لأنَّه من جملة الرَّبِّ. كذلك المشركون لما عَبدوا هذا الصَّنم وهذا الوثن وهذا القبر وهذا وهذا وهذا وهذا كنَّمَ ما عبدوا إلاَّ الله، ولكنَّهم أخطؤوا لَمَّا خصَّصوا، لو قالوا: إنَّ الله هو كلِّ شيءٍ، وإنَّ كلَّ شيءٍ من جملة الله؛ لكانوا مصيبين، ولكنَّهم لما خصَّصوا أخطؤوا.

وكذا قولهم: ما يكون هناك حلالٌ وحرامٌ. يعني: الجميع شيءٌ واحدٌ، لا فرق عندهم بين نكاح الأمِّ والأخت والأجنبيَّة؛ كلُّ ذلك من عينٍ واحدةٍ، بل هو العين الواحدة، تعالى الله عن قولهم.

قد صَدَرَتْ من أكابرهم كلماتٌ شنيعةٌ من مثل هذا، يقشعرُّ الجلدُ منها؛ حيث حُفِظَ عن الحسين الحلاَّج هذا: قوله: ما في الجُبَّةِ إلَّا الله! يعني: نفسه، وعن بعضهم أنَّه قال: سبحاني! سبحاني! ما أعظم شاني! وعنه أنَّه مرَّة كانوا يمشون خلفه، فالتفت، فلمَّا رآهم يمشون خلفه؛ قال لهم: إنَّني أنا الله، لا إله إلَّا أنا فاعبدونِ! تعالى الله عن قوله. هذا بعض من أقوالهم.

وكان بعض العلماء المتأخّرين يَذُبُّ عن الحلاَّج، ويدَّعي أنَّه من أهل

العقيدة، وأنَّه مُوَحِّدٌ، ولما نُقِلَ له قولُهُ في أبياتٍ:

سُبْحَان مَنْ أَظْهَرَ نَاسُوتَهُ سِرَّ سَنَا لَاهُوتِهِ الثَّاقِبِ حَتَّلَىٰ بَعَان مَنْ أَظْهَرَ الْطَاهِرًا فِي صُورَةِ الْآكِلِ وَالشَّارِبِ حَتَّلَىٰ بَعَن مَن قال هذا(١). فقيل: إنَّه الحلاَّج. فظهر بذلك كفرُهُ.

هـذان البيتان فيهما الكفر الصّريح؛ فإنَّ (النَّاسوت): هو النَّاس، و النَّاس في صورة نفسه، و (اللاَّهوت): هو الإله؛ أي: أظهر ناسوته؛ يعني: أظهر النَّاس في صورة نفسه، (سرِّ سنا لاهوته الثَّاقب): حتَّى بدا في خلقه ظاهرًا في صورة ثاقب، تعالى الله عن قولهم.

ويقول بعضهم أيضًا(٢):

الــربُّ عبـــدُّ والعبــدُربُّ ياليت شعري من المكلَّفْ إن قلــتَ مبــدُ فــذاك ربُّ أنَّــى يُكلَّـفْ تعالى الله عن قولهم.

والذي أدَّى بهم إلى هذه الأقوال الشَّنيعة: أنَّهم لَّما نفوا الصَّفات، وجعلوا

⁽١) قال ابن خفيف ـ رحمه الله ـ: على قائل هذا لعنة الله، فلما قيل له: هذا شعر الحسين الحلاج، قال: إن كان هذا اعتقاده فهو كافر. انظر: سير أعلام النبلاء (١٤/ ٣٢٦).

⁽۲) هو ابن عربي صاحب كتاب "فصوص الحكم". انظر: مجموع الفتاوى (۲/ ۲٤۲)، قال شيخ الإسلام ابن تيمية ـ رحمه الله ـ: "وهذا مبني على أصله، فإن عنده ما ثم عبد ولا وجود الا وجود الرب، فمن المُكلَّف؟! وعلى أصله هو المُكلَّفُ وَالمُكلِّفُ، كما يقولون: أرسل من نفسه إلى نفسه رسولًا!".

وجود الله وجودًا مطلقًا؛ أدَّى بهم إلى أنْ يقولوا: إنَّ ذات المخلوق حالَّة في ذات الخالق، وإنَّه عين وجود المخلوقات. تعالى الله عن ذلك.

والمسلم عليه أن يعرف نفسه، وأن يعرف أنّه مخلوقٌ، وأنَّ خالِقه مباينٌ للخلق، وأنَّ الرَّبَ سبحانه وتعالى ـ فوق عرشه بائنٌ من خلقه، ليس في ذاته شيءٌ من مخلوقاته، ولا في مخلوقاته شيءٌ من ذاته، ويَستحضرُ أنه ـ سبحانه للحليم بكلِّ شيءٍ، الذي لا تخفى عليه من عباده خافيةٌ، وإذا استحضر عظمته، وجلاله، وكبرياءه، وقُربَه، وابتعاده، وأنّه بكلِّ شيءٍ عليم، وأنّه لِا توسوس به النّفوس وما يحيك في الصّدور عليمٌ؛ ألزمه ذلك أن يعظمه حقّ التّعظيم، وأن يخافة حقّ التّعظيم، وأن

إننا إذا بحثنا في مسألة الصِّفات وعَلِمنا صفات الله تعالى؛ أُوجِبَ للعالمِ بها أَنْ يَخافه حتَّ العبادة.

قال الشارح ـ رحمه الله ـ:

وَمِنْ فُرُوعِ هَذَا التَّوْحِيدِ: أَنَّ فِرْعَوْنَ وَقَوْمَهُ كَامِلُو الإِيمَانِ، عَارِفُونَ بِاللَّهِ عَلَى الْحَقِيقَةِ!

وَمِنْ فُرُوعِهِ: أَنَّ عُبَّادَ الأَصْنَامِ عَلَى الحَقِّ وَالصَّوَابِ، وَأَنَّهُمْ إِنَّمَا عَبَدُوا اللَّـهَ لا غَيْرَهُ!

وَمِنْ فُرُوعِهِ: أَنَّهُ لا فَرْقَ فِي التَّحْرِيمِ وَالتَّحْلِيلِ بَسِنَ الأُمِّ وَالأُخْتِ وَالأَجْنِيَةِ، وَلا فَرْقَ بَيْنَ المَاءِ وَالخَمْرِ وَالزِّنَى وَالنِّكَاحِ، الْكُلُّ مِنْ عَيْنٍ وَاحِدَةٍ، لا بَلْ هُوَ الْعَيْنُ الْوَاحِدَةُ.

وَمِنْ فُرُوعِهِ: أَنَّ الأَنْبِيَاءَ ضَيَّقُوا عَلَى النَّاسِ. تَعَالَى اللَّـهُ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا.

قال الشيخ:

يريد بالتوحيد: ما سلكه أهل الحلول والاتحاد، الذين يقولون: إن الله تعالى بذاته حال في جميع المخلوقات، وأن كل المخلوقات عين الذات الربانية. هكذا يعتقدون، ومن أشهرهم ابن عربي الاتحادي، الذي يقول فيه بعض المتأخرين:

مَعْبُودُهُ كُلُّ شَيْءٍ فِي الْوُجُودِ بَدَأَ الْكَلْبُ وَالْقِرْدُ وَالْخِنْزِيرُ وَالْأَسَدُ يعني: أنه يدَّعي أن الذات الربانية حالة في جميع المخلوقات، ومن ذلك الكلاب والخنازير والقردة وما أشبهها. فهكذا يجعلون كل شيء من المخلوقات والموجودات هو عين ذات الرب، فعلى قسولم يكون فرعون على صواب؛ لأن قوله: ﴿ أَنَا رَبُّكُمُ ٱلْأَعَلَى ﴾ النازعات: ٢٤]، يعني: أنا جزء من الرب، فيكون كامل الإيمان هو وقومه، فيكونون العارفين بالله على الحقيقة، إلّا أنهم أخطؤوا حيث خصصوا، ولو عمموا وقالوا: فرعون وموسى وجميع الخلق كلهم من الله، فعلى هذا القول الاتحادي يكونون كمل إيمانهم.

وكذلك أيسضًا عباد الأصنام الذين يعبدون الأشجار والأحجار والأموات ونحوهم، على قول هؤلاء الحلولية أنهم مصيبون وأنهم عبدوا الله؛ لأن تلك الأصنام من ذات الله تعالى - تعالى الله عن قولهم - إنها أخطؤوا حيث خصصوا، ولو قالوا: إن الأصنام وجميع الموجودات كلها معبودة، وكلها من الذات الربانية لأصابوا، ومع ذلك فإنهم على قول أهل الاتحاد إنها عبدوا الله.

ومن فروع هذا المذهب أنه لا فرق في التحريم والتحليل، بين الأم والأخت والأجنبية، وذلك لأن الجميع من ذات الرب تعالى، وعلى قولهم يجوز أن ينكح الرأة الأجنبية؛ لأن الكل واحد.

وعلى قولهم: لا فرق بين الماء والخمر، والشرع أخطأ حيث حرم الخمر دون الماء، وأخطأ حيث حرم الزنى دون النكاح، مع أن الكل من عين واحدة، بل هو العين الواحدة، الزنى نفس النكاح، والخمر نفس الماء، والأم كالأجنبية، كلهم جزء من الذات الربانية تعالى الله عن قولهم.

ويدّعون أن الأنبياء ضيقوا على الناس حيث خصصوا العبادة بالله تعالى، ولم يعمموا، ولو قالوا لهم: اعبدوا كل شيء في الوجود. لكانوا صادقين، هكذا على قولهم هذا الباطل.

وقد اشتهرت مقالاتهم هذه، وناقشها شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله، وتوجد له رسائل في المجلد الثاني من مجموعة فتاوى شيخ الإسلام، في مناقشة هؤلاء الذين هم الاتحادية، ولهم رؤوس مشهورون: كابن سبعين، والحلاج، وابن الفارض، ونحوهم.

وَأَمَّا الثَّانِي: وَهُو تَوْحِيدُ الرُّبُوبِيَّةِ، كَالْإِقْرَارِ بِأَنَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ، وَأَنَّهُ لَيْسَ لِلْعَالَمِ صَانِعَانِ مُتَكَافِئَانِ فِي الصِّفَاتِ وَالْأَفْعَالِ، وَهَذَا التَّوْحِيدُ حَقُّ لَا رَيْبَ فِيهِ، وَهُوَ الْغَايَةُ عِنْدَ كَثِيرِ مِنْ أَهْلِ النَّظَرِ وَالْكَلَامِ وَطَائِفَةٍ مِنَ الصُّوفِيَّةِ.

وَهَذَا التَّوْحِيدُ لَمْ يَذْهَبْ إِلَى نَقِيضِهِ طَائِفَةٌ مَعْرُوفَةٌ مِنْ بَنِي آدَمَ، بَلِ الْقُلُوبُ مَفْطُورَةٌ عَلَى الْإِقْرَارِ بِغَيْرِهِ مِنَ الْمَوْجُودَاتِ، مَفْطُورَةٌ عَلَى الْإِقْرَارِ بِغَيْرِهِ مِنَ الْمَوْجُودَاتِ، كَمَا قَالَتَ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَلَقُ فَاطِرِ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ لَهُ [إبراهيم: ١٠].

قال الشيخ:

هذه الزُّبوبيَّة يقرؤها الأطفال في المدارس، يعرفون أنَّها معرفة الله تعالى بآياته، التي هي مخلوقاته.

إذا قيل لك: بمَ عرفت ربَّك؟

فَقُلْ: بآياته ومخلوقاته؛ فهذا هو توحيد الرُّبوبيَّة، يعرف بالنَّظر في هذه المخلوقات، وهي أفعال الله تعالى.

ذكروا أنَّه لما نزل قول الله تعالى: ﴿ وَإِلَنَهُكُمْ إِلَكُ ۗ وَحِدُّ لَآ إِلَكَ إِلَهُ إِلَا هُو الرَّحْمَانُ الرَّحِيمُ ﴾ [البقرة: ١٦٣]، قال كفار قريش بمكمة: كيف يسَعُ الناسَ إلهُ وا ٠ ٤؟ فنزلت الآية بعدها: ﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ ٱلسَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَٱخْتِلَفِ الْمَيْلِ وَالنَّهَادِ

وكم في القرآن من الآيات في مثل هذا؛ كقوله تعالى: ﴿ وَمَايَةُ لَمُمُ الْأَرْضُ الْمَيْمَةُ الْمَرْضُ الْمَيْمَةُ النّهَارَ فَإِذَا هُم مُظّلِمُونَ ﴾ [يس: ٣٧]، وقوله سبحانه: ﴿ وَمِنْ الْيَهُ مَنْ تُرَابٍ ﴾ [الروم: ٢٠]، وقوله - جل وعلا -: ﴿ وَمِنْ عَايَنَةِهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَنْ تُرَابٍ ﴾ [الروم: ٢٠]، وقوله - جل وعلا -: ﴿ وَمِنْ عَايَنَةِهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَنْ تُرَابٍ ﴾ [الروم: ٢٠]، وقوله تعالى: ﴿ وَمِنْ عَاينَةِهِ اللّهُ عَيْرَ ذَلِكُ مِنْ الْآياتِ.

وفي السُّور المكيَّة الكثير من هذه الأدلة، حتَّى إن بعض السُّور تتوالى فيها الأدلة وتتكرر؛ كقوله ـ جل وعلا ـ في سورة المرسلات: ﴿ أَلَرْ بَخَمُلِ ٱلْأَرْضَ كَفَاتًا ﴾ الأدلة وتتكرر؛ كقوله ـ جل وعلا ـ في سورة المرسلات: ﴿ أَلَرْ بَخَمُلِ ٱلْأَرْضَ مِهَدًا ﴾ [المرسلات: ٢٥] ... إلى آخرها. ثمَّ في السُّورة التي تليها: ﴿ ءَانتُمُ أَشَدُ خَلَقًا أَمِ ٱلتَمَاءُ بَلَكَا ﴾ [النبأ: ٢] ... إلى آخرها. ثمَّ في السُّورة التي تليها: ﴿ ءَانتُمُ أَشَدُ خَلَقًا أَمِ ٱلتَمَاءُ بَلَكَا ﴾

⁽١) أخرجه الطبرى (٢/ ٢١) عن عطاء رحمه الله.

[النازعات: ٢٧] ... إلى آخرها. ثمّ في السُّورة التي تليها: ﴿ فَلْيَنُظُرِ ٱلْإِنسَنُ إِلَى طَعَامِهِ عَلَى النازعات: ٢٠) أَنَا صَبَبُنَا ٱلْمَاءَ صَبًا ﴾ [عبس: ٢٤، ٢٥] إلى آخرها. فإنَّ هذه آياتٌ على توحيد الرُّبُويَّية الذي يُقصد منه تثبيت توحيد الإلهيَّة.

فتوحيد الربوبية معتَرَفٌ به، ولكن لا يكفي، بل لابدً معه من ثمرته، وهذا التوحيد أصبح حجة عليهم في التوحيد الذي هو حقُّ الله، يُقال لهم: اعملوا ما دمتم أقررتم به، يقول تعالى: ﴿ قُل لِمَنِ ٱلأَرْضُ وَمَن فِيهَ آ إِن كُنتُمْ مَا دمتم أقررتم به، يقول تعالى: ﴿ قُل لِمَنِ ٱلأَرْضُ وَمَن فِيهَ آ إِن كُنتُمْ تَعَلَمُونَ ﴿ اللهِ منون: ٨٤، ٨٥]، يعني: أفلا تعَلَمُونَ ﴿ وَلَى سَيَقُولُونَ لِلّهِ قُلْ أَفَلا تَذَكُّرُونَ ﴾ [المؤمنون: ٨٥، ٨٥]، يعني: أفلا تعبدونه، ويقول عجل شأنه ن قُل مَن رَبُّ السَّمَوَتِ السَّبْعِ وَرَبُّ الْكَرْشِ الْعَلْمِي اللهُ وَحِده، ويقول عنو وجل عنو وجل ن ﴿ قُلْ مَنْ بِيلِهِ عَلَى اللهُ وحده، ويقول عنو وجل ن ﴿ قُلْ مَنْ بِيلِهِ عَلَى اللهُ وحده، ويقول عنو وجل ن ﴿ قُلْ مَنْ بِيلِهِ مَلَكُوتُ صَكْلِ اللهُ وَحده، ويقول عنو وجل ن ﴿ قُلْ مَنْ بِيلِهِ عَلَى اللهُ وَحَده، ويقول عنون عنون عنون عبادته؟ مُشْحَرُونَ ﴾ [المؤمنون: ٨٥، ٨٨، ٩٨]، أي: كيف تُصرفون عن عبادته؟ فأصبح توحيد الرُّبوبيَّة حجَّةً عليهم.

وَأَشْهَرُ مَنْ عُرِفَ تَجَاهُلُهُ وَتَظَاهُرُهُ بِإِنْكَارِ الصَّانِعِ: فِرْعَوْنُ، وَقَدْ كَانَ مُسْتَيْقِنَا بِهِ فِي الْبَاطِنِ، كَمَا قَالَ مُوسَى ـ عليه السلام ـ: ﴿ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَاۤ أَنزَلَ هَمْ وَكَلَامَ إِلَّا رَبُّ السَّمَنُونِ وَالْأَرْضِ بَصَآ إِيرَ ﴾ [الإسراء:١٠٢].

وَقَالَ تَعَالَى عَنْهُ وَعَنْ قَوْمِهِ: ﴿ وَمَحَدُواْ بِهَا وَاسْتَبَقَاتَهَا أَنفُهُمْ الْمُلَا وَعُلُواً ﴾ [النمل: ١٤]، وَلَهِذَا قَالَ: ﴿ وَمَارَبُ الْعَلَهِينَ ﴾ [الشعراء: ٢٣]، عَلَى وَجُهِ الْإِنْكَارِ لَهُ ثَبَاهُلُ الْعَارِفِ، قَالَ لَهُ مُوسَى: ﴿ قَالَ رَبُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِن كُنتُم مُوقِينِينَ عَلَيْ الْعَارِفِ، قَالَ لَهُ مُوسَى: ﴿ قَالَ رَبُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِن كُنتُم مُوقِينِينَ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ وَلَيْنَ اللهُ وَاللهُ اللهُ ال

وَقَدْ زَعَمَ طَائِفَةٌ أَنَّ فِرْعَوْنَ سَأَلَ مُوسَى مُسْتَفْهِمًا عَنِ الْمَاهِيَّةِ، وَأَنَّ المَسْئُولَ عَنْهُ لَمَّا لَمْ يَكُنْ لَهُ مَاهِيَّةٌ، عَجَزَ مُوسَى عَنِ الجَوَابِ! وَهَذَا غَلَطٌ. وَإِنَّمَا هَذَا اسْتِفْهَامُ إِنْكَارٍ وَجَحْدٍ، كَمَا دَلَّ سَائِرُ آيَاتِ الْقُرْآنِ عَلَى أَنَّ فِرْعَوْنَ كَانَ جَاحِدًا لِلَّهِ، نَافِيًا لَهُ، لَا يُكَانٍ وَجَحْدٍ، كَمَا دَلَّ سَائِرُ آيَاتِ الْقُرْآنِ عَلَى أَنَّ فِرْعَوْنَ كَانَ جَاحِدًا لِلَّهِ، نَافِيًا لَهُ، لَمُ يُكُنْ مُثْبِتًا لَهُ طَالِبًا لِلْعِلْمِ بِمَاهِيَّتِهِ. فَلِهَذَا بَيَّنَ لَمُ مُ مُوسَى أَنَّهُ مَعْرُوفَ، وَأَنَّ آبَاتِهِ وَدَلَائِلَ رُبُوبِيَتِهِ أَظْهَرُ وَأَشْهَرُ مِنْ أَنْ يُسْأَلُ عَنْهُ بِهَا هُوَ ؟ بَلْ هُوَ سُبْحَانَهُ أَعْرَفُ وَأَشْهَرُ مِنْ أَنْ يُسْأَلُ عَنْهُ بِهَا هُوَ ؟ بَلْ هُوَ سُبْحَانَهُ أَعْرَفُ وَأَظْهَرُ وَأَيْنَ مِنْ أَنْ يُجْهَلَ، بَلْ مَعْرِفَتُهُ مُسْتَقِرَّةٌ فِي الْفِطَرِ أَعْظَمَ مِنْ مَعْرِفَةٍ كُلِّ وَأَظْهَرُ وَأَيْنَ مُنْ أَنْ يُسْأَلُ عَنْهُ بِهَا هُو الْفِطَرِ أَعْظَمَ مِنْ مَعْرِفَةٍ كُلِّ وَأَنْ يَنْ مُنْ أَنْ يُعْمَلُ مَعْرِفَةً مُسْتَقِرَّةٌ فِي الْفِطَرِ أَعْظَمَ مِنْ مَعْرِفَةٍ كُلِّ مَعْرُوفٍ.

قال الشيخ:

نأخذ من هذا الكلام أنَّ جميع الأمم معترفون بتوحيد الرُّبوبيَّة، أي: أنَّ الله هو الخالق، الرَّازق، وهو المدبِّر، وهو الذي أوجد الكائنات، لكن قد اشتهر عن فرعون أنَّه ادَّعي الرُّبوبيَّة؛ حيث قال: ﴿ أَنَا رَبُّكُمُ ٱلْأَعْلَى ﴾ [النازعات: ٢٤]، والصَّحيح أنَّه كان معترفًا في الباطن بأنَّ المخلوقات لها خالقٌ؛ لأنَّه يعرف أنَّه كان معدومًا فَوُ جِدَ، ففرعونُ لم يكن شيئًا مذكورًا ثم خُلق، وقد يقال له: من ربُّم قبل أن تُوجد؟ أنت وُلدت قريبًا وتموت، من ربُّم قبل أن تُخلق أنتَ؟

فلا بدَّ أَن فرعُون مُعَترَفَّ بَأْنَ هناك ربًّا خالقًا، والدَّليل على ذلك هذه الآية، وهي قول موسى: ﴿ قَالَ لَقَدَّ عَلِمْتَ مَا أَنزَلَ هَـَوُلَآءِ إِلَا رَبُّ ٱلسَّمَوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ [الإسراء: ١٠٢].

فاللهُ أَيَّدَ موسى بتسع آياتٍ، منها: العصا، واليد، والطُّوفان، والجراد، والقُّمَّل، والضَّفادع، والدَّم، وفرق البحر، وتظليل الغمام، وما أشبهها، لمَّا أَيَّده بها؛ قسال: ﴿ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنزَلَ هَمَّوُلاَءٍ ﴾، يعني الآيات ﴿ إِلَّا رَبُّ ٱلسَّمَوَتِ وَآلاً رَضِ ﴾، فأفاد بأنَّ فرعون عالمُ بذلك.

وكذلك حكى الله عن آل فرعون اليقين بقوله: ﴿ وَجَحَدُواْ بِهَا وَاَسْتَيْقَنَتُهَا أَنْفُسُهُمْ ﴾ [النمل: ١٤]؛ فدلَّ على كونهم مُسْتَيْقِنينَ. وكذلك حكى عن عاد وتُمود قوله في قصَّتهم: ﴿ وَكَانُواْ مُسْتَبْصِرِينَ ﴾ [العنكبوث: ٣٨]، يعني: على بصيرةٍ مَّا جاءتهم به الرُّسل، ولكنَّ جَحْدهم كان عِنادًا.

ففرعون أظهر الإنكار، ولكنّه في الباطن كان على يقينٍ لِمَ يقول موسى، ولكنّه خاف أن يذهب عنه ملكه؛ ولهذا قال: ﴿ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْمَانَةُ مُولَا مَانَ عَرِى مِن تَعْتِى ﴾ [الزخرف: ٥١]، ثمّ قال: ﴿ أَمْ أَنَا خَيْرُ مِن مَعْتِى هُوَ الزخرف: ٥١]، ثمّ قال: ﴿ أَمْ أَنَا خَيْرُ مِن مَعْتِى هُو الزخرف: ٥٤]، فهو مَهِينٌ وَلَا يكادُ يُبِينُ ﴾ [الزخرف: ٥٢]، فهو مَهِينٌ وَلَا يكادُ يُبِينُ ﴾ [الزخرف: ٥٤]، فهو أراد أن يخدع قومه بها هو فيه، ﴿ فَأَسْتَخَفَ قَوْمَهُ, فَأَطَاعُوهُ ﴾ [الزخرف: ٥٤]، وأمّا قوله: ﴿ وَمَارَبُ الْعَلَمِينَ ﴾ [الأعراف: ٢٣]، لمّا قال له موسى: ﴿ يكفرَعَونُ إِنّي رَسُولٌ مِن رَبّ الْعَلَمِينَ ﴾ [الأعراف: ٢٠٤]، فهذا على وجه العِناد.

 فهذه أدلَّةٌ تدلُّ على أنَّ الربَّ هو الموجِدُ لهذه الكائنات، يعتبر بها أولو البصائر.

وقد ذكر الله عن المشركين أنّهم يعبدون الله ويعبدون غيره في الرّخاء، وأمّا في الشِدَّة فإنّهم لا يعبدون إلّا الله، كما في قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا مَسَكُمُ الضُّرُ فِ ٱلْبَحْرِ ضَلَ مَن تَدْعُونَ إِلّا إِيّاةً فَلَمّا نَعَى كُمْ إِلَى ٱلْبَرِ أَعْمَضَتُم ۚ ﴾ [الإسراء: ٢٧]، فسدلً على أنّهم في الرخاء يعبدون الله ويعبدون غيره، ولهذا قال تعالى في سورة الأنعام: ﴿ وَجَعَلُوا لِللّهِ مِنَا أَنْ مِن اللّه ويعبدون الله ويعبدون عيره، ولكن الله ويعبدون الله ويعبدون معه غيره، ولكن الشُركا إِنسَانًا ﴾ [الأنعام: ١٣٦]، فدلً على أنتهم يعبدون الله ويعبدون معه غيره، ولكن له الشركوا حبطت أعهالهم، فأصبحت باطلة لا يُعْتَبُرُ ما تقربوا به؛ لأن المطلوب منهم أن يكون الدين لله، وألّا يُصرف منه شيءٌ لغير الله.

وَلَمْ يُعْرَفْ عَنْ أَحَدٍ مِنَ الطَّوَائِفِ أَنَّهُ قَالَ: إِنَّ الْعَالَمَ لَهُ صَانِعَانِ مُتَمَاثِلَانِ فِي الصِّفَاتِ وَالْأَفْعَالِ.

فَإِنَّ الشَّنَوِيَّةَ مِنَ المَجُوسِ، وَالمَانَوِيَّةَ ـ الْقَائِلِينَ بِالْأَصْلَيْنِ: النُّورِ وَالظُّلْمَةِ، وَأَنَّ الْعَالَمَ صَدَرَ عَنْهُمَا ـ مُتَّفِقُونَ عَلَى أَنَّ النُّورَ خَيْرٌ مِنَ الظُّلْمَةِ، وَهُوَ الْإِلَهُ المَحْمُودُ، وَأَنَّ الظُّلْمَةَ شِرِّيرَةٌ مَذْمُومَةٌ، وَهُمْ مُتَنَازِعُونَ فِي الظُّلْمَةِ: هَلْ هِيَ قَدِيمَةٌ أَوْ مُحْدَثَةٌ؟ الظُّلْمَةِ نَظْ اللَّهُ مَتَهَا ثِلَيْنِ مُتَهَا ثِلَيْنِ مُتَهَا ثِلَيْنِ.

قال الشيخ:

هذا تقريرٌ لتوحيد الرُّبوبيَّة، يعني: أنَّ توحيد الرُّبوبيَّة هو الاعتراف بأنَّ الله ربُّ كلِّ شيءٍ، وهو الذي أقرَّ به المشركون كما ذكر ذلك عنهم. قال تعالى: ﴿ وَلَمِن سَأَلْنَهُم مَّنَ خَلَقَهُم لَيَقُولُنَّ الله فَأَنَّ يُوْفَكُونَ ﴾ [الزحرف: ٨٧]. وقال عن وجل نه في قُل مَن يَرْزُقُكُم مِّن السَّماءِ وَالْأَرْضِ أمَّن يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَر وَمَن يُحْرِجُ الْمَيْتِ وَيُحْرِجُ الْمَيْتِ وَيُحْرِجُ الْمَيْتَ مِن الْحَي وَمَن يُدَيِّرُ الْأَمْنَ فَسَيقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلانَنَّقُونَ ﴾ المُحَى مِن المَيْت مِن الْحَي وَمَن يُدَيِّرُ الْأَمْنَ فَسَيقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلانَنَّقُونَ ﴾ اليونس: ٣١].

فإذا كانوا مشركين، ومع ذلك يعترفون بهذا النَّوع - وهو أنَّ الله تعالى هو الذي خلق ورزق، وهو الذي يُدبِّر الأمر، ويملك السَّمع والأبصار - فإنَّ هذا لم ينفعهم، ولم يدخلهم في الإسلام.

يقول: ما عُرفت أمَّةٌ من الأمم يُشركون في توحيد الرُّبوبيَّة إلَّا المجوس، ومع ذلك فليس شركهم شركًا ظاهرًا، فالمجوس يدَّعون أنَّ العالمَ مخلوقٌ من خالِقَيْن، ويقولون: إن النُّور خلق الخير، والظُّلمة خلقتِ الشَّرَ. فالعالم عندهم صادرٌ عن النُّور والظُّلمة، ولأجل ذلك فهم يعبدون النار، فمعبودهم المقدَّس عندهم هو النار؛ يشعلونها، ويطوفون بها، ويصلُّون أمامها، ويستقبلونها، ولأجل ذلك نُهِي النار؛ يشعلونها، ويطوفون بها، ويصلُّون أمامها، ويستقبلونها، ولأجل ذلك نُهِي السلمون أنْ يستقبلوا النار؛ حذرًا من التَّشبُّه بالمجوس، ومع ذلك لم يقولوا: إن النُّور والظُّلمة سواءٌ، بل يقولون: إن الخير هو النُّور، وإن الظُّلمة شريرةٌ، ما صدر منها خيرٌ. فهم لا يجعلونها سواء، ومع ذلك فإنَّهم مختلفون: هل النُّور والظُّلمة كلاهما قديمٌ؟ أو القديم هو النُّور، والظُّلمة حادِثَةٌ؟، وقد ذكر شيخ الإسلام هذا الكلام في «الرِّسالة التَّدمريَّة» (۱).

وعلى اعتقاد أنَّها قديمان، فإنَّهم لا يجعلونهما سواءً، فهذا دليلٌ على أنَّه ليس في الوجود أحدٌ يشرك في توحيد الرُّبوبيَّة شركًا ظاهرًا.

⁽۱) انظر: مجموع الفتاوي (۷/ ۷٥).

وَأَمَّا النَّصَارَى الْقَائِلُونَ بِالتَّثْلِيثِ، فَإِنِّهَمْ لَمْ يُثْبِتُوا لِلْعَالَمِ ثَلَاثَةَ أَرْبَابٍ يَنْفَصِلُ بَعْضُهُمْ عَنْ بَعْضٍ ، بَلْ مُتَّفِقُونَ عَلَى أَنَّ صَانِعَ الْعَالَمِ وَاحِدٌ، وَيَقُولُونَ: بِاسْمِ الْأَبِ وَالِابْنِ وَرُوح الْقُدُسِ إِلَهٌ وَاحِدٌ.

وَقَوْ لُهُمْ فِي التَّثْلِيثِ مُتَنَاقِضٌ فِي نَفْسِهِ، وَقَوْ لُهُمْ فِي الْحُلُولِ أَفْسَدُ مِنْهُ، وَلَهَذَا كَانُوا مُضْطَّرِيِنَ فِي فَهْمِهِ، وَفِي التَّعْبِيرِ عَنْهُ، لَا يَكَادُ وَاحِدٌ مِنْهُمْ يُعَبِّرُ عَنْهُ بِمَعْنَى مَعْقُولٍ، مُضْطَّرِيِنَ فِي فَهْمِهِ، وَفِي التَّعْبِيرِ عَنْهُ، لَا يَكَادُ وَاحِدٌ مِنْهُمْ يُعَبِّرُ عَنْهُ بِمَعْنَى مَعْقُولِ، وَلَا يَكَادُ اثْنَانِ يَتَّفِقَانِ عَلَى مَعْنَى وَاحِدٍ، فَإِنَّهُمْ يَقُولُونَ: هُو وَاحِدٌ بِالنَّابِ النَّاتِ، ثَلَاثَةٌ وَلَا يَكَادُ اثْنَانِ يَتَّفِقَانِ عَلَى مَعْنَى وَاحِدٍ، فَإِنَّهُمْ يَقُولُونَ: هُو وَاحِدٌ بِالنَّالِ النَّاتِ، ثَلَاثَةٌ بِالْمُقْنُومِ! وَالْأَقْنُومِ! وَالْأَقْدُومِ! وَالْأَقْدُومِ! وَالْأَقْدُومِ! وَالْمُ الْعَبَادَ عَلَى فَسَادِ هَذِهِ الْأَقْوَالِ بَعْدَ التَّصَوُّرِ التَّامِّ، وَفِي بِالْأَشْخَاصِ. وَقَدْ فَطَرَ اللَّهُ الْعِبَادَ عَلَى فَسَادِ هَذِهِ الْأَقْوَالِ بَعْدَ التَّصَوُّرِ التَّامِّ، وَفِي الْمُمْلَةِ فَهُمْ لَا يَقُولُونَ بِإِثْبَاتِ خَالِقَيْنِ مُتَهَا لِلْيُنِ

قال الشيخ:

⁽١) الأقانيم: الأصول، واحدها: أقنوم. انظر: لسان العرب (قنم).

المَسِيحُ أَبْثُ اللهِ في التوبة: ٣٠]، يعني: منهم من يقول: إنَّ الله هو المسيح - تعالى الله عن قولهم ومنهم من يقول إنَّه ابن الله وهذا أشهر وأكثر عندهم ومنهم من يقول: إنَّ الله ثالث ثلاثة، وهو قولهم بالأب والابن وروح القُدُس.

وقد حكى الله أيضًا عنهم في مخاطبته لعيسى عليه السلام ـ يوم القيامة: ﴿ مَ أَنتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اَتَّخِذُونِي وَأُمِّى إِلَاهِ مِن دُونِ اللَّهِ ﴾ [المائدة:١١٦]، وهذا دليلً على أنَّ المُثلَّة يقولون: إنَّ الله إله، والمسيح إله، وأمُّه إله. تعالى الله عن قولهم، فأنكر ذلك عيسى ـ عليه السلام ـ وقال: ﴿ سُبْحَننَكَ ﴾ [المائدة: ١١٦]، وقال: ﴿ مَاقُلْتُ هُمُ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ عَ أَنِ اعْبُدُوا اللّه رَبِي وَرَبَّكُمُ ﴾ [المائدة: ١١٧].

ومشهورٌ في كتب النّصارى أنّهم يقولون بالأقانيم الثّلاثة، وهم مختلفون في معنى الأقانيم، وكذلك مختلفون: هل هي قديمةٌ كلُها، أو بعضها حادثٌ؟ لكن منهم من يفسّرها بالألواح، ومنهم من يفسّرها بالآلهة، أو تُفسّر عندهم بالأشياء القديمة، والحاصل أنّهم مضطربون فيها.

وقد ردَّ عليهم الأئمة، ومن أراد تفصيل الردِّ عليهم فليقرأ كتاب شيخ الإسلام المشهور: «الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح»، وهو مطبوع متداول. وقد ضمَّنه الردَّ عليهم، وفصَّل في أجوبتهم، واستوفى ذلك ـ رحمه الله ـ وكذلك غيره من العلماء؛ حيث تتبَّعوا أدلَّتهم، واستوفوا ما يدور حول ذلك من الشُّبه، وبيَّنوا كيفيَّة تناقضهم، ومن ذلك ما أُثِر عنهم: إنَّ العالم صادرٌ من ثلاثةٍ، وهم في الحقيقة يعترفون في نفس الأمر بأنَّ العالم مخلوقٌ من واحدٍ، صادرٌ من واحدٍ.

وَالَقُصُودُ هُنَا: أَنَّهُ لَيْسَ فِي الطَّوَاثِفِ مَنْ بُثْبِتُ لِلْعَالَمِ صَانِعَيْنِ مُتَاثِلَيْنِ، مَعَ أَنَّ كَثِيرًا مِنْ أَهْلِ الْكَلَامِ وَالنَّظَرِ وَالْفَلْسَفَةِ تَعِبُوا فِي إِثْبَاتِ هَذَا المَطْلُوبِ وَتَقْرِيرِهِ، وَشِهُمْ مَنِ اعْتَرَفَ بِالْعَجْزِ عَنْ تَقْرِيرِ هَذَا بِالْعَقْلِ، وَزَعَمَ أَنَّهُ يُتَلَقَّى مِنَ السَّمْع.

قال الشيخ:

هذا بيانٌ لما عليه الفلاسفة ونحوهم، فالاعتراف بالخالق سبحانه وتعالى اعترافٌ فطريٌ، ولكنَّ الفلاسفة كأنَّهم يريدون أنْ يُعَبِّروا عما فُطِروا عليه تعبيرًا مقنعًا، فلأجل ذلك اختلفت التَّعبيراتُ عندهم، وسيأتينا بعض تعبيراتهم التي يستدلُّون بها على أن العالم لم يصدر إلاَّ من خالقٍ واحدٍ، وأكثرهم لَهًا لم يقدروا على التعبير زعموا أنَّ هذا متلقَّىٰ من السَّمع - يعني: من الشَّرع - وأنَّ الاعتراف بالخالق مأخوذٌ عن الشَّرع.

وبلا شكَّ هو أمرٌ فطريٌّ، ولو تُرِكَ كلُّ أحدٍ والفطرة التي فُطر عليها لعرف أنَّ له ربَّا، وأنَّه مخلوقٌ، ولهذا قال النَّبيُّ ﷺ: «مَا مِنْ مَوْلُودٍ إِلَّا يُولَدُ عَلَىٰ أَنَّ له ربَّا، وأنَّه مخلوقٌ، ولهذا قال النَّبيُ ﷺ وَاللهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّي فَطَرَات اللهِ اللَّهِ اللهِ فَطَرَات اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ا

⁽١) أخرجه البخاري (١٣٥٨)، ومسلم (٢٦٥٨) من حديث أبي هريرة ١٠٠٠.

ولكنْ مع ذلك هناك أدلَّةٌ عقليَّةٌ صريحةٌ تبيِّن للإنسان أنَّه مخلوقٌ، وأنَّ له خالقًا، وقد احتجَّ عليهم - سبحانه وتعالى - بالعقل في قوله تعالى: ﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ عَيْرِشَى ءِ أَمْ هُمُ ٱلْخَلِقُونَ ﴾ [الطور: ٣٥].

فإذا عرفوا أنَّهم لم يُخلقوا من غير شيءٍ، فلابدَّ لهم من خالقٍ خلقهم.

وَالَشْهُورُ عِنْدَ أَهْلِ النَّظَرِ إِثْبَاتُهُ بِلَلِيلِ التَّمَانُعِ، وَهُوَ: أَنَّهُ لَوْ كَانَ لِلْعَالَمِ صَانِعَانِ فَعِنْدَ اخْتِلَافِهِمَا - مِثْلَ أَنْ يُرِيدَ أَحَدُهُمَا تَحْرِيكَ جِسْمٍ وَآخَرُ تَسْكِينَهُ، أَوْ يُرِيدَ أَحَدُهُمَا فَعِنْدَ اخْتِلَافِهِمَا - مِثْلَ أَنْ يُحْصُلَ مُرَادُهُمَا، أَوْ مُرَادُ أَحَدِهِمَا، أَوْ لَا يَحْصُلُ مُرَادُ وَيَاتَهُ وَالْآلِثُ مُمَّانَعٌ ؛ لِأَنَّهُ وَالْآلِثُ مُمَّتَنَعٌ ؛ لِأَنَّهُ يَسْتَلْزِمُ الجَمْعَ بَيْنَ الضِّدَيْنِ، وَالثَّالِثُ مُمَّتَنَعٌ ؛ لِأَنَّهُ يَسْتَلْزِمُ الجَمْعَ بَيْنَ الضِّدَيْنِ، وَالثَّالِثُ مُمُتَنَعٌ ؛ لِأَنَهُ يَسْتَلْزِمُ الجَمْعَ بَيْنَ الضِّدَيْنِ، وَالثَّالِثُ مُمَّتَنَعٌ ؛ لِأَنَهُ يَسْتَلْزِمُ الجَمْعَ بَيْنَ الضَّدَيْنِ، وَالثَّالِثُ مُمَّتَنَعٌ ؛ لِأَنَهُ يَلْزَمُ خُلُولًا الْخَسْمِ عَنِ الْحَرَكَةِ وَالسَّكُونِ، وَهُو مُمْتَنَعٌ ، وَيَسْتَلْزِمُ أَيْضًا عَجْزَ كُلِّ مِنْهُمَا، وَالْعَاجِزُ لَا يَكُونُ إِهًا، وَإِذَا حَصَلَ مُرَادُ أَحَدِهِمَا دُونَ الْآخَرِ، كَانَ هَذَا الْأَصْلِ مَعْدُولَ فَي فَوْضِعِهِ. الْآلَو فَي مَوْضِعِهِ.

قال الشيخ:

أتى الشارح بهذا ليُبَيِّن أنَّه هو الدَّليل عندهم، ويسمَّى دليلًا عقليًّا، وتسمَّى دلالةُ التَّانُع دلالةً عقليَّةً على أنَّ الخالقَ واحدٌ، وليس معه خالقٌ آخر.

فيقولون: لو كان للعالم صانعان متكافئان، كلاهما خالقٌ مستقلٌ مكافئٌ للآخر، فأراد أحدهما تسكينَ شيء، وأراد الآخر تحريكه، أو أراد أحدهما إحياء شخص وأراد الآخرُ إماتَته، فاختلفا، فإذا كان للعالم خالقان فقد يختلفان؛ يقول أحدهما: سنحيي هذا. ويقول الآخر: سنميته. فإذا أراد هذا إحياء وهذا إماتة، واختلفا؛ فإذا يحصل؟ هل يمكن أنْ يكون هذا الشَّخص حيًّا ميتًا؟ لا يمكن. هل يمكن أن يكون متحرَّكًا ساكنًا في آنٍ واحدٍ؟ لا يمكن.

يعني: لا يمكن أن يحصل مرادهما معًا؛ لأنه جمعٌ بين الضِّدَيْن، فإذًا: لا بدَّ أنْ يحصل مراد واحد منها، أو لا يحصل مراد أحدٍ منها، وكونه أيضًا لا يحصل مراد كلِّ منها هذا ممتنعٌ أيضًا؛ لأن الجسم لا بدَّ أنْ يكون إمَّا متحرِّكًا وإمَّا ساكنًا، إمَّا حيًّا وإمَّا ميتًا، ولا يمكن أنْ يكون خاليًا من الحركة وخاليًا من السكون، ولا يمكن أيضًا أن يكون لاحيًّا ولا ميتًّا. إذًا لا بدَّ أن يحصل مراد أحدهما دون الآخر، فالذي يحصل مراده هو الإله، وهو الذي يَصْلُح للإلهيَّة، والذي لا يحصل مراده هو عاجزٌ، لا يصلح أنْ يكون إلهًا، هذا يسمَّى عندهم دليلُ التَّانع.

وقد دلَّ على ذلك في القرآن قول الله تعالى: ﴿ لَوْكَانَ فِيهِمَا ءَالِهُ أَوْلَا اللهُ لَهُ اللهُ لَفُهُ اللهُ أَلَفُهُ اللهُ الإرادات.

فهذا ونحوه ممَّا يدلُّ عقلًا على أنَّ العالَم خالقه واحدٌّ، وهو الله تعالى، وهو المتصرِّ ف مذا الكون كما يشاء.

وَكُثِيرٌ مِنْ أَهْلِ النَّطَرِ يَزْعُمُونَ أَنَّ دَلِيلَ التَّانُعِ هُوَ مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ لَوَكَانَ فِي مِمَا مَا لِمُ أَلَّ اللَّهُ لَعُسَدَا الرَّبُوبِيَّةِ الَّذِي بَيْنَهُ الْقُرْآنُ، وَدَعَتْ إِلَيْهِ الرَّسُلُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، وَرَعَتْ إِلَيْهِ الرَّسُلُ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ، وَلَيْسَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ، بَلِ التَّوْحِيدُ الَّذِي دَعَتْ إِلَيْهِ الرَّسُلُ، وَنَزَلَتْ بِهِ الْكُتُبُ، هُو وَلَيْسَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ، بَلِ التَّوْحِيدُ الَّذِي دَعَتْ إِلَيْهِ الرَّسُلُ، وَنَزَلَتْ بِهِ الْكُتُبُ، هُو وَلَيْسَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ، بَلِ التَّوْحِيدُ اللَّذِي دَعَتْ إِلَيْهِ الرَّسُلُ، وَنَزَلَتْ بِهِ الْكُتُبُ، هُو وَلَيْسَ الْأَمْرُ كَذَلِكَ، بَلِ التَّوْحِيدُ الرَّبُوبِيَّةِ، وَهُو عِبَادَةُ اللهَّ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، فَإِنَّ تَوْحِيدِ الرَّبُوبِيَّةِ، وَهُو عِبَادَةُ اللهَّ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، فَإِنَّ اللهُ مُن عَنْ مَنَ الْعَرَبِ كَانُوا يُقِرِينَةٍ، وَهُو عِبَادَةُ اللهَ وَحْدَةُ لَا شَرِيكَ لَهُ، فَإِنَّ اللهُ مُوبِيَّةِ، وَأَنْ خَالِقَ السَّمَواتِ الشَّمْرِكِينَ مِنَ الْعَرَبِ كَانُوا يُقِرِيقٍ وَن بِتَوْحِيدِ الرَّبُوبِيَّةِ، وَأَنَّ خَالِقَ السَّمَواتِ الشَّمْرِكِينَ مِنَ الْعَرَبِ كَانُوا يُقِرِيدٍ عَنْ إِيقَوْلِهِ: ﴿ وَلَهِ مِنَ الْعَرْقُ لِللهَ مُنَافَى السَّمَواتِ وَالْمَرْونِ وَالْمَرْسُ لِيقُولُهِ عَلَى الللهُ وَلَهُ مُ اللهُ مُن عَلَى اللهُ مُن اللهُ عَلَى اللهُ مُن اللهُ اللهُ وَاللهُ مُن اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ مُن اللهُ عَلَى اللهُ مُن اللهُ عَلْ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ مُن اللهُ ا

قال الشيخ:

كثيرٌ من المتكلِّمين يدَّعون أنَّ التَّوحيد الذي دلَّت عليه هذه الآية، والذي دلَّت عليه دلالة التَّانع: أنَّه هو الذي دعت إليه الرُّسل، وهذا خطأُ، بل الرُّسل إنَّا دعوا إلى توحيد العبادة، وذلك لأنَّ توحيد الرُّبوبيَّة فطريٌّ لم ينكره المشركون الأولون، بل جميع الأمم كلُّهم معترفون بتوحيد الرُّبوبيَّة؛ كما ذكرنا في الآيات السابقة، ومنها قوله تعالى: ﴿ قُل لِّمَنِ ٱلأَرْضُ وَمَن فِيهَا إِن كُنتُم تَعَلَمُونَ

(المؤمن الله عنه المؤمن المؤ

فإذا كانوا معترفين بهذا النَّوع الذي هو توحيد الرُّبوبيَّة، وأنَّ الرَّبَ هو الخالق وحده، فالرسل إنها دعت إلى التَّوحيد الذي هو التَّوحيد العمليُّ، القصديُّ، الإراديُّ، الذي هو توحيد الإلهيَّة، أو توحيد العبوديَّة.

وَلَمْ يَكُونُوا يَعْتَقِدُونَ فِي الْأَصْنَامِ أَنَهَا مُشَادِكَةٌ لِلَّهِ فِي خَلْقِ الْعَالَمِ، بَلْ كَانَ حَالَمُ مْ فِيهَا كَحَالِ أَمْثَالِهِمْ مِنْ مُشْرِكِي الْأُمْمِ مِنَ الْمِنْدِ وَالنَّرُكِ وَالْبَرْبَرِ وَغَيْرِهِمْ، حَالُهُمْ فِيهَا كَحَالِ أَمْثَالِهِمْ مِنْ مُشْرِكِي الْأُمْمِ مِنَ الْمُنْدِ وَالنَّرُكِ وَالْبَرْبَرِ وَغَيْرِهِمْ، تَارَةً يَعْتَقِدُونَ أَنَّ هَذِهِ تَمَاثِيلُ قَوْمٍ صَالِينَ مِنَ الْأَنْبِياءِ وَالصَّالِينَ، وَيَتَخِذُونَهُمْ ثُلُونَ مَا لَا لَكُوبَ وَلَا لَمَا اللَّهِ وَهَذَا كَانَ أَصْلَ شِرْكِ الْعَرَبِ، قَالَ تَعَالَى حِكَايَةً مَنْ قَوْمٍ نُوحٍ: ﴿ وَقَالُواْ لَا نَذَرُنَ اللَّهِ وَهَذَا كَانَ أَصْلَ شِرْكِ الْعَرَبِ، قَالَ تَعَالَى حِكَايَةً عَنْ قَوْمٍ نُوحٍ: ﴿ وَقَالُواْ لَا نَذَرُنَ اللَّهِ مَا لَهُ لَا لَكُونَ وَلَا اللَّهِ اللَّهُ مَا أَصْلَ شِرْكِ الْعَرَبِ، قَالَ تَعَالَى حِكَايَةً عَنْ قَوْمٍ نُوحٍ: ﴿ وَقَالُواْ لَا نَذَرُنَ اللَّهِ مَا لَكُونَ وَلَا اللَّهِ مَا لَا اللَّهِ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ الْعَرَبِ، قَالَ تَعَالَى حِكَايَةً عَنْ قَوْمٍ نُوحٍ: ﴿ وَقَالُواْ لَا نَذَرُنَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ الْكَانُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُ الْمُنْ الْمُ الْمُ الْعُلَالُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُؤْمِنَ وَاللَّهُ الْمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُ الْعَلَالُوا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الللَّهُ ا

قال الشيخ:

نرى أنَّ الرُّسل دعوا إلى توحيد العبادة الذي هو توحيد الطَّلب، وتوحيد القصد، والتَّوحيد الإراديُّ الذي طلبه الله من عباده وأمرهم به، هذا هو التوحيد العملى، وضدَّه الشِّرك الذي هو دعوة غير الله تعالى معه.

⁽١) أخرجه البخاري (٤٩٢٠).

فقد ذكره الله تعالى في قوله عنهم: ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَاۤ إِلَى اللّهِ زُلْفَىۤ ﴾ [الزمر: ٣]، هذه مقالة المشركين، وكذلك حكى الله عنهم أنّهم قالوا: ﴿ هَلَوُلاَء شُفَعَتُونُنَا عِندَ اللّهِ ﴾ [يونس: ١٨]، ورَدَّ عليهم مكما حكى عن الرجل المؤمن عقوله: ﴿ وَ اللّهُ عَن الرجل المؤمن عقوله: ﴿ وَ اللّهُ عَن أَلِه كَمُ إِن يُرِدِن الرّحَمَنُ بِضُرّ لَا تُعَنِي عَنِي المُعَم شَعَتُهُم شَيْعًا وَلَا يُنقِذُونِ ﴾ [يس: ٢٣]، فأخبر بأنّهم إنّها يريدون شفاعتهم، وأنّهم لا يشفعون، ولا تغني شفاعتهم شيئًا.

هذا هو قصد المشركين الأوَّلين، وقصد المشركين المعاصرين، وهم سواءً، فهم يريدون شفاعتهم والتوسُّل بهم، ويزعمون أنَّ لهم وجاهةً وصلاحًا، فلكونهم ذوي صلاح تُطلب منهم الشفاعة، ويشفعون لهم شفاعةً تفيدهم، إما في العاجل، وإما في الآجل، وأول ما حدث هذا الشرك في قوم نوح؛ كما حكى الله عنهم بقوله: ﴿ وَقَالُواْ لَا نَذَرُنَّ ءَالِهَ مَكُمْ وَلَا نَذَرُنَّ وَدًا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُونَ وَنَسَرًا ﴾ [نوح: ٢٣].

وفي الحديث الذي أشار إليه الشارح عن ابن عباس ـ رضي الله عنها ـ أن هذه أسهاء قوم صالحين في قوم نوح، أسهاء رجالٍ من أهل العلم، ومن أهل العبادة، ومن أهل الفضل، لَمَّا ماتوا أَسِفَ تلامذتهم عليهم وحزنوا، فجاءهم العبادة، ومن أهل الفضل، لَمَّا ماتوا أَسِفَ تلامذتهم عليهم وحزنوا، فجاءهم الشيطان، وقال: صورهم، وانصبوا صورهم؛ حتَّى تتذكَّروا عبادتهم فتنافسوهم، أو تتذكَّروا علومهم فتعملوا بها، فصوَّروا تماثيل، وسمَّوها بأسمائهم: هذا ودٌ، وهذا شواعٌ، وهذا يغوث، وهذا يعوق، وهذا نسرٌ.

ولَيَّا ذهب أولئك الَّذين صوَّروهم ونشأ أولادٌ لهم جُهَّالٌ، وصاروا يرون هذه الصُّور، جاءَهمُ الشَّيطان، وقال: إنَّ آباءكم ما صوَّروهم إلاَّ ليعظَموهم، فإنَّهم من أهل الصَّلاح؛ فعند ذلك عظَّموهم، وزادوا من تعظيمهم شيئًا فشيئًا، إلى أنْ صاروا يصرفون لهم حقَّ الله، ثمَّ جاء الطُّوفانُ وغرق من على الأرض، ولكن بقيت تلك الصُّور؛ حتى وُجدت في العصر الجاهليِّ، وأوَّل من أثارها عمرو بن لُحيِّ بنِ خَنْدَفٍ الخُزاعيُّ، وهو الذي يقول عَلَيْ فيه: ﴿إَلَيْتُ عَمْرَو بْنَ عَامِر بْنِ لُحيٍّ الخُزاعيُّ في النَّارِ، وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ سَيَّبَ عَمْرَو بْنَ عَامِر بْنِ لُحيٍّ الخُزاعيُّ عَيْرُ قُصْبَهُ فِي النَّارِ، وَكَانَ أَوَّلَ مَنْ سَيَّبَ السَّوائِبَ» (١٠).

⁽١) أخرجه البخاري (٣٥٢١)، ومسلم (٢٨٥٦) من حديث أبي هريرة ١٠٠٠

السَّوَائِبَ»(١).

ذكروا أنَّ الشَّيطان تمثَّل له في صورة كاهن، وكان كلام الكهنة يكون مسموعًا، فقال له: اثْتِ سيف جُدَّة؛ تجد بها أصنامًا معدَّة، ثم أوردها تهامة ولا تهب، ثمَّ ادْعُ العرب إلى عبادتها تُجب. فأتى عمرو ساحل جدة، فوجد بها ودًا وسواعًا ويغوث ويعوق ونسرا، وهي الأصنام التي عُبِدت على عهد نوح وإدريس، ثم إن الطوفان طرحها هناك فسقى عليها الرمل، فاستثارها عمرو، وخرج بها إلى تهامة، وحضر الموسم، فدعا إلى عبادتها فأجيب (٢).

فتفرَّقت هذه الأصنام الخمسة في العرب، وصارت معبودةً إلى العهد النَّبويِّ، يعني: صورٌ قديمةٌ من عهد نوحٍ احْتُفِظ بها أو بأمثالها، وصارت تُعبد إلى العهد النَّبويِّ.

فهذا أوَّل شِركٍ، وآخره هو الشِّرك بعبادة الصَّالحين، وبتسميتهم أولياءَ أو سادةً أو أفاضلَ أو أشرافًا، هذه التَّسمية أوجبت أنَّهم يغْلُون فيهم حتَّى صرفوا لهم خالِصَ العبادةِ.

⁽١) أخرجه البخاري (٣٥٢١)، ومسلم (٢٨٥٦) من حديث أبي هريرة ١٠٠٠

⁽٢) أخرجه الفاكهي في أخبار مكة (٥/ ١٦١).

وَقَدْ نَبَتَ فِي «صَحِيحِ مُسْلِمٍ»(١) عَنْ أَبِي الْهَيَّاجِ الْأَسَدِيِّ، قَالَ: قَالَ لِي عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبِ ﷺ؟ «أَمَرَنِي أَنْ لَا أَبْعَثُكَ عَلَى مَا بَعَنَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ «أَمَرَنِي أَنْ لَا أَدَعَ قَبْرًا مُشْرِفًا إِلَّا سَوَّيْتُهُ، وَلَا تَمِّتَالًا إِلَّا طَمَسْتُهُ».

وَفِي «الصَّحِيحَيْنِ» (١) عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ فِي مَرَضِ مَوْتِهِ: «لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى، اتَّخَذُوا قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ»، يُحَذِّرُ مَا فَعَلُوا، قَالَتْ عَائِشَةُ . رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا .: وَلَوْلَا ذَلِكَ لَأُبُرِزَ قَبْرُهُ، وَلَكِنْ كُرِهَ أَنْ يُتَّخَذَ مَسْجِدًا.

وَفِي «الصَّحِيحَيْنِ» (٣) أَنَّهُ ذُكِرَ فِي مَرَضِ مَوْتِهِ كَنِيسَةٌ بِأَرْضِ الحَبَشَةِ، وَذُكِرَ لَهُ مِنْ حُسْنِهَا وَتَصَاوِيرَ فِيهَا، فَقَالَ: «إِنَّ أُولَئِكَ إِذَا مَاتَ فِيهِمُ الرَّجُلُ الصَّالِحُ بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا، وَصَوَّرُ وَا فِيهِ تِلْكَ التَّصَاوِيرَ، أُولَئِكَ شِرَارُ الخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

وَفِي «صَحِيح مُسْلِمٍ» (٤) عَنْهُ عَيِّ أَنَّهُ قَالَ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ بِخَمْسٍ: «إِنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَ أَنْ يَمُوتَ بِخَمْسٍ: «إِنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانُوا يَتَّخِذُونَ قُبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ وَصَالِحِيهِمْ مَسَاجِدَ، أَلَا فَلَا تَتَّخِذُوا الْقُبُورَ مَسَاجِدَ، فَإِنِّي أَنْهَاكُمْ عَنْ ذَلِكَ».

⁽۱) برقم (۲۹۹).

⁽٢) أخرجه البخاري (١٣٣٠)، ومسلم (٢٩٥).

⁽٣) أخرجه البخاري (٤**٢٧)، ومسلم (٥٢٨**) من حديث عائشة رضي الله عنها.

⁽٤) برقم (٥٣٢) من حديث جندب ١٠٠٠

قال الشيخ:

هذه أحاديثٌ تدلُّ على أنَّ أصل الشِّرك هو تعظيم القبور، ولاسيَّا قبور الأولياء والسَّادة والصَّالحين، وبطريق الأولى قبور الأنبياء والرسُّل، فالنَّبيُّ ﷺ عَلَيْهِ عَمَرَفَ هذا، وعَرَفَ أنَّه أكبر سببِ في حدوث الشَّرك في العالم.

فإنَّه لَّا مات أولئك الصَّالحون في قوم نوح.

أوَّلًا: عكفوا على قبورهم.

ثانيًا: صوَّروا تماثيلهم.

ثالثًا: طال عليهمُ الأمد فعبدوهم.

وكذلك في النَّصاري، وكذلك في اليهود، وكذلك في الأمم الأخرى؛ سبب الشِّرك فيهم عبادةُ الأولياء والصالحين والأنبياء ونحوهم.

َ فَي هذه الأحاديث يقول عَلَيْهُ: ﴿إِنَّ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ كَانُوا يَتَّخِذُونَ قُبُورَ أَنْ الْقُبُورَ مَسَاجِدَ، فَإِنِّي أَنْهَاكُمْ عَنْ أَنْبِيائِهِمْ وَصَالِحِيهِمْ مَسَاجِدَ، أَلَا فَلَا تَتَّخِذُوا الْقُبُورَ مَسَاجِدَ، فَإِنِّي أَنْهَاكُمْ عَنْ ذَلِكَ».

وكذلك يقول ﷺ: «لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى، اتَّخَذُوا قَبُورَ أَنْبِيَائِهِمْ مَسَاجِدَ»، قَالَتْ عَائِشَةُ ـ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا ـ: يُحَذِّرُ مَا فَعَلُوا، أي: يُحَذِّر مما صنعوا، ثم قالت: وَلَوْلَا ذَلِكَ لَأُبْرِزَ قَبْرُهُ ـ أي: لِحُعل بارزًا ـ وَلَكِنْ كُرِهَ أَنْ يُتَّخَذَ مَسْجِدًا.

وكذلك في مرض موته علي لمَّا ذكرت له أمُّ سلمة وأمُّ حبيبة كنيسة رأينها في أرض الحبشة يُقال ها: مارِيَّة، وفيها صور، فقال على «أُولَئِكَ إِذَا مَاتَ فِيهِمُ

الرَّجُلُ الصَّالِحُ بَنَوْا عَلَى قَبْرِهِ مَسْجِدًا، وَصَوَّرُوا فِيهِ تِلْكَ التَّصَاوِيرَ، أُولَئِكَ شِرَارُ الرَّ الْخَلْقِ عِنْدَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»، يخاطب أمَّ سلمة أو أمَّ حبيبة.

فأولئك قد جمعوا بين الفِتْنتَيْنِ: فتنة التَّماثيل، وفتنة القبور، فإذا مات فيهم الرَّجل الصَّالح صوَّروا صورته . هذا التِّمثال . ثمَّ بعد ذلك بنوا على قبره، وقد يكون البناء على قبره متقدمًا على الصُّورة، فهم يبنون على قبره ويصوِّرون صورته، فيجمعون بين فتنتين: فتنة الصُّور، وفتنة القبور، وكلاهما من الأسباب الدَّاعية إلى الشِّرك.

وهذا ما حصل في هذه الأمَّة، فهو عليه الصَّلاة والسَّلام في آخر حياته قبل أن يموت بخمس حذَّر من ذلك على المنبر بقوله: «أَلَا فَلَا تَتَّخِذُوا الْقُبُورَ مَسَاجِد، فَإِنِّ أَنْهَاكُمْ عَنْ ذَلِكَ».

ثمَّ لَمَّا كَانَ فِي سياق الموت اهتَّم بهذا الأمر، طفق يطرح خيصة له كانت على وجهه، فإذا اغتَّم بها كشفها عن وجهه، فقال وهو كذلك: «لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى، اتَّخَذُوا قَبُورَ أَنْبِيَا بِهِمْ مَسَاجِدَ»؛ كأنَّه يشير إلى أنْ لا تتَّخذوا قبري مسجدًا كما فعل أولئك.

وقد بين العلماء معنى اتّخاذها مساجد: أنّه تحرّي تلك الأماكن للصّلاة عندها، فمجرّد قصدها لأجل الصّلاة عندها اتّخاذ ها، ولو لم يكن هناك بناء، ولو لم يبنوا عليها بنياتًا مثل هذا المسجد، بل ما دام يقصد هذه البقعة التي يزعم أنّ فيها قبر وليّ، أو قبر نبيّ، أو قبر سيّد، أو قبر رجل صالح، ويفضّل الصّلاة عندها، ويطيل الحلوس عندها، ويتبرّك بتربتها، فَقَدِ اتّخذها مسجدًا شاء أم أبى،

ما دام يتحرَّاها للصَّلاة، ويُفضِّل الصَّلاة عندها عن الصَّلاة في بيوت الله تعالى، فهو عَننِ اتَّخذها مسجدًا، سواءٌ أُقيم عليها بناءٌ، أو لم يُقَمْ عليها.

ولَّا كان كذلك ـ يعني: أن القبور مظِنّة الفتنة ـ حَرَصَ ﷺ على ألّا يكون هناك ما يدعو إلى ذلك، فثبت عنه ﷺ أنّه هنهى أنْ يُجَصَّصَ الْقَبْرُ، وَأَنْ يُقْعَدَ عَلَيْهِ، وَأَنْ يُبْنَى عَلَيْهِ، (1)؛ لأن هذه الأشياء مِمّا يدفع الجُهّال إلى الاعتقاد فيها، إذا رأوا هذا القبر على هذه الحال؛ قالوا: هذا قبر وليّ، هذا قبر سيّد، هذا ممّن يُتبرّك به، هذا ممّا يُرجى تأثيره ونفعه، فيقصدونه ويَغْلُون فيه، فيحصل الشّرك.

فنبينًا عليه الصَّلاة والسَّلام عَصَمَ مادَّةَ الشَّركِ، ومَنع من الوسائل التي توقع في شرك العبادة، وأرسل عليًّا في بقوله: «لَا تَدَعْ عِثْالًا إلا طَمَسْتَهُ، ولا قَبْرًا مُشْرِفًا إلا سَوَّيْتَهُ» (٢)، يعني: سوَّيته بالقبور الأخرى.

أمره بطمس الصُّور والتهاثيل؛ لأنَّها أصلٌ في عبادة غير الله، وأمر بتسوية القبور - يعني: بتخفيض القبر المشرف الذي قد رُفع على ما سواه من القبور - مخافة أن يُعتقد فيه.

فهذا دليلٌ على أنَّه عليه الصَّلاة والسَّلام على أنَّه عليه الصَّلاة والسَّلام على أن تكون أُمَّتُهُ متمسِّكةً بتوحيد الله تعالى.

⁽١) أخرجه مسلم (٩٧٠) من حديث جابر هي.

⁽۲) تقدم تخریجه (ص۲۰۹).

وَمِنْ أَسْبَابِ الشِّرْكِ عِبَادَةُ الْكَوَاكِبِ، وَاتِّخَاذُ الْأَصْنَامِ بِحَسَبِ مَا يُظَنُّ أَنَّهُ مُنَاسِبٌ لِلْكَوَاكِبِ مِنْ طِبَاعِهَا، وَشِرْكُ قَوْمِ إِبْرَاهِيمَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - كَانَ - فِيهَا مُنَاسِبٌ لِلْكَوَاكِبِ مِنْ طِبَاعِهَا، وَشِرْكُ قَوْمِ إِبْرَاهِيمَ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - كَانَ - فِيهَا مُنَاسِبٌ لِلْكَوْمَةِ وَالْحِنِّ، وَاتِّخَاذُ الْأَصْنَام لُهُمْ.

قال الشيخ:

عبادة الكواكب أو الأفلاك ـ كالشَّمس والقمر ـ من جملة ما وقع فيه بعض الأُمم؛ ولذلك نهى الله تعالى عن ذلك، وأخبر بضلال من يفعله.

وحكىٰ الله تعالى عن مَلِكة سبأ وقومها بقول عن الهدهد: ﴿ وَجَدَتُهَا وَفَوْمَهَا يَسْجُدُونَ لِلشَّنِسِ مِن دُونِ ٱللّهِ وَزَيْنَ لَهُمُ ٱلشَّيطَانُ أَعْمَلُهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ ٱلسَّبِلِ فَهُمْ لَا يَهْ مَا لَشَيطان عن سجو دهم لله الذي خلقه م، ﴿ ٱلَّذِي يُخْرِجُ ٱلْخَبْءَ فِ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ [النمل: ٢٤، ٢٥]، فهذا دليلُ على أنَّ هناك أنمًا عبدوا الشَّمس، وأخبرنا عليه الصَّلاة والسَّلام - بأنَّ المشركين يسجدون لها، ونهى ﷺ عن الصَّلاة عند طلوع الشَّمسِ وعند غروبها، فقال: سجدون لها، ونهى ﷺ عن الصَّلاة عند طلوع الشَّمسِ وعند غروبها، فقال: الفَإِنَّهَا تَطْلُعُ حين تَطْلُعُ بين قَرْنَيْ شَيْطَانِ، وَحِينَئِذٍ يَسْجُدُ لها الْكُفَّارُ »(۱).

وكذلك هناك أيضًا مَنْ شركهم بعبادة الكواكب، وقيل: إنَّ قوم إبراهيم كان

⁽١) أخرجه مسلم (٨٣٢) واللفظ له، من حديث عمرو بن عبسة السلمي ﴿. وأخرجه البخاري مختصرًا (٣٢٧٣) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

شركهم بعبادة الكواكب، يعبدونها ويبنون لها الهياكل، وقد حكى الله أيضًا عنهم أنّهم يعبدون أصنامًا بقولهم: ﴿ نَعْبُدُ أَصَنَامًا فَنَظُلُ لَمَاعَكِفِينَ ﴾ [الشعراء: ٧١]، وأنّ أصنامهم من حجارة أو من خشب، ولأجل ذلك قال لهم إبراهيم: ﴿ أَفَرَء يَسُمُ مَا كُنتُم تَعَبُدُونَ ﴿ أَنتُم وَءَابَا وَكُمُ الْأَقْدَمُونَ ﴾ [السعراء: ٧٥، ٧٥]، وأنتُم وَء اباً وأَكُم الْأَقْدَمُونَ ﴾ [السعراء: ٧٥، ٢٠]، عني: خلقكم وخلق ما عملتُم بأيديكم.

فهذا دليلٌ على أنهم يعبدون أصنامًا منحوتةً مع عبادتهم الكواكب.

وقد قيل: إنَّ من أدلَّة ذلك قوله تعالى: ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ ٱلِيَّلُ رَءَا كَوَّكِبَا ۚ قَالَ هَذَا رَبِّ هَذَا رَبِّ ۚ ﴾ [الأنعام: ٧٧]، على وجه المناظرة، وكذلك قال للقمر: ﴿ هَذَا رَبِّ ﴾ [الأنعام: ٧٧]، وقال للشَّمس: ﴿ هَذَا رَبِّ هَذَا أَكَبَرُ ۗ ﴾ [الأنعام: ٧٨].

وقيل: إنَّ مِنْ أدلَّة ذلك قولُهُ تعالى: ﴿ فَنَظُرَنَظُرَةً فِ ٱلنَّبُومِ الله فَقَالَ إِنِي سَقِيمٌ ﴾ [الصافات: ٨٨، ٨٩]، ممَّا يعللُ على أنَّه م كانوا ينظرون أيضًا في النُّجوم. فعبادة الكواكب لا شكَّ أنَّها شركٌ؛ لأنّ هذه الكواكب مخلوقةٌ مُسيَّرةٌ، والله هو الذي يُسيِّرها، وهو الذي سخَّرها بقوله تعالى: ﴿ مُسَخَّرَتِ بِأَمْرِقِي ﴾ [الأعراف: ٤٥]. والحاصل: أنَّ من جملة المعبودات عبادة الكواكب، وبناء الهياكل لها، وكلُّ ذلك ممَّا محاه الإسلام، وحتَّ المسلمين على أن تكون عبادتهم لله وحده.

وَهَوُّلَاءِ كَانُوا مُقِرِّينَ بِالصَّانِعِ، وَأَنَّهُ لَيْسَ لِلْعَالَمِ صَانِعَانِ، وَلَكِنِ اتَّخَذُوا هَذِهِ الْوَسَائِطِ شُفَعَاءَ، كَمَا أَخْبَرَ عَنْهُمْ تَعَالَى بِقَوْلِهِ: ﴿ وَلَلَّذِينَ الْخَنُوا مِن دُونِهِ ۚ أَوْلِيكَ اللّهِ سُلُومَا لِللّهِ شُفَعَاءً، كَمَا أَخْبَرَ عَنْهُمْ تَعَالَى بِقَوْلِهِ: ﴿ وَلِلّذِينَ النَّخَدُوا مِن دُونِ اللّهِ مَا لَا مَانَعْبُدُهُمْ إِلّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللّهِ زُلْفَى ﴾ [الزمر: ٣]. ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللّهِ مَا لا يَضَمُّرُهُمُ مَ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَنُولَا مَ شُفَعَتُونَا عِندَ اللّهِ قُلْ أَتُنْبَعُونَ اللّهَ بِمَا لا يَشْلُمُ فِي السّمَورَةِ وَلَا فِي الْرَبْعِ شُبْحَننَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴾ [يونس: ١٨].

قال الشيخ:

قد تقدَّم أنَّ المشركين الأوَّلين يعترفون بالخالق وأنه واحدٌ: هو الله تعالى، على الله ذلك عن مشركي العرب في عدَّة آياتٍ، منها: قوله تعالى: ﴿ قُل لِمَن الْأَرْضُ وَمَن فِيهَا إِن كُنتُم تَع مَمُون فِيهَا إِن كُنتُم تَع مَمُون فَيهَا إِن كُنتُم تَع مَمُون فَيهَا إِن كُنتُم تَع مَمُون فَيهَا إِن كُنتُم تَع مَمُون مَن رَبُ السَّم وَرَبُ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿ اللهِ سَيَقُولُونَ لِللّهِ قُلْ أَفَلا لَنقُون فَي مَن رَبُ السَّم وَرَبُ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ﴿ اللهِ سَيَقُولُونَ لِللّهِ قُلْ أَفَلا لَنقُون مَن رَبُ السَّم الله وحده، ﴿ قُلْ فَأَنّي تُشْحَرُون ﴾ [المؤمنون: ٨٩.٨٤]. ﴿ فَلَ فَأَنّي تُشْحَرُون ﴾ [المؤمنون: ٨٩.٨٨]. ليبيّن أنبّهم يعترفون بهذا، وأنّ اعترافهم بتوحيد الرُّبوبيّة صار حُجَّةٌ عليهم في يبيّن أنبّهم يعترفون بهذا، وأنّ اعترافهم بتوحيد الإلهيّة. ﴿ فَلْ فَأَنّى تُشْحَرُون ﴾ أي: كيف التّوحيد الذي جحدوه، وهو توحيد الإلهيّة. ﴿ فَلْ فَأَنّى تُشْحَرُون ﴾ أي: كيف تُصرفون عن عبادته وأنتم تعرفون أنّه الذي يُجير ولا يُجار عليه، والذي بيده ملكوت كلّ شيءٍ، وهو ربُّ السّموات السّبع، وهو ربُّ العرش العظيم، وهو الذي له كلّ شيءٍ، وهو ربُّ العرش العظيم، وهو الذي له

الأرض، وله السَّمْوات، وله المخلوقات، ومع ذلك تعبدون غيره؛ أين عقولكم؟! .

فسُئلوا: لماذا تعبدون هذه المعبودات؟ فأخبر الله تعالى بأنَّهم يقولون: ﴿ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى ﴾ [الزمر: ٣]، يريد: أي يقربونا إليه. وكذلك في قوله تعالى: ﴿ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنفَعُهُمْ وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنفَعُهُمْ وَيَعَبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنفَعُهُمْ وَيَعَبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا نريد إلا شفاعتهم.

هذه مقالتهم، وهي بعينها مقالة عُبّاد القبور، وعُبّاد الأولياء، ونحوهم؛ يقولون: إنّهم أناسٌ ذوو فضلٍ ومنزلةٍ، الله يقبل منهم ولا يقبل منا، فإذا تقرّبنا إليهم أدخلونا على الله، وقُبلت أعمالنا بسببهم، ويضربون مثلًا بملوك الدُّنه! فيقولون: إنّ ملوك الدُّنيا لا يوصَلُ إليهم إلاّ بالشُّفعاء، إذا أردت حاجةً عندهم فإنّك تتوسَّل بأحد الوزراء، أو أحد الكُتَّاب، أو أحد الخدم؛ حتَّى يدخلك عليهم ويشفع لك عندهم.

وهذا قياسٌ فاسدٌ، فإنَّ الملوك بشرٌ لا يعرفون ما في الضَّمير، ولا يعرفون الصَّادق من الكاذب، فيحت اجون إلى أن يقبلوا شفاعة من يعرفونه، والربُّ سبحانه وتعالى ليس بحاجة إلى من يُعرِّفه، فإنَّه أعلم بها في الضَّمائر، ويعلم ما توسوس به النُّفوس، وهو عليمٌ بذات الصُّدور، فلا حاجة إلى أن يشفع عنده أحدٌ، وإنها يأذن بالشَّفاعة في الآخرة لبعض عباده، ويقبل شفاعتهم تكريبًا لهم، ولكنْ بإذنه، ﴿ مَن ذَا اللَّذِي يَشَفَعُ عِندَهُ وَ إِلَّا بِإِذْنِهِ مَ اللَّهِ اللَّهِ المَّذِي اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

ومن جملة الشرك الذي حذَّر منه نبيُّنا ﷺ: الشِّركُ في العبادة، وأنَّ من أسبابه

اتّخاذ القبور مساجد، وتقدَّم لنا كثيرٌ من الأدلَّة في نهيه عليه الصَّلاة والسَّلام عن الشِّرك، وفي ذمِّه للذين يتَّخذون قبور أنبيائهم مساجد، وبيان ما آل إليه أمرهم، وسوف يمُّر بنا أيضاً ما يحقِّق التَّوحيد الذي هو توجيد الرُّبوبيَّة، ثمَّ بعد ذلك ينتج منه توحيد الإلهيَّة.

وَكَذَلِكَ كَانَ حَالُ الْأُمَمِ السَّالِفَةِ المُشْرِكِينَ الَّذِينَ كَذَّبُوا الرُّسُلَ؛ كَمَا حَكَى اللَّهُ تَعَالَى عنهم فِي قِصَّةِ صَالِحٍ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - عَنِ التَّسْعَةِ الرَّهُ طِ الَّذِينَ تَقَاسَمُوا بِاللَّهِ - أَيْ: ثَحَالَفُوا بِاللَّهِ - أَيْ: ثَحَالَفُوا بِاللَّهِ - أَيْ: ثَحَالَفُوا بِاللَّهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عِلْمَا اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ إِيمَانَ المُشْرِكُونَ ثَحَالَفُوا بِاللَّهِ عَلَى قَتْلِ نَبِيّهِمْ وَأَهْلِهِ، وَهَذَا بَيِّنَ أَنَّهُمْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ بِاللَّهِ إِيمَانَ المُشْرِكِينَ.

قال الشيخ:

في قصَّة الرهط من قوم صالح ـ التي جاء ذكرها في قول الله تعالى: ﴿ وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ مِسْعَةُ رَهْطِ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿ فَالُواْ تَقَاسَمُواْ فِي الْمَدِينَةِ مِسْعَةُ رَهْطِ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿ فَا لَوَا تَقَاسَمُواْ فِي اللهِ مَا لَهُ مِلْكَ أَهْلِهِ وَإِنّا لَصَدِقُونَ ﴾ فِي الله وَيعترفون الله، ويعترفون الله، ويعترفون الله، ويعترفون بالله، ويعترفون بالله أن يكونوا كفارًا مكذّبين للنّبيّ، ومع ذلك يتقاسمون بالله، ما تقاسموا بغير الله.

فيُعرف من هذا أنَّ الكفَّار المشركين الذين كذَّبوا الرُّسل كانوا يعرفون أنَّ الله هو ربُّهم، وأنَّه هو الخالق، وهكذا أيضًا الذين كذَّبوا نبيَّنا ﷺ كانوا معترفين بأنَّ اللهُ هو ربُّهم؛ كما قال تعالى: ﴿ وَلَيِن سَأَلْتَهُم مَّنَ خَلَقَهُمْ لِيَقُولُنَّ اللهُ فَأَنَّ يُوْفَكُونَ ﴾ [الزخرف: ٨٧]، ونحو ذلك من الآيات.

فإذا كانوا يُقِرُّون بأنَّ الله هو الخالق الرَّازق فماذا جَحَدوا؟ جحدوا توحيد

العبادة وهو حقَّ الله، إنَّا عرفوا الله ربًّا، ولكن ما عبدوه وحده، وما عظَّموهُ حقَّ تعظيمه، بل أشركوا به، وجعلوا معه آلهةً أخرى، فكانوا بذلك مشركين، وكذَّبوا الرُّسل الذين دعوهم إلى عبادته، فقوم نوحٍ كانوا يعرفون ربَّهم، ولكنِ احتقروا نوحًا وكذَّبوه، وهكذا قوم هودٍ وقوم صالحٍ وقوم إبراهيم ... إلى آخر الأمم، ومشركو العرب كذَّبوا نبينا عليه الصَّلاة والسَّلام - أوَّل الأمر، وقالوا: ﴿ أَجَعَلَ وَمشركو العرب كذَّبوا نبينا عليه الصَّلاة والسَّلام - أوَّل الأمر، وقالوا: ﴿ أَجَعَلَ اللهُ وَعِلَا اللهُ وَالسَّلام - أوَّل الأمر، وقالوا: ﴿ أَجَعَلَ اللهُ وَعِلْمُ اللهُ وَعِلْمُ اللهُ وَالسَّلام - أوَّل الأمر، وقالوا: ﴿ أَجَعَلَ اللهُ وَعِلْمُ اللهُ وَالسَّلام - أوَّل الأمر، وقالوا: ﴿ أَجَعَلَ اللهُ اللهُ وَعِلْمُ اللهُ اللهُ وَعِلْمُ اللهُ وَعِلْمُ اللهُ وَعِلْمُ اللهُ وَعِلْمُ اللهُ اللهُ اللهُ وَعِلْمُ اللهُ وَعِلْمُ اللهُ وَعِلْمُ اللهُ وَعِلْمُ اللهُ وَالسَّلام اللهُ وَعِلْمُ اللهُ وَعِلْمُ اللهُ وَعِلْمُ اللهُ وَعِلْمُ اللهُ وَالسَّلام وَ السَّلام وَ السَّلام وقالوا: ﴿ وَقَوْمُ اللهُ وَالسَلامُ اللهُ وَالسَّلام وَ اللهُ وَالسَّلام وَالسَّلام وَالسَّلام وَلَالْمُ اللهُ وَالسَّلام وَلَا اللهُ وَالسَّلام وَالسَّلام وَلْمُ اللهُ وَالسَّلام وَلَالُوا وَالسَّلام وَلَا اللهُ وَالسَّلام وَلَا اللهُ وَالسَّلام وَلَالْمُ اللهُ وَالسَّلام وَلَالْمُ اللهُ وَالسَّلام وَلَالْمُ اللهُ وَالسَّلام وَلَالْمُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلِلْمُ اللهُ وَلِلْمُ اللهُ وَالسَّلَامِ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلِلْمُ اللّهُولُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا ا

فَعُلِمَ أَنَّ التَّوْحِيدَ المَطْلُوبَ هُو تَوْحِيدُ الْإِلْهِيَّةِ، الَّذِي يَنَضَمَّنُ تَوْحِيدَ الرُّبُوبِيَّةِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿ فَأَقِمْ وَجَهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفَا فِطْرَتَ اللهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا بُدِيلَ لِخَلْقِ اللهِ ذَالِكَ الدِّيثُ الْقَيِّمُ وَلَكِحَ الصَّفَرُ النَّكَ اسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ إلى قوله: ﴿ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴾ [الروم: ٣٦.٣٠].

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ أَفِي ٱللَّهِ شَكُّ فَاطِرِ ٱلسَّمَاوَتِ وَٱلْأَرْضِ ﴾ [إبراهيم ١٠].

وَقَالَ ﷺ: «كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ، فَأَبَوَاهُ يُهَوِّدَانِهِ أَوْ يُنَصِّرَانِهِ أَوْ يُمَجِّسَانِهِ» (()، وَلَا يُقَالُ: إِنَّ مَعْنَاهُ يُولَدُ سَاذِجًا لَا يَعْرِفُ تَوْحِيدًا وَلَا شِرْكًا، كَمَا قَالَ بَعْضُهُمْ لِهَا تَلَوْنَا.

وَلِقَوْلِهِ ﷺ فِيمَا يَرْوِي عَنْ رَبِّهِ عَزَّ وَجَلَّ : «خَلَقْتُ عِبَادِي حُنَفَاءَ، فَاجْتَالَتْهُمُ (") الشَّيَاطِينُ "" الحَدِيثَ.

وَفِي الْحَدِيثِ الْمُتَقَدِّمِ مَا يَدُلُّ عَلَى ذَلِكَ، حَيْثُ قَالَ: «يُهُوِّدَانِهِ أَوْ يُنَصِّرَانِهِ أَوْ يُنَصِّرَانِهِ أَوْ يُنَصِّرَانِهِ أَوْ يُمَجِّسَانِهِ» وَلَمْ يَقُلْ: وَيُسْلِمَانِهِ. وَفِي رِوَايَةٍ: «يُولَدُ عَلَى الْلَّةِ»، وَفِي أُخْرَى: «عَلَى هَذِهِ الْلَّةَ» (نا).

⁽١) تقدم تخريجه (ص١٩٩).

⁽٢) اجْتَالَتْهُمُ: حولتهم عن الهدي، فجالوا معهم في الضلالة. انظر: لسان العرب (جول).

⁽٣) أخرجه مسلم (٢٨٦٥) من حديث عِيَاضِ بن حِمَارِ المُجَاشِعِيِّ ٥٠٠

⁽٤) أخرج الروايتين مسلم (٢٦٥٨) من حديث أبي هريرة ﷺ.

قال الشيخ:

معرفة الله - عزَّ وجلَّ - معرفة فطريَّة فُطِرَ الخلقُ عليها، ودين الإسلام الذي اختاره الله دينًا له، وأرسل به الرُّسل، دينٌ فطريُّ، بمعنى: أنَّ القلوب مفطورة على استحسانه، وعلى أنَّه الدِّين الصَّحيح، ولو فكَّر كلُّ عاقلٍ في هذا الدين؛ لعرف أنَّه أصحُّ الأديان، وأنَّ من دان بغيره فهو خاسرٌ، ﴿ وَمَن يَبْتَغ غَيْرَ ٱلْإِسْلَامِ دِينًا فَلَن يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُو فِي ٱلْآخِرَةِ مِنَ ٱلْخَسِرِينَ ﴾ [آل عمران: ٨٥].

وفي الآية الكريمة في سورة الروم: ﴿ فِطْرَتَ اللّهِ الّتِي فَطَرَالْتَاسَ عَلَيْهَا ﴾ [الروم: ٣٠]، يعني: فطرهم على معرفته وعلى استحقاقه لأن يُعبد، ولكن أفسدت عليهمُ الشّياطين تلك الفطرة، وأفسدتها عليهمُ البيئات والمجتمعات، وأفسدها عليهمُ الآباء والأجداد والأمّهات والجدّات، وأفسدها عليهمُ المربُّون والمعلّمون والمُنشئون، ولو تركوهم وما تميل إليه فطرتهم لمالوا إلى الإسلام، ولعرفوا أنّه الدّين الحقُّ، وإن كان لابدٌ من تنبيههم على تفاصيله.

وهذا ما دَلَّ عليه الحديث: «كُلُّ مَوْلُودٍ يُولَدُ عَلَى الْفِطْرَةِ»، يعني: على معرفة أنَّه مخلوقٌ، وأنَّ له خالقًا، وأنَّ الخالق هو الذي يستحقُّ أنْ يُعنِد.

وكذلك معنى الحديثِ الآخرِ القُدُسيِّ: «خَلَقْتُ عِبَادِي حُنَفَاءَ، فَاجْتَالَتْهُمُ الشَّياطِينُ»، حُنَفاء يعني: مستقيمين على الدِّين، ولكن تَسلَّطَتْ عليهمُ الشَّياطين، فاجتالتهم عن دينهم، وأخرجتهم عن الحنيفيَّة، وحرَّمت عليهمُ الحلال، وأحلَّت

لهمُ الحرامَ، وأوقعتهم في الشِّرك والضَّلال.

ومما نعلمه بهذا أنَّ الإنسان بفطرته يُفضِّل الدِّين الصَّحيح، وأنَّ أصحَّ الأديان هو هذا الدِّين، ولكنَّ كثرة المنحرفين، وكثرة النَّصارى، وكثرة اليهود، وكثرة المشركين، وكثرة المبتدعين، هذه كلُّها بسبب الدِّعايات لها، والتي تصدُّ عن الإسلام.

ومعلومٌ أنَّ الله سبحانه أوضح الحقَّ، وأرسل به الرُّسل، وأنزل به الكتب، ولكن جعل هناك أعداءً للحقِّ، هؤلاء الأعداء يحرصون على أن يميلوا بالنَّاس إلى ما هم عليه، فالمشركون يحبُّون أنْ يكثُر أمثالهم، وكذلك المبتدعون، كلُّ أهل بدعة يحبُّون أن يكون النَّاس معهم على بدعتهم، والأصل الذي يدفعهم إلى ذلك هو الشَّيطان الذي هو عدوُّ الإنسان، فإنَّه لَمَّا كان عدوًّ اللإنسان؛ زيَّن له البِدَع، وزيَّن له البِدَع، وزيَّن له الكفر، ثمَّ أمره أن يدعو النَّاس إلى ما ينتحله.

وَهَذَا الَّذِي أَخْبَرَ بِهِ ﷺ هُوَ الَّذِي تَشْهَدُ الْأَدِلَّةُ الْعَقْلِيَّةُ بِصِدْقِهِ.

مِنْهَا: أَنْ يُقَالَ: لَا رَيْبَ أَنَّ الْإِنْسَانَ قَدْ يَحْصُلُ لَهُ مِنَ الِاعْتِقَادَاتِ وَالْإِرَادَات، فَلَا بُدَّ لَهُ مَا يَكُونُ جَقًا، وَتَارَةً مَا يَكُونُ بَاطِلًا، وَهُو حَسَّاسٌ مُتَحَرِّكٌ بِالْإِرَادَات، فَلَا بُدَّ لَهُ مِنْ مُرَجِّحٍ لِأَحَدِهِمَا. وَنَعْلَمُ أَنَّهُ إِذَا عُرِضَ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ أَنْ مِنْ أَحَدِهِمَا. وَنَعْلَمُ أَنَّهُ إِذَا عُرِضَ عَلَى كُلِّ أَحَدٍ أَنْ يُصَدِّقَ وَيَنْتَفِعَ وَأَنْ يُكَذِّبَ وَيَتَضَرَّر، مَالَ بِفِطْرَتِهِ إِلَى أَنْ بُصَدِّقَ وَيَنْتَفِعَ، وَحِيتَئِذٍ فَالِاعْتِرَافُ بِوجُودِ الصَّانِعِ، والْإِيمَانُ بِهِ، هُو الحَقُّ أَوْ نَقِيضُهُ، وَالثَّانِي فَاسِدٌ قَطْعًا، فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ فِي الْفِطْرَةِ مَا يَقْتَضِي مَعْرِفَةَ الصَّانِعِ وَالْإِيمَانَ بِهِ. وَبَعْتُ أَنْ فَعَ لِلْعَبْدِ أَوْ لَا، وَالثَّانِي فَاسِدٌ قَطْعًا، فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ فِي الْفِطْرَةِ مَا يَقْتَضِي مَعْرِفَةَ الصَّانِعِ وَالْإِيمَانَ بِهِ. وَيَعْمَدُ وَلَا الصَّانِعِ وَالْإِيمَانَ بِهِ وَيَعْلَمُ وَلَا اللَّانِ فَاسِدٌ قَطْعًا، فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ فِي الْفِطْرَةِ مَا يَقْتَضِي مَعْرِفَةَ الصَّانِعِ وَالْإِيمَانَ بِهِ. وَلَا يَعْبُدُ أَوْ لَا، وَالثَّانِي فَاسِدٌ قَطْعًا، فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ فِي الْعَبْدِ أَوْ لَا، وَالثَّانِي فَاسِدٌ قَطْعًا، فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ فِي الْعَبْدِ أَوْ لَا، وَالثَّانِي فَاسِدٌ قَطْعًا، فَوَجَبَ أَنْ يَكُونَ فِي فِطْرَتِهِ عَجَبَّةُ مَا يَنْفَعُهُ.

قال الشيخ:

هذا من الأدلَّة على أنَّ معرفة الخالق سبحانه معرفةٌ فطريَّةٌ، يدركها الإنسان بفطرته، وهذا تقريرٌ من تقارير المتكلِّمين، ولكنَّه واضحٌ.

يقول: إنَّ الإنسان لا بدَّ أن يخطُر بقلبه خواطر، هذه الخواطر وهذه الإرادات قد تكون صحيحةً وقد تكون فاسدةً، ولا شكَّ أنَّه متى فكَّر في تلك الخواطر؛ عرَف ما يضرُّه وما ينفعه، فمن ذلك: أن يفكِّر في نفسه وفي الوجود الذي حوله، فيعترف حيئذٍ أنَّه مخلوقٌ، وأنَّ الوجود الذي حوله مخلوقٌ، ويعترف بعد ذلك أنَّ هذا المخلوق لا بُدَّ له من خالقٍ متصرِّف، وأنَّ التصرُّف للخالق وحده، ثمَّ إذا

اعترف بذلك، انتفع بهذا الاعتراف كلُّ عاقل، فإذا خَطَرت في قلبه هذه الخواطر، فلا بدَّ أن يفكِّر في نهايتها، فينظر: هل هي حتُّ أو باطلٌ؟ فإن كانت حقًّا؛ فإنَّه يُؤثرها ولا يدخل عليها ما يضادُّها؛ إذ كلُّ عاقلِ يُؤثِرُ ما ينفعه ويترك ما يضرُّه.

فلو قيل لك مثلًا: اعترِفْ بالبعث والجزاء في الآخرة، ونحن نثيبك ونرفع منزلتك ونعطيك ونمكِّنك، أو أظْهِرِ الإنكار ونحن نحبسك ونضربك ونؤنَّبُك ونحرمك.

العاقلُ يقولُ: لماذا لا أعترف وأنا أعرف ما في الاعتراف بالبعث من الثَّواب، سوف أعترف ما دام أنَّ الاعتراف أوَّلا: عليه أدلَّةٌ وهي أدلَّة البعث، وثانيًا: فيه منفعةٌ، وثالثًا: أتَّقى فيه مضرَّةً.

فكلُّ عاقلٍ يُؤثر أن يعترف بالحقِّ؛ حتَّى يحصل له الانتفاع.

وَمِنْهَا: أَنَّهُ مَفْطُورٌ عَلَى جَلْبِ النَافِعِ وَدَفْعِ المَضَارِّ بِحَسَبِهِ، وَحِينَفِذٍ وَإِن لَمْ تَكُنْ فِطْرَةُ كُلِّ وَاحِدٍ مُسْتَقِلَّةً بِتَحْصِيلِ ذَلِكَ، بَلْ يَخْتَاجُ إِلَى سَبَبٍ مُعَبَّنٍ لِلْفِطْرَةِ، كَالتَّعْلِيمِ وَنَحْوِهِ، فَإِذَا وُجِدَ الشَّرْطُ، وَانْتَفَى المَانِعُ، اسْتَجَابَتْ لَمَا فِيهَا مِنَ المُقْتَضِي لِذَلِكَ.

قال الشيخ:

هذا أيضًا دليلٌ عقليٌّ، معلومٌ أنَّ الله تعالى فَطَرَ العباد على معرفته، ﴿ فِطْرَتَ اللّهِ اَلَّتِي فَطَرَ النّاسَ عَلَيْهَا ﴾ [الروم: ٣٠]، ولكنَّ هذه الفطرة قد لا تكفي لتفاصيل الحقوق، والإنسان مثلًا لو نشأ في البادية؛ لم يسمع بالدِّين، ولم يعرفُ شيئًا عنه، فإنَّه ولو عرف أنَّه مخلوقٌ، وأنَّ هذا الكون مُدبَّرٌ مُسخَّرٌ، لكن يخفي عليه أشياء من تفاصيل العبادة، يقول مثلًا: أنا مخلوقٌ ولي خالقٌ، وخالقي له حقوقٌ النيا، ولكن ما هي وكيف أؤدي هذه الحقوق؟ وما الذي يحبُّه حتَّى أفعله؟ وما الذي يكرهه حتَّى أتركه؟

هذا يُرْجَع فيه إلى ما جاءت به الرُّسل، الذين بيَّنوا للنَّاس حقوق الله على العباد، فأمروهم أن يتركوه؛ فهذا يُتلقى من الرُّسل، وإلَّا فالإنسان لو تُرك وفطرَتَهُ دون تغيير؛ لمال إلى الحقِّ وآثره، ولكنَّ تفاصيل الحقِّ تُؤخذ عن الرُّسل.

وَمِنْهَا: أَنْ يُقَالَ: مِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ كُلَّ نَفْسٍ قَابِلَةٌ لِلْعِلْمِ وَإِرَادَةِ الْحَقِّ، وَجُحَرَّدُ التَّعْلِيمِ وَالتَّحْضِيضِ لَا يُوجِبُ الْعِلْمَ وَالْإِرَادَةَ، لَوْلَا أَنَّ فِي النَّفْسِ قُوَّةً تَقْبَلُ ذَلِكَ، وَإِلَّا فَلَوْ عُلِّمَ الجُهَّالِ وَالْبَهَائِمُ وَحُضِّضَا لَمْ يَقْبَلًا. وَمَعْلُومٌ أَنَّ حُصُولَ إِقْرَارِهَا وَإِلَّا فَلَوْ عُلِّمَ الجُهَّالِ وَالْبَهَائِمُ وَحُضِّضَا لَمْ يَقْبَلًا. وَمَعْلُومٌ أَنَّ حُصُولَ إِقْرَارِهَا بِالصَّانِعِ مُمْكِنٌ مِنْ غَيْرِ سَبَبٍ مُنْفَصِلٍ مِنْ خَارِجٍ، وَتَكُونُ النَّاتُ كَافِيَةً فِي ذَلِكَ، بِالصَّانِعِ مُمْكِنٌ مِنْ غَيْرِ سَبَبٍ مُنْفَصِلٍ مِنْ خَارِجٍ، وَتَكُونُ النَّاتُ كَافِيَةً فِي ذَلِكَ، فَإِنَا النَّالِمُ عَيْرِ اللَّهُ مِنْ وَقُدِّرَ عَدَمُ المَعَارِضِ، فَالمُقْتَضِي السَّالِمُ عَنِ المَعَارِضِ فَإِذَا كَانَ المُقْتَضِي السَّالِمُ عَنِ المَعارِضِ الْمَا مَا يُفْسِدُهَا، كَانَتْ مُقِرَّةً السَّلِيمَةَ إِذَا لَمْ يَعْصُلْ لَمَا مَا يُفْسِدُهَا، كَانَتْ مُقِرَّةً السَّلِيمَةَ إِذَا لَمْ يَعْصُلْ لَمَا مَا يُفْسِدُهَا، كَانَتْ مُقِرَّةً السَّلِيمَةَ إِذَا لَمْ يَعْصُلْ لَمَا مَا يُفْسِدُهَا، كَانَتْ مُقِرَّةً السَّلِيمَةَ إِذَا لَمْ يَعْصُلْ لَمَا مَا يُفْسِدُهَا، كَانَتْ مُقِرَةً السَّلِيمَةَ إِذَا لَمْ يَعْصُلْ لَمَا مَا يُفْسِدُهَا، كَانَتْ مُقِرَةً السَّلِيمَة إِذَا لَمْ يَعْصُلْ لَمَا مَا يُفْسِدُهَا، كَانَتْ مُقِرَةً السَّلِيمَة إِذَا لَمْ يَعْصُلْ لَمَا مَا يُفْسِدُهَا، كَانَتْ مُقَاتِمَ عَابِدَةً لَهُ.

وَمِنْهَا: أَنْ يُقَالَ: إِنَّهُ إِذَا لَمْ يَعْصُلِ الْفْسِدُ الخَارِجُ، وَلَا الْمُصْلِحُ الخَارِجُ، كَانَتِ الْفِطْرَةُ مُقْتَضِيَةً لِلصَّلَاحِ؛ لِأَنَّ الْقُتَضِيَ فِيهَا لِلْعِلْمِ وَالْإِرَادَةِ قَائِمٌ، وَالْمَانِعَ مُنْتَفٍ.

قال الشيخ:

الصَّحيح أنَّ مجرَّد التَّحريضِ لا يدفع الإنسان، فلو كان لك ولدٌ وأنت تُحرِّضه، تقول: يا ولدي تعلَّم، يا ولدي اطلُبِ العلم، يا ولدي احفظِ القرآن، وهو مع ذلك ليس له رغبة، بل نفسه مائلة عن هذا التَّعلُم، فلو ضربتَه وأدَّبته ونصحته وعلَّمته، ما قَبِلَ إلَّا إذا أقبلتْ نفسه، وهَوَى ذلك، وعَرَفَ فيه فائدة ومنفعة. وهذه المعرفة تتكوَّن من التَّصوُّر، وذلك أنَّ الإنسان له عقلٌ، وعقله يهديه إلى تصوُّر الأمر، فيتصوَّر الشَّابُ مثلًا ـ أنَّ الجهل نقصٌ، فيقول: لماذا أبقى على الجهل وهو نقصٌ ؟! ويتصوَّر أنَّ العلمَ شَرَفٌ، فيدفعه هذا التَّصوُّر إلى على الجهل وهو نقصٌ ؟!

التَّعلُّم. أما مجرَّد الضَّرب أو التَّرغيب، ومجرَّد التَّرهيب والتَّخويف ونحو ذلك، إذا لم يكن هناك تصوُّرُ وإقبالُ من النَّفس فإنَّه لا يُفيد؛ كما هو مشاهدٌ.

فالذي يريدُ الخيرَ لا بدَّ أن يعرف فوائده من قبل؛ حتَّى تدفعه تلك المعرفة إلى طلبه، فالعبد ـ مثلًا ـ إذا عَرَفَ أنَّه مخلوقٌ، وعَرَفَ أنَّ المخلوق عليه حقوقٌ، وعَرَفَ أنَّ المخلوق عليه حقوقٌ، وعَرَفَ أنَّ أداء تلك الحقوق سببُ للسَّعادة، ألا يحرص على أداء تلك الحقوق؟! يؤدِّيها حتَّى تَحْصُلَ له السَّعادة، وهي الحياة الطَّيِّبةُ في الدنيا، والجنَّة في الآخرة، ولكن: من أين يأخذ معرفة تلك الحقوق التي عليه؟

يأخذها من الشريعة، فيقول: الحقوق التي عليَّ هي: عبادة الله، ودعاؤه، وخوفه، ورجاؤه، والرَّغبة إليه، وخشيته، والخشوع له، وما أشبه ذلك من ترك التعلُّق بغيره من عبادة وطاعة، وما أشبه ذلك.

فالعاقل عليه أن يعلّم الفائدة أوّلًا، يعني: إذا أردت أن تُرغّب ولدك في أمرٍ، فإنّ عليك أن تُعلّمه بفائدته؛ حتّى يُقْبِل عليه، فإذا أردت أن تعلّمه مثلًا حرفة من الحرف أو صَنْعة يتكسّب بها، كبناء، وغراسة، وتجارة، ورعاية، أو أي صنعة من الصّنائع، فلا بدّ أن تخبره بفوائدها، فتقول: تعلّم هذه الحرفة، فإنّها صنعة مفيدة، وتحتاجها ويحتاج إليك النّاس، وتكتسب كذا وكذا. فإذا قَنعَ اللّه فعَ اللّه وطلبها، فكذلك إذا قلت: أنت محتاجٌ إلى العلم، والعلم فائدته كذا وكذا، وقنع؛ الله فعَ إلى العلم. وهكذا إذا قلت لإنسان: أنت محتاجٌ إلى ربّك؛ حتّى يثيبك ويعطيك، وربّك غني عنك، وصدّق بذلك، سألك عن الحقوق التي عليه، فقلت: حقّ الله عليك أن تعبده، وعبادتُه كذا وكذا؛ انْدَفَعَ إلى عبادة ربه وطاعته.

فإذًا ننصح كلَّ إنسانٍ أراد إقناع آخر أن يخبره بذلك الأمر الذي يدفعه إليه؛ حتى يرغب فيه.

قوله: (وَمِنْهَا: أَنْ يُقَالَ: إِنَّهُ إِذَا لَمْ يَحْصُلِ النَّهُ سِدُ الْخَارِجُ، وَلَا المُصْلِحُ الْخَارِجُ...) من هذا قد يُتصوَّر في إنسانٍ وُلِدَ ونشأ في بريَّةٍ، أو في بلدةٍ وحده، أو بين أُناسٍ لا يعرف كلامهم ولا يعرفون كلامه، وليس هناك أحدٌ يعلِّمه الخير، ولا أحدٌ يعلِّمه الشَّر، لكن معه فطرةٌ، وهذه الفطرة هي الإسلام، فلابد أن يكون معه دافعٌ يدفعه إلى معرفة الكون وماذا يُراد به، فإذا قُدِّر أنَّه ليس هناك مفسدٌ ولا مصلحٌ، فإن الفطرة ميال طلب الحير.

أمَّا إذا وُلد المولودُ ونشأ في بلدٍ أهلها يعرفون الخير ولَقَّنوه له، وقالوا: عبادة الله هي الأصلح، وأنت مخلوقٌ لها، ﴿ وَمَاخَلَقْتُ لَلِّهُنَّ وَٱلْإِنسَ إِلَّا لِيَعَبُدُونِ ﴾ [الذاريات:٥٦]، فإنَّه يعرف ذلك، ثمَّ يتلقَّى العبادة.

وكذلك لو وُجد بين أناسٍ يشركون، وقالوا له: التَّعلُق بهؤلاء الصَّالحين ينفع، وهؤلاء مقرَّبون عند الله، ونحن ندعوهم حتَّى يكونوا شفعاءنا عند الله، ونحو ذلك، صدَّقهم وفعل كفعلهم، وذلك لأنَّه ساذَجْ لا يعرف إلا ما علَّموه.

كذلك إذا وُلد ونشأ بين نصارى يقولون: المسيح هو الله، أو ابن الله عما يقولون، وهكذا . بخلاف ما إذا ولد ليس عنده من يعلّمه؛ لا بدعة، ولا سُنّة، لا إسلامًا، ولا كفرًا، فإنّه يبقى متحيّرًا، ولكنّ فطرته تدفعه إلى معرفة الإسلام أو محبّته وتفضيله على غيره.

وَيُحْكَى عَنْ أَبِي حَنِيفَةَ ـ رَحِمُهُ اللّهُ ـ: أَنَّ قَوْمًا مِنْ أَهْلِ الْكَلَامِ أَرَادُوا الْبَحْثَ مَعَهُ فِي تَقْرِيرِ تَوْحِيدِ الرُّبُوبِيَّةِ، فَقَالَ لَهُمْ: أَخْبِرُونِي قَبْلَ أَنْ نَتَكَلَّمَ فِي هَذِهِ المَسْأَلَةِ عَنْ سَفِينَةٍ فِي دَجْلَةَ، تَلْهَبُ، فَتَمْتَلِئُ مِنَ الطَّعَامِ وَالمَتَاعِ وَغَيْرِهِ بِنَفْسِهَا، وَتَعُودُ بِنَفْسِهَا، فَتَمْتَلِئُ مِنَ الطَّعَامِ وَالمَتَاعِ وَغَيْرِهِ بِنَفْسِهَا، وَتَعُودُ بِنَفْسِهَا، فَتَمْتَلِئُ مِنَ الطَّعَامِ وَالمَتَاعِ وَغَيْرِهِ بِنَفْسِهَا، وَتَعُودُ بِنَفْسِهَا، فَتَمْتَلِئُ مِنَ الطَّعَامِ وَالمَتَاعِ وَغَيْرِهِ بِنَفْسِهَا، وَتَتَفَرَّغُ وَتَرْجِعُ، كُلُّ ذَلِكَ مِنْ غَيْرِ أَنْ يُدَبِّرَهَا أَحَدُهُ! فَقَالُوا: هَذَا فَتَالُوا فَقَالُوا: هَذَا لَا عَالَمُ كُلُهُ لَا يُمْكِنُ أَبَدًا! فَقَالَ لَمُمْ: إِذَا كَانَ هَذَا مُعَالًا فِي سَفِينَةٍ، فَكَيْفَ فِي هَذَا الْعَالَمِ كُلّهِ عُلُوهِ وَسُفْلِهِ! وَتُحْكَى هَذِهِ الْحِكَايَةُ أَيْضًا عَنْ غَيْرٍ أَبِي حَنِيفَةً.

قال الشيخ:

هؤلاء قومٌ من الملاحِدة، عندهم شكٌ في توحيد الرُّبوبيَّة، وفي وجود الخالق سبحانه؛ فجاؤوا إلى أبي حنيفة ـ العالم المشهور ـ وأرادوا أن يمتحنوه، ولكنَّه امتحنهم قبل ذلك بهذا السُّؤال، ولا شكَ أنَّه شيءٌ محسوسٌ واقعٌ. يقول: ما يُصدِّق العاقل أنَّ هناك سفينةً تمشي بنفسها، تحمل نفسها وما بها من الدخائر، وترسل نفسها إلى مكانٍ ما، وتنزل حمولتها من نفسها، وترجع من حيث جاءت. فالسَّفينةُ خشبةٌ من الجهادات، ليس لها عقلٌ ولا إدراكٌ، كيف يُتصوَّر أنَّها تسلك الطَّريق، وأنَّها ترسو في المكان المعدِّ لها، وأنَّها تمتدُّ إلى الأثباث والمتاع والأطعمة وتحملها، وأنَّها ترسو وتنزِل عن نفسها ؟! لا يمكن أبدًا.

ومثلُها أيضًا المراكب الجديدة، فالسَّيَّارة مثلًا ما تتحرَّك بنفسها، فلو قيل لك: إنَّ هناك سيارةً أو طائرةً أو باخرةً تتحرَّك بنفسها، وأنَّهَا تذهب إلى البلد الذي تريده ولا تخطئ الطَّريق، وأنَّها إذا وقفت وقفت في الأسواق، وأنَّها حَّلت نفسها من الأرزاق ومن الأكسية والأمتعة ونحوها، وجاءت إلى البلد المحتاج ونزلت من نفسها، هل يصدِّق بهذا عاقلٌ ؟ هذا محالٌ.

يقول: إنَّه إذا كان هذا محالًا، فإننَّا نشاهد هذا الكون مدبَّرًا أتمَّ تدبيرٍ، هل يصدِّق عاقلٌ أنَّه وُجد من غير موجدٍ، أو أنَّه وُجِدَ بالصُّدْفةِ؟

هذه الكواكب التي تطلع وتغرب سيرُها منتظمٌ، لا يتقدَّم هذا عن وقته، ولا هذا عن وقته، هذه الشَّمس وهذا القمر اللذان سيرهما في الشِّتاء له حدُّ، وفي الصَّيف له حدُّ، هذه الرِّياح التي تثور أحيانًا وتسكن أحيانًا، هذه البحار والأنهار والأشجار والمخلوقاتُ المُنبُثَة في البرِّ وفي البحر والحيوانات والجهاد، هل يُعقل أنبًا وُجدت بالصُّدفة؟ لا يمكن.

فإذا كان هذا غير ممكن، فلا بدَّ لها من موجدٍ، كما أن السَّيَّارة لا بدَّ لها من عرِّك، فكذلك هذه الموجودات لا بدَّ لها من مسيِّر، وهو الخالقُ وحده الذي يقسول: ﴿ وَأَلْقَى فِي ٱلْأَرْضِ رَوَسِي أَن تَعِيدَ بِكُمْ وَأَنْهَ رَا وَسُبُلاً لَعَلَكُمْ مَ مَّنَهُ وَلَا الله وقال الله ويقول: ﴿ هُو مَلْمَ مَا مَن مُسَيِّرُكُون وَالله ويقول: ﴿ هُو مَلْمَ الله ويقول: ﴿ هُو الله عَلَى الله والمحر، هو الذي سخَر الله، فهذه حُجَّةٌ عقليَّةٌ تدلُّ على وجود الله، وتدفع كلَّ مُنكر وملحدٍ.

فَلَوْ أَقَرَّ رَجُلٌ بِتَوْحِيدِ الرُّبُوبِيَّةِ، الَّذِي يُقِرُّ بِهِ هَؤُلَاءِ النُّظَّارُ، وَيَفْنَىٰ فِيهِ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ التَّصَوُّفِ، وَيَجْعَلُونَهُ خَايَةَ السَّالِكِينَ، كَمَا ذَكَرَهُ صَاحِبُ (مَنَازِلِ السَّائِرِينَ) وَغَيْرُهُ، وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ إِنْ لَمْ يَعْبُلِ اللَّهَ وَحْدَهُ، وَيَتَبَرَّأُ مِنْ عِبَادَةِ مَا سِوَاهُ، كَانَ مُشْرِكًا وَغَيْرُهُ، وَهُوَ مَعَ ذَلِكَ إِنْ لَمْ يَعْبُلِ اللَّهَ وَحْدَهُ، وَيَتَبَرَّأُ مِنْ عِبَادَةِ مَا سِوَاهُ، كَانَ مُشْرِكًا مِنْ جِنْسِ أَمْثَالِهِ مِنَ المُشْرِكِينَ.

قال الشيخ:

توحيد الرُّبوبيَّة هو الغاية عند أهل الكلام، وهو الذي يفنى فيه المتصوِّفون، يعني: يجعلونه هو الغاية، فأكبر مقصد وأكبر مطلب عندهم هو توحيد الربوبية، وهو الاعتراف بأنَّ الله موجودٌ، وبأنَّه خالقٌ ورازقٌ ومدبِّرٌ، هذا هو الغاية عندهم، ولكن ليس هو الغاية عند أهل الحقّ؛ بل الغاية والمطلب هو توحيد العبادة الذي هو عبادة الله، الذي هو القيام بحقّه.

فالمتصوِّفة يفنون في توحيد الرُّبوبيَّة، ومعنى كونهم يفنون فيه: أنَّهم يبالغون في تعلَّمه إلى أن يأتي عليهم شيءٌ يسمى الفناء، لا حاجة لنا بذكره، هذا هو الغاية عندهم، والمتكلِّمون أيضًا كذلك، يعني أنَّهم يجعلونه هو الغاية؛ حتى إنهم يقولون: إنَّ معنى لا إله إلاَّ الله: لا خالق إلاَّ الله، وهذا ليس بصحيح؛ فإنَّ المشركين يعرفون أنَّه لا خالق إلاَّ الله، ولكن ما نفعهم حيث عبدوا غيره معه.

إذًا لابدَّ أن يكون الاعتراف بأنَّه لا إله إلا الله، يعني: لا معبود بحقَّ إلاَّ الله، فتوحيد العبادة هو الغايةُ.

فالمتكلِّمون يُراد بهم أهل الكلام من المعتزلة وغيرهم، والمتصوِّفون يُراد بهم الصُّوفيَّة، وهم أهل العبادات السِّرِيَّة، وغالبًا تكون عباداتهم قلبيَّة، يبالغون في العبادات القلبيَّة، ولكنَّهم يقعون في بدع، ومن جملة بدعهم: أنَّهم ينعزلون عن العبادات ونحو ذلك، وأنَّ أحدهم يبقى معتزلًا مدَّة طويلة حتَّى المسلمين وعن العبادات ونحو ذلك، وأنَّ أحدهم يبقى معتزلًا مدَّة طويلة حتَّى يحصل له حضور قلبه ومشاهداته، فيترك لذلك عدَّة صلواتٍ، ويقول: إنْ ذهبت أصلي تفرَّق عليَّ قلبي، فأنا الآن أفكر وأجمع همومي، فإذا قمتُ تفرَّقتُ تلك الهموم التي جمعتها.

والصُّوفيَّة موجودون بكثرةٍ في كثيرٍ من البلاد، ولهم تمكُّنٌ، وقد انخدع بهم خلقٌ كثيرٌ، ومع ذلك المتقدِّمون منهم في القرن الثَّالث كانوا على علم وعلى عبادة، إلاَّ أنَّهم زُهَّادٌ، وأما المُحْدَثون، فإنَّهم وقعوا في عقائدٍ سيِّئةٍ وبِدَع عمليَّةٍ.

وَالْقُرْآنُ مَمْلُوءٌ مِنْ تَقْرِيرِ هَذَا التَّوْحِيدِ وَبَيَانِهِ وَضَرْبِ الْأَمْثَالِ لَهُ.

وَمِنْ ذَلِكَ أَنَّهُ يُقَرِّرُ تَوْحِيدَ الرَّبُوبِيَّةِ، وَيُبَيِّنُ أَنَّهُ لَا خَالِقَ إِلَّا اللَّهُ، وَأَنَّهُ يُعَبِّدُ إِلَّا اللَّهُ، وَيَجْعَلُ الْأَوَّلَ دَلِيلًا عَلَى الشَّانِي، إِذْ كَانُوا يُسَلِّمُونَ مُستَلْزِمٌ أَنْ لَا يُعْبَدَ إِلَّا اللَّهُ، فَيَجْعَلُ الْأَوَّلَ دَلِيلًا عَلَى الشَّانِي، إِذْ كَانُوا يُسلِّمُونَ أَنَّهُ الْأَوَلِ، وَيُنازِعُونَ فِي الشَّانِي، فَيُبَيِّنُ لُهُمْ سُبْحَانَهُ أَنْكُمْ إِذَا كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ لَا اللَّهُ، وَأَنَّهُ هُو الَّذِي يَأْتِي الْعِبَادَ بِهَا يَنْفَعُهُمْ، وَيَدْفَعُ عَنْهُمْ مَا يَضُرُّهُمْ، لَا لَكُ وَيَدُفَعُ عَنْهُمْ مَا يَضُرُّهُمْ، لَا شَرِيكَ لَهُ فِي ذَلِكَ، فَلِمَ تَعْبُدُونَ عَيْرَهُ، وَتَجْعَلُونَ مَعَهُ آلِهَ أَخْرَى؟! كَقَوْلِهِ لَا شَرِيكَ لَهُ فِي ذَلِكَ، فَلِمَ تَعْبُدُونَ عَيْرَهُ، وَتَجْعَلُونَ مَعَهُ آلِهَةً أُخْرَى؟! كَقَوْلِهِ لَا شَرِيكَ لَهُ فِي ذَلِكَ، فَلِمَ تَعْبُدُونَ عَيْرَهُ، وَتَجْعَلُونَ مَعَهُ آلِهَةً أَخْرَى؟! كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ قُلِ لَلْمَتُ لِيقِومِلَكُمُ مَنْ عَيْرَهُ مَا لَهُ فَاللَهُ عَنْهُمْ مَا يَضُرَّهُ مَا لَيْ مَا لَهُ فَاللَهُ عَلَيْ إِلَيْ اللّهُ مَا يَعْبُرُهُمْ مَا يَعْبُرُهُ اللّهُ عَلَيْكُونَ مَا اللّهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُ مَلَ مَا اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُ مَا اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُونَ اللّهُ اللهُ عَلَهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللّهُ اللّهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللله

يَقُولُ اللَّهُ نَعَالَى فِي آخِرِ كُلِّ آيَةٍ: ﴿ أُولَكُ مُعَ اللَّهِ ﴾، أَيْ: أَإِلَهُ مَعَ اللَّهِ فَعَلَ هَذَا اسْتِفْهَامُ إِنْكَارٍ، يَتَضَمَّنُ نَفْيَ ذَلِكَ، وَهُمْ كَانُوا مُقِرِّينَ بِأَنَّهُ لَا يَفْعَلْ ذَلِكَ غَيْرُ اللَّهِ، فَاحْتَجَ عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ، وَلَيْسَ الْمَعْنَى أَنه اسْتِفْهَامٌ: هَلْ مَعَ اللَّهِ ذَلِكَ غَيْرُ اللَّهِ، فَاحْتَجَ عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ، وَلَيْسَ الْمَعْنَى أَنه اسْتِفْهَامٌ: هَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهٌ؟ كَمَا ظَنَّهُ بَعْضُهُمْ ؛ لِأَنَّ هَذَا المَعْنَى لَا يُنَاسِبُ سِبَاقَ الْكَلَامِ، وَالْقَوْمُ كَانُوا إِنَّهُ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ آلَهُ أَنْ مَعَ اللَّهِ اللَّهِ آلَهُ أَخْرَى، كَمَا قَالَ نَعَالَى: ﴿ آيِتُكُمْ لَتَشْهَكُونَ أَلَى مَعَ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللهُ اللَّهُ اللهُ اللَّهُ اللهُ اللَّهُ اللهُ اللَّهُ اللَّهُ اللهُ ال

قَرَارًا وَجَعَكَ خِلالَهَا أَنْهَدُرا وَجَعَلَ لَمَارَوَسِمِ وَجَعَلَ بَيْكَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزاً ﴾ [النمل: ٢٦]، بَلْ هُمْ مُقِرُّونَ بِأَنَّ اللَّهَ وَحْدَهُ فَعَلَ هَذَا، وَهَكَذَا سَائِرُ الْآيَاتِ. وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ يَعَالَى: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِى خَلَقَكُمْ وَالذِينَ مِن قَبْلِكُمْ وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ فِي سُورَةِ الْأَنْعَامِ: ﴿ قُلْ أَرَءَ يُتُمْ إِنَّ لَهُ مَنْ إِلَهُ عَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِهِ ﴾ [البقرة: ٢١]، وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ فِي سُورَةِ الْأَنْعَامِ: ﴿ قُلْ أَرَءَ يُتُمْ إِنَ اللَّهُ عَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِهِ ﴾ [الأنعام: ٢٤]. وَكَذَلِكَ قَوْلُهُ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِهِ ﴾ [الأنعام: ٢٤]. وَكَذَلِكَ قَلُومِكُم مِنْ إِلَهُ عَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُم بِهِ ﴾ [الأنعام: ٢٤]. وَأَمْثَالُ ذَلِكَ.

قال الشيخ:

تقرير توحيد الرُّبوبيَّة في القرآن كثيرٌ، والقصد منه الإلزام بتوحيد العبوديَّة، فإنَّ آية البقرة ـ وهي قوله: ﴿ يَنَأَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُواْ رَبَّكُمُ ﴾ ـ ذكر الله فيها تقرير توحيد الرُّبوبيَّة بستَّة أدلَّة، وهي قوله: ﴿ الَّذِي خَلَقَكُمُ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَكُمْ تَوَحيد الرُّبوبيَّة بستَّة أدلَّة، وهي قوله: ﴿ الَّذِي خَلَقَكُمُ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَكُمْ تَعَلَّكُمْ تَعَلَّكُمُ الْأَرْضَ فِرَشَا وَالسَّمَاة بِنَآة وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآةً فَأَخْرَجَ يَعَلَلُكُمُ الْأَرْضَ فِرَشَا وَالسَّمَآة بِنَآهُ وَأَنزَلَ مِنَ السَّمَآءِ مَآةً فَأَخْرَجَ بِهِ عِمِنَ الشَّمَا وَلَيْ اللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّه

يقول: استبِلُّوا بهذه على أنَّه المعبود، فاعبدوا الله الذي جعل هذه الأشياء، أنتم تعترفون بأنَّه الذي خلقكم، وأنَّه الذي خلق مَنْ قبلكم، وأنَّه خالق السَّموات والأرض، وأنه مرسل السَّحاب ومنزلٌ منها المطر، ومنبت النَّبات؛ فلهاذا تعبدون غيره؟

فيحتجُّ عليهم بإقرارهم بهذا التَّوحيد على التَّوحيد الثَّاني، ما داموا يقرُّون بتوحيد الرُّبوبيَّة، فيلزمهم توحيد العبادة.

وكذلك الآيات الأخرى في سورة النّمل؛ فإنّ قوله: ﴿ أَمَّنْ خَلَقَ السّمَوَتِ السّمَوَتِ السّمَوَتِ السّمَوَتِ السّمَاءِمَاءُ فَأَنْ بَتْنَابِهِ حَدَايِقَ ذَا حَبَهُ جَعِ اللّهَ اللهِ وَالنسل: ٢٦، ﴿ أَمَّن جَعَلَ الْأَرْضِ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلْلُهَا أَنُهُ الْوَجَعَلَ لَمُا وَصِي وَجَعَلَ بَيْنَ اللّهُ وَيَعْمَلُ اللّهُ وَيَعْمِلُ اللّهُ وَيَعْمِلُ اللّهُ اللّهُ وَيَعْمَلُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ الله هو الذي أنشأها وحدَهُ، فلهاذا تعبدون غيره؟ لماذا تصرفون العبادة لغيره؟

فمعنى قوله: ﴿ أَوِلَكُمُ مَعَ اللَّهِ ﴾: هل هناك أحدٌ شريكٌ لله في هذه الأشياء، وفي خلق هذه المخلوقات، وفي هذه التصرفات؟ إذا كنتم تقرُّون بأنَّه ليس له شريكٌ، فلهاذا جعلتم معه آلهةً تعبدونها؟.

هم جعلوا معبوداتٍ وسمّوها آلهةً، وصرفوا لها العبادة، ولَمَّا دعاهم إلى قول «لا إله إلّا الله» أنكروا ذلك. وجاء في الحديثِ أنَّ النَّبِيَّ عَيَّا أَتَى عَمَّهُ أَبِا طَالِبٍ يَعُودُهُ، وَأَتَنْهُ قُرَيْشُ، فَقَالُوا: إنَّ ابْنَ أَخِيكَ يَقَعُ فِي آلِمِتِنَا، قال: ما شَأْنُ قَوْمِكَ يَشْكُونَكَ؟ قال: «يَا عَمِّ أُرِيدُهُمْ عَلَىٰ كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ، تَلِينُ لَهُمْ بِهَا الْعَرَبُ، وَتُؤدِّي الْعَجَمُ إِلَيْهِمُ الْجِزْيَةَ»، أَرِيدُهُمْ عَلَىٰ كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ، تَلِينُ لَهُمْ بِهَا الْعَرَبُ، وَتُؤدِّي الْعَجَمُ إِلَيْهِمُ الْجِزْيَةَ»، قَالُ : هَلَا إِلَهُ إِلَّا اللَّهُ»، فَقَامُوا فَقَالُوا: ﴿ أَجَعَلَ الْآلِمُةَ إِلَىها وَحِدًا ﴾ قال: هلا إِلَهَ إلا اللَّهُ»، فَقَامُوا فَقَالُوا: ﴿ أَجَعَلَ الْآلِمُةَ إِلَىها وَحِدًا ﴾ [ص: ٥] (١)، وفي رواية: «فقالوا: إِلَهًا وَاحِدًا؟ ﴿ مَا سَمِعْنَا بَهَذَا فِي الْمِلَةِ ٱلْآخِرَةِ إِنْ هَذَا

⁽١) أخرجه أحمد (١/ ٢٢٧)، والنسائي في الكبرى (٨/ ٩٠) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما. وأخرجه ائترمذي (٣٢٣٢)، وفيه أنهم قالوا: "إِلَمَّا وَاحِدًا؟! ما سَمِعْنَا بهذا في اللَّهِ اللَّهِ الْلَّةِ الْآخِرَةِ إِنْ هذا إلا اخْتِلَاقُ».

⁽٢) أخرجه الترمذي (٣٢٣٢) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

وَإِذَا كَانَ تَوْحِيدُ الرُّبُوبِيَّةِ - الَّذِي يَجْعَلُهُ هَ وَلَاءِ النُّظَّارُ، وَمَنْ وَافَقَهُمْ مِنَ الصُّوفِيَّةِ هُوَ الْغَايَةَ فِي التَّوْحِيدِ - دَاخِلًا فِي التَّوْحِيدِ الَّذِي جَاءَتْ بِهِ الرُّسُلُ عَلَيْهِمُ الصَّوفِيَّةِ هُوَ الْغَايَةَ فِي التَّوْحِيدِ - دَاخِلًا فِي التَّوْحِيدِ الَّذِي جَاءَتْ بِهِ الرُّسُلُ عَلَيْهِمُ السَّلَام، وَنَزَلَتْ بِهِ الْكُتُبُ، فَلْيُعْلَمْ أَنَّ دَلَائِلَهُ مُتَعَدِّدَةٌ، كَدَلَائِلِ إِنْبَاتِ الصَّانِعِ، السَّلَام، وَنَزَلَتْ بِهِ الْكُتُبُ، فَلْيعُلْمَ كُلَّمَا كَانَ النَّاسُ إِلَيْهِ أَحْوَجَ كَانَتْ أَدِلَتُهُ أَظْهَر، وَذَلَائِلِ صِدْقِ الرَّسُولِ، فَإِنَّ الْعِلْمَ كُلَّمَا كَانَ النَّاسُ إِلَيْهِ أَحْوَجَ كَانَتْ أَدِلَتُهُ أَظْهَر، رَحْمَةً مِنَ اللهَ بِخَلْقِهِ.

قال الشيخ:

يقول: إنَّ توحيد الإلهيَّة هو المطلوب، وتقدَّم أنَّ كلَّ رسولٍ يبدأ دعوته بقوله: ﴿ أَعَبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِنْ إِلَه عَيْرُهُ ﴾ [الأعراف: ٥٩]؛ لأنَّه توحيدٌ عمليٌّ، وأفعالٌ مشاهدةٌ، وأمَّا توحيد الرُّبوبيَّة فهو في الغالب اعتقاديُّ، وقد يكون خفيًّا، فإذا كانتِ الدَّعوة إلى التَّوحيد العمليِّ، فلابدَّ أنَّ الأدلَّة عليه واضحةٌ.

يقول: إنَّ كلَّ شيءٍ حاجة النَّاس إليه شديدةٌ، فالأدلَّة عليه واضحةٌ، والأدلَّة على توحيد الإلهيَّة أوضح الأدلة، وهي الأدلَّة الكونيَّة، يعني: الذي كوَّن هذا الكون هو الذي يكون أهلًا للعبادة.

يقول ابن كثيرٍ - رحمه الله - لَـبًا فسَّر قوله تعالى: ﴿ يَنَأَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُواْ رَبَّكُمُ اللَّهُمُ اللهُ عَبُدُواْ رَبَّكُمُ اللَّذِى خَلَقَكُمْ وَاللَّهُمُ اللَّهُمُ الْمُكُمُ تَتَقُونَ ۞ الَّذِى جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشَا وَالسَّمَاءَ فَا فَرَحَ بِهِ - مِنَ الشَّمَرَتِ رِزْقًا لَكُمُ ۖ ﴾ [البقرة: ٢١، ٢٢]،

يقولُ: «ومضمونه أنه الخالق الرازق، مالك الدار وساكنها، ورازقهم، فبهذا يستحق أن يُعبد وحده، ولا يُشرك به غيره»(١).

هذا صحيح، فالأدلَّة على توحيد العبادة واضحةٌ وظاهرةٌ، يعني: توحيد الرُّبوبيَّة أقوى دليلٍ وأقوى حجَّةٍ على وجوب عبادة الله وحده، وظهورها من نواح:

أَوَّلًا: أنَّه الخالق المالك المتصرِّف، فيكون هو المستحقَّ للعبادة.

ثانيًا: أنَّه المنعم، فنِعم الله على عباده لا تنقطع، فيستحقُّ عليها أن يُعبد وحده. ثالثًا: أنَّه يثيب على هذه العبادة أعظم ثوابٍ، ويعاقب على تركها أعظم عقاب.

. فيستحقُّ العبادة لهذه الأمور، والعاقلُ لا يخفي عليه هذا الدَّليل.

⁽۱) انظر: تفسير ابن كثير (۱/٥٨).

وَالْقُرْآنُ قَدْ ضَرَبَ اللَّهُ لِلنَّاسِ فِيهِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ، وَهِيَ الْمَقَايِيسُ الْعَقْلِيَّةُ المُفِيدَةُ لِلْمَطَالِبِ الدِّينِيَّةِ، لَكِنَّ الْقُرْآنَ يُبَيِّنُ الحَقَّ فِي الحُكْمِ وَالدَّلِيلِ، فَهَاذَا بَعْدَ الحَقِّ إِلَّا الشَّكُلُ ؟ وَمَا كَانَ مِنَ الْقَدِّمَاتِ مَعْلُومَةً ضَرُورِيَّةً مُتَّفَقًا عَلَيْهَا، اسْتُدِلَّ بَهَا، وَلَمْ يُعْتَجُ إِلَى الِاسْتِدُلَالِ عَلَيْهَا.

وَالطَّرِيقَةُ الفصيحَة فِي الْبَيَانِ أَنْ تُخْذَفَ، وَهِيَ طَرِيقَةُ الْقُرْآنِ، بِخِلَافِ مَا يَدَّعِيهِ الجُهَّالُ، الَّذِينَ يَظُنُّونَ أَنَّ الْقُرْآنَ لَيْسَ فِيهِ طَرِيقَةٌ بُرْهَانِيَّةٌ، بِخِلَافِ مَا قَدْ يَشْتَبِهُ وَيَقَعُ فِيهِ نِزَاعٌ، فَإِنَّهُ يُبَيِّنُهُ وَيَدُلُّلُ عَلَيْهِ.

قال الشيخ:

طريقة القرآن ضرب الأمثلة، وكثيرًا ما تأتي الأمثلة على معبودات المشركين؛ كقوله تعالى: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ضُرِبَ مَثَلُّ فَأَسْتَمِعُواْ لَهُ ۚ إِنَّ ٱلْذِيبَ تَدْعُونَ مِن دُونِ ٱللَّهِ لَن يَخْلُقُواْ ذُبَابًا وَلَوِ ٱجْتَمَعُواْ لَةً ... ﴾ إلى آخرها، [الحج:٧٣].

وقولِهِ تعالى: ﴿ ضَرَبَ ٱللَّهُ مَثَلًا رَّجُلًا فِيهِ شُرَكَاتُهُ مُتَشَكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ ﴾ [الزمر: ٢٩]، هذا أيضًا مثلٌ لمن يعبد إلهًا واحدًا، ومن يعبد آلهةً متفرِّقين كثير.

ومثل ذلك قوله تعالى: ﴿ ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنفُسِكُمْ هَلَ لَكُمْ مِن مَّا مَلَكَتْ أَنفُسِكُمْ هَلَ لَكُمْ مِن مَّا مَلَكَتْ أَيْمَننُكُم مِن شُرَكَاء فِي مَا رَزَقَتَكُمْ ﴾ [الروم: ٢٨]، يقول: هل ترضى أن يكون مملوكة لله، مملوكك شريكًا لك في مالك وأهلك؟! إذا كنت لا ترضى، فهذه الآلهة مملوكةٌ لله،

فكيف تكون شريكةً له في العبادة؟! .

فضَرْبُ الأمثلة في القرآن لأجل إقناع من يستمع ذلك، وطريقة القرآن هي إيضاح الحُجَج بهذه الأمثلة، ولكنه يحذف المقدِّمات التي لا حاجة لها اختصارًا، ويقتصر على الشَّيء المهمِّ.

وبالجملةِ فكلُّ من تأملَّ الأدلَّة اتَّضح له أن توحيد الإلهيَّة أدلته واضحةُ الدَّلالة، فعليه أن يَقْنَعَ به، ويُقْنِعَ الخصم.

وَلَمَّا كَانَ الشَّرُكُ فِي الرُّبُوبِيَّةِ مَعْلُومَ الِامْتِنَاعِ عِنْدَ النَّاسِ كُلِّهِمْ، بِاعْتِبَارِ إِنَّبَاتِ خَالِقَيْنِ مُتَمَاثِكِينَ إِلَى أَنَّ ثَمَّ خَالِقًا خَالِيَ مُتَمَاثِكِينَ إِلَى أَنَّ ثَمَّ خَالِقًا خَلَقَ بَعْضَ المُشْرِكِينَ إِلَى أَنَّ ثَمَّ خَالِقًا خَلَقَ بَعْضَ الْعَالَمِ، كَمَا يَقُولُهُ الثَّنُوبِيَّةُ فِي الظَّلْمَةِ، وَكَمَا يَقُولُهُ الْقَدَرِيَّةُ فِي أَفْعَالِ خَلَقَ بَعْضَ الْعَالَمِ، كَمَا يَقُولُهُ الثَّنُوبِيَّةُ فِي الظَّلْمَةِ، وَكَمَا يَقُولُهُ الْقَدَرِيَّةُ فِي أَفْعَالِ الْحَيْوَانِ، وَكَمَا يَقُولُهُ الْفَلَاسِفَةُ الدَّهْرِيَّةُ فِي حَرَكَةِ الْأَفْلَاكِ، أَوْ حَرَكَاتِ النَّفُوسِ، أَوِ الْحَيوَانِ، وَكَمَا يَقُولُهُ الْفَلَاسِفَةُ الدَّهْرِيَّةُ فِي حَرَكَةِ الْأَفْلَاكِ، أَوْ حَرَكَاتِ النَّفُوسِ، أَو الْحَيوَانِ، وَكَمَا يَقُولُهُ الْفَلَاسِفَةُ الدَّهْرِيَّةُ فِي حَرَكَةِ الْأَفْلَاكِ، أَوْ حَرَكَاتِ اللهِ النَّفُوسِ، أَو الْأَجْسَامِ الطَّيعِيَّةِ، فَإِنَّ هَوُلُاءِ يُشْبِتُونَ أُمُورًا مُحْدَثَةً بِدُونِ إِحْدَاثِ اللهَ إِيَّاهَا، فَهُمْ مُشْرِكِي الْعَرَبِ وَخَيْرِهِمْ قَدْ يَظُنُ فِي آفِيتِهِ مُشْرِكُونَ فِي بَعْضِ الرَّبُوبِيَةِ، وَكَثِيرٌ مِنْ مُشْرِكِي الْعَرَبِ وَخَيْرِهِمْ قَدْ يَظُنُ فِي آفِيتِهِ شَيْطُونَ أَنْ يَخْلُقَ اللَّهُ ذَلِكَ.

قال الشيخ:

توحيد الرُّبوبيَّة قليلٌ جحوده في البشر، إلَّا أنَّ هناك من يشرك شركًا جزئيًّا، مثل المجوس، أشركوا بتوحيد الرُّبوبيَّة، فجعلوا الخَلْق من اثنين: من النَّور والظُّلمة، وقالوا: إن النُّور خَلَقَ الخير، والظِّلمة خَلَقَتِ الشَّرَّ، ولم يجعلوهما سواءً، بلِ النُّور خيرٌ والظُّلمة شرِّيرةٌ، وهم لا يعظِّمون إلاَّ واحدًا، ولهذا يعبدون النَّار.

ومثل بعض المعتزلة الذين يجعلون بعض المخلوقات من إيجاد الحيوانات، ويقولون في الأفعال: إنَّ الإنسان يخلق أفعاله من دون قدرة الله، ولهذا المجوس يجعلون الوجود عن خالقين، والمعتزلة يجعلونه عن عددٍ؛ فلذلك يسمَّون: مجوسَ هذه الأمَّة، ولو زعموا أنَّهم ينزِّهون الله تعالى عن الظُّلم؛ لأن عملهم نوعُ شركِ في الرُّبوبيَّة، وإن كانوا لا يعبدون إلَّا الله، ولكن كونهم يُسنِدون بعض الأفعال إلى

غير الله، ويقولون: إنَّ الإنسان يخلق فعله؛ صدَّق أنَّهم مشركون نوع شركٍ في ً الرُّبوبيَّة.

وعلى كلِّ حالٍ، فالأصل أنَّ الأمم كلَّهم يعترفون بتوحيد الرُّبوبيَّة، إلَّا من شذَّ؛ كفرعون الذي كان ينكر ذلك في الظاهر، ولكنَّه كان في باطن الأمر يعترف بأنَّه مخلوقٌ، وأنَّ له خالقًا، ويوجد في هذه الأزمنة من يسمَّوْن بالشُّيوعيِّين، وقدييًا يسمَّون بالدَّهرِّيين، وهم في الحقيقة مُعاندون مكابرون، وإلَّا فلو رجعوا إلى تفكيرهم، ولو حكَّموا عقولهم؛ لما بقوا على هذه العقيدة السَّيِّئة، ولكنَّ مع المكابرة قلدوا من يقول فيها ومن يذهب إليها.

فالأصل أنَّ جميع طبقات العالم المكلَّفين يعترفون بأنَّ للعالم خالقًا، حتَّى الفلاسفة، وإن كانوا ينقسمون إلى دهرِّين وإلهيِّين، لكنْ جُلُّهم على الاعتراف بالخالق، وأنَّ هذا الكون مفتقرٌ إلى من أوجده، وهذا هو توحيد الرُّبوبيَّة: أنَّ الموجد واحدٌ، لكنْ هناك أنواعٌ من الشِّرك في الرُّبوبيَّة، كشرك المجوس، وشركُ المعتزلة، وإن لم يكن صريحًا، وشرك الفلاسفة والمتصوِّفة.

فَلَمَّا كَانَ هَذَا الشِّرْكُ فِي الرُّبُوبِيَّةِ مَوْجُودًا فِي النَّاسِ، بَيَّنَ الْقُرْآنُ بُطْلَانَهُ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ مَا أَتَّحَدُ اللَّهُ مِن وَلَهِ وَمَاكَاتَ مَعَهُ مِنْ إِلَاهٍ إِذَا لَدَّهُ مَكُنُ إِلَاهٍ بِمَّا خَلَقَ وَلَعُلَا بَمَعْتُهُمْ عَلَى بَعْضِ ﴾ [المؤمنون: ٩١].

فَتَأَمَّلُ هَذَا الْبُرْهَانَ الْبَاهِرَ، بِهَذَا اللَّهْ ظِ الْوَجِيزِ الظَّاهِرِ. فَإِنَّ الْإِلَهَ الحَقَّ لَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ خَالِقًا فَاعِلَا، يُوصِلُ إِلَى عَابِدِهِ النَّفْعَ، وَيَدْفَعُ عَنْهُ الضَّرَّ، فَلَوْ كَانَ مَعَهُ مُبْحَانَهُ إِلَهٌ آخَرُ يُشْرِكُهُ فِي مُلْكِهِ، لَكَانَ لَهُ خَلْقٌ وَفِعْلٌ، وَحِينَئِذٍ فَلَا يَرْضَى تِلْكَ الشَّرِكَة، بَلْ إِنْ قَدَرَ عَلَى قَهْرِ ذَلِكَ الشَّرِيكِ وَتَفَرُّدِهِ بِالْمُلْكِ وَالْإِلْهَيَّةِ دُونَهُ فَعَلَ، وَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى ذَلِكَ انْفَرَدَ بِخَلْقِهِ وَذَهَبَ بِذَلِكَ الحَاثِقِ، كَمَا يَنْفَرِهُ مُلُوكُ الدُّنْيَا وَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى ذَلِكَ انْفَرَدَ بِخَلْقِهِ وَذَهَبَ بِذَلِكَ الْخَلْقِ، كَمَا يَنْفَرِهُ مُلُوكُ الدُّنْيَا وَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى فَهْرِ الْمُنْورَدُ مِنْهُمْ عَلَى فَهْرِ الْاَنْحَرِ وَالْعُلْقُ بَعْضٍ إِمَا لِكِهِ، إِذَا لَمْ يَقْدِرِ المُنْفَرِدُ مِنْهُمْ عَلَى فَهْرِ الْاَحْدِ وَالْعُلْقِ عَلَى الْمُؤَدِ وَالْعُلْقُ

إِمَّا أَنْ يَذْهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِخَلْقِهِ وَسُلْطَانِهِ.

وَإِمَّا أَنْ يَعْلُوَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ.

وَإِمَّا أَنْ يَكُونُوا تَحْتَ قَهْرِ مَلِكٍ وَاحِدٍ يَتَصَرَّفُ فِيهِمْ كَيْفَ يَشَاءُ، وَلَا يَتَصَرَّفُونَ فِيهِ، بَلْ يَكُونُ وَحْدَهُ هُوَ الْإِلَهُ، وَهُمُ الْعَبِيدُ الْمُرْبُوبُونَ اللَّهُ هُرُونَ مِنْ كُلِّ وَجْهِ.

وَانْتِظَامُ أَمْرِ الْعَالَمِ كُلِّهِ وَإِحْكَامُ أَمْرِهِ، مِنْ أَدَلِّ دَلِيلٍ عَلَى أَنَّ مُدَبِّرَهُ إِلَهٌ وَاحِدٌ، وَانْتِظَامُ أَمْرِ الْعَالَمِ كُلُهِ وَإِحْكَامُ أَمْرِهِ، مِنْ أَدَلِّ دَلِيلٍ عَلَى أَنَّ مُدَبِّرَهُ إِلَهُ وَاحِدٌ، لَا إِلَهَ لِلْخَلْقِ غَيْرُهُ، وَلَا رَبَّ لَهُمْ سِوَاهُ. كَمَا قَدْ دَلَّ دَلِيلُ

التَّمَانُعِ عَلَى أَنَّ خَالِقَ الْعَالَمِ وَاحِدٌ، لَا رَبَّ غَيْرُهُ فَلَا إِلَهَ سِوَاهُ، فَذَلكَ ثَمَانُعُ فِي الْفِعْلِ وَالْإِلْجَادِ، وَهَذَا ثَمَانُعٌ فِي الْعِبَادَةِ وَالْإِلْهَيَّةِ. فَكَمَا يَسْتَحِيلُ أَنْ يَكُونَ لِلْعَالَمِ رَبَّانِ خَالِقَانِ مُنكَافِئَانِ، كَذَلِكَ يَسْتَحِيلُ أَنْ يَكُونَ لَهُمْ إِلْهَانِ مَعْبُودَانِ.

قال الشيخ:

عندما نتأمل الآيات التي تثبت توحيد الربوبية نجدها كثيرة، يقرِّر الله تعالى توحيد الرُّبوبيَّة، وذلك بذكر خلقه للمخلوقات؛ كقوله تعالى: ﴿ لَحَلَّقُ ٱلسَّمَوَتِ وَالْأَرْضِ أَكَبُرُ مِنْ حَلْقِ ٱلنَّاسِ وَلَكِكَنَّ أَكُمْ ٱلنَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ [غافر: ٥٧]، وكقوله: ﴿ وَمِنْ النَّهِ عَلَيْ السَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا بَثَ فِيهِ مَا مِن دَاتَةٍ ﴾ [الشورى: ٩]، وكقوله: ﴿ حَلَقَ ٱلسَّمَوَتِ بِعَيْرِ عَدِ تَرَوْمُ اللَّهُ فِي ٱلْأَرْضِ رَوَسِي أَن تَمِيدَ بِكُمُّ ﴾ إلى قوله: ﴿ هَلَذَا خَلَقُ ٱلسَّمَوَتِ بِعَيْرِ عَد يَرَّوُمُ اللَّهُ فَالْأَرْضِ رَوَسِي أَن تَمِيدَ بِكُمُّ ﴾ إلى قوله: ﴿ هَلَذَا خَلَقُ ٱللَّهِ فَأَرُونِ مَا ذَا خَلَقَ ٱللَّهِ مِن مُولِدٍ وَمَا اللَّهُ عَلَى مِن دُولِهِ وَلَا اللهُ عَلَى وَاحَدٌ فِي ربوبيَّتِهِ المَا اللَّهُ عَلَى مِن مَبْورَ الله تعالى واحدٌ في ربوبيَّته؛ لم يعبد معه غيره، وقد ذكرنا أنَّ أبن كثير قال عند تفسير قوله تعالى: ﴿ أَعْبُدُ وَأَرَبُكُمُ ٱلَذِى خَلَقَكُمُ وَالَّذِينَ مِن مَبْلِكُمْ ﴾ [البقرة: ١١]. عند تفسير قوله تعالى: ﴿ أَعْبُدُ وَأَرَبُكُمُ ٱلَذِى خَلَقَكُمُ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ ﴾ [البقرة: ٢١]، ومضمونه أنه الخالق الرازق، مالك الدار وساكنها، ورازقهم، فبهذا يستحق أن يُعبد وحده، ولا يُشرك به غيره الله الدار وساكنها، ورازقهم، فبهذا يستحق أن يُعبد وحده، ولا يُشرك به غيره الله الدار وساكنها، فرالوية في سورة يستحق أن يُعبد وحده، ولا يُشرك به غيره الله الدار وساكنها هذه الآية في سورة

انظر: تفسير ابن كثير (١/ ٥٨).

المؤمنون، قال الله تعالى: ﴿ مَا أَتَّخَذَ اللهُ مِن وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَنهُ إِذَا لَذَهبَ كُلُّ إِلَنهِ بِمَاخَلَقَ وَلَعلَا بَعَضُهُمْ عَلَى بَعْضُ ﴾ [المؤمنون: ٩١]، فالله تعالى ما اتَّخذ من ولدٍ، لو كان له ولدٌ. تعالى عن ذلك ـ لكان الولد يشارك أو يشابه أباه، والله منزَّة عن ذلك، ﴿ وَمَا كُنُ مَعَهُ مِنْ إِلَنهُ ﴾ ولو كان معه إله لزاحمه في الخلق والتَّدبير، وفي التَّصرُّف وفي الملكية، وهذا معنى قوله: ﴿ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَامٍ بِمَا خَلَقَ ﴾.

فالمشاهَدُّ أنَّ ملوك الدنيا يتنافسون، وكلَّ منهم يحبُّ أن يكون هو الأقوى وهو المسيطر، وقرأنا عن بعضهم أنَّه لمَّا قَتَل قريبًا له عند الملك؛ قال: إنَّ هذا من أحبِّ النَّاس إليَّ؛ ولكنَّ المُلك عقيمٌ - يعني: لا أريد من يزاحمني في المُلك -. هذا مَلِكُ من ملوك الدنيا، بطريق الأولى أن يقال: إنَّ الله تعالى لا شريك له، فلو كان له شريكٌ في الحُلْق والمُلك؛ لزاحمه، ولظهرت آثار هذه المزاحمة، وهو معنى قوله: ﴿ إِذَا لَدُهُ مَنَ كُلُ إِلَهُ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلاً بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضِ ﴾ بعني: لو كان معه آلهة به لكان كلُّ إله ينفصلُ عن الآخر بخلقه، ويعتزل ويحاول أن يكون له السّيطرة، ويكون له السّيطرة، ويكون له العلوُّ على الآخر، ويكون هو المتمكّن، ولعلا بعضهم على بعض.

وإذا نظرنا فيا حولنا فإذِ الأمرُ منتظمٌ، وإذا هذا الخلق وهذا العالمَ يسير على هيئةٍ وحالةٍ واحدةٍ، لا يختلُ ولا يقع فيه أيُّ تغيرُ، وهذا أكبر دليل على أنَّ الذي خلقه ليس له شريكٌ، وأنَّه ليس له مزاحمٌ، وإلا لذهب كلُّ خالقٍ أو كلُّ إله بخلقه وانفصل، كما يحصل من ملوك الدُّنيا؛ فإنَّ ملوك الدنيا - كما هو مشاهدٌ - كلُّ منهم ينفصل في مملكته مع أنها ملكيَّةٌ مؤقَّتَةٌ، كلُّ ينفصل وكلُّ يدير مملكة خاصَّةً،

Y 27

بل كلُّ يحاول التَّغلُّب على الآخر، فهذا ونحوه دليلٌ على أن الخالق واحد.

وتسمّى هذه الآية: دليل التّمانع، ودلالة التّمانع يقول بها المتكلمون، واستدلوا على أنّ الخالق واحدٌ بدلالة التّمانع، فقالوا: لوكان للعالم خالقان متساويان، فأراد أحدهما تحريك جسيم وأراد الآخر تسكينه، أو أراد أحدهما إحياءه وأراد الآخر إماتته؛ فإمّا أن يحصل مراد واحدٌ دون واحدٍ، فيكون أحدهما قادرًا والآخر عاجزًا، وإمّا أن يحصل مرادهما جميعًا، وهو محالٌ، وإمّا ألا يحصل مراد أحدٍ منهما أيضًا، وهو محالٌ، فإذًا: إذا حصل مراد واحدٍ منهما؛ فالذي حصل مراده هو القاهر الغالب، والذي لم يحصل مراده عاجزٌ لا يصلح أن يكون إلمّا ولا خالقًا.

فكذلك ما جاء في هذه الآية: لو كان معه آلهة لاستقلَّ كلُّ إلهٍ بها خلق، ولعلا بعضهم على بعضٍ، فلما لم يحصل ذلك، دلَّ على أنَّ الخالق واحدٌ.

فَالْعِلْمُ بِأَنَّ وُجُودَ الْعَالَمِ عَنْ صَانِعَيْنِ مُتَاتِلَيْنِ مُتَاتِئِعٌ لِلَاتِهِ، مُسْتَقِرُّ فِي الْفِطَرِ مَعْلُومٌ بِصَرِيحِ الْعَقْلِ بُطْلَانُهُ، فَكَذَا تَبْطُلُ إِلْهَيَّةُ اثْنَيْنِ. فَالْآيَةُ الْكَرِيمَةُ مُوَافِقَةٌ لِمَا تَبْطُلُ إِلْهَيَّةُ اثْنَيْنِ. فَالْآيَةُ الْكَرِيمَةُ مُوَافِقَةٌ لِمَا تَبْعُلُ الْبَتَةُ وَاسْتَقَرَّ فِي الْفِطَرِ مِنْ تَوْجِيدِ الرُّبُوبِيَّةِ، دَالَّةٌ مُشْتِلَةٌ مُسْتَلْزِمَةٌ لِتَوْجِيدِ الْإِلْهِلَيَّةِ.

قال الشيخ:

إذا عرفنا توحيد الرُّبوبيَّة، فإنَّه يلزم منه توحيد الإلهيَّة، وقد ذكرنا أنَّ بعض المشايخ يقولون في تقريرهم: اعرفوا الله بأفعاله، ووحِّدوه بأفعالكم.

وأفعال الله هي خلقه وتدبيره؛ فإنَّها هي الدِّلالة على معرفة الله، فإذا قيل لك: بِمَ عرفت ربك؟ فقُلْ: بآياته ومخلوقاته. فاعرفوا الله بأفعاله، ووحّدوه بأفعالكم، يعني: خصُّوه يعبادتكم.

فالآيات التي تقرّر توحيد الرُّبوبيَّة كهذه الآية: ﴿ مَا اَتَّخَذَ اللَّهُ مِنَ وَلَهِ وَمَا صَاكَ مَعَهُ مِنَ إِلَكِمْ ﴾ [المؤمنون: ٩١]، والآياتُ الأخر تقرّرُ توحيد الرُّبوبيَّة، وإذا استقرَّ توحيد الرُّبوبيَّة أصبح دليلًا على توحيد الإلهيَّة، يعني: أنَّ الله الحالق الرَّازق، المدبِّر، المتصرِّف في هذا الكون، الذي يُجري هذه الأشياء كما هي، ويحيي ويميت، والمذي ابتدع هذا الكون من غير سابق حلقٍ، لا شكَّ أنَّه الذي يستحقُّ أن يُفرد بالعبادة، فيكون هذا دليلًا على توحيد العبادة.

وَقَرِيبٌ مِنْ مَعْنَى هَذِهِ الْآيَةِ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ لَوَكَانَ فِيهِمَا عَالِمَةُ إِلَّا اللّهُ لَفَسَكَتاً ﴾ [الأنبياء: ٢٧]. وَقَدْ ظَنَّ طَوَائِفُ أَنَّ هَذَا دَلِيلُ النَّمَانُعِ الَّذِي تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ، وَهُو أَنَّهُ لَوْ كَانَ لِلْعَالَمِ صَانِعَانِ ... إلخ، وَغَفَلُوا عَنْ مَضْمُونِ الْآيَةِ، فَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ أَخْبَرَ أَنَّهُ لَوْ كَانَ لِلْعَالَمِ صَانِعَانِ ... إلخ، وَغَفَلُوا عَنْ مَضْمُونِ الْآيَةِ، فَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ أَخْبَرَ أَنَّهُ لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ غَبْرُهُ، وَلَمْ يَقُلُ: أَرْبَابٌ.

وَأَيْضًا فَإِنَّ هَذَا إِنَّمَا هُوَ بَعْدَ وُجُودِهِمَا، وَأَنَّهُ لَوْ كَانَ فِيهِمَا وَهُمَا مَوْجُودَتَانِ آلهَــُةُ سِوَاهُ لَفَسَدَتَا.

قال الشيخ:

قال المضارح:

وَأَيْضًا فَإِنَّهُ قَالَ: ﴿ لَفَسَدَقًا ﴾ وَهَذَا فَسَادٌ بَعْدَ الْوُجُودِ ، وَلَمْ يَقُلْ: لَمْ يُوجَدَا . وَكَلَّتِ الْآيَةُ عَلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ فِيهِمَا آلِفَةٌ مُتَعَدِّدَةٌ ، بَلْ لَا يَكُونُ الْإِلَهُ إِلَّا وَاحِدًا إِلَّا اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ، وَأَنَّ وَاحِدًا الْإِلَهُ الْوَاحِدُ إِلَّا اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ، وَأَنَّ فَسَادَ السَّمَا وَاتِ وَالْأَرْضِ يَلْزَمُ مِنْ كَوْنِ الْآلِهَ فِيهِمَا مُتَعَدِّدَةً ، وَمِنْ كَوْنِ الْإِلَهِ فَسَادَ السَّمَا وَاتِ وَالْأَرْضِ يَلْزَمُ مِنْ كَوْنِ الْآلِهِ فِيهِمَا مُتَعَدِّدَةً ، وَمِنْ كُونِ الْإِلَهِ فَسَادَ السَّمَا وَاتِ وَالْأَرْضِ يَلْزَمُ مِنْ كَوْنِ الْآلِهِ فِيهِمَا مُتَعَدِّدَةً ، وَمِنْ كُونِ الْإِلَهِ فَسَادَ السَّمَا وَاتَّهُ لَا صَلَاحَ لَهُمَا إِلَّا بِأَنْ يَكُونَ الْإِلَهُ فِيهِمَا هُوَ اللَّهُ وَمِنْ عَنْ الْإِلَهِ اللَّهُ وَعَلَى الْإِلَهُ عَيْرً اللَّهُ وَعَنْ عَلَى الْإِلَهِ فَيْكُمُ وَاللَّهُ وَعَلَى الْإِلَهُ عَيْرً اللَّهُ وَاللَّهُ وَمَنْ عَلَى الْإِلْهُ الْمَالَ فَا اللَّهُ وَاللَّهُ الْمَالَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالُولُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْلَاقُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالِلْكُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُلْ الْعُلْمُ الْعُلِي اللَّهُ وَالْمُولُولُ اللْعُلْمُ الْمُؤْلِقُ الشَّوْلُ اللَّهُ وَالْمُولُ الْعَلْمُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ الْمُؤْلِ اللَّهُ الْمُؤْلِلُ اللْمُؤْلِ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ اللْمُؤْلِ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ اللْمُؤْلِ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ اللْمُؤْلِقُ الْمُولُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلُولُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُولُ الل

قال الشيخ:

الله تعالى يقول في هذه الآية: ﴿ لَوَكَانَ فِيمِمَا عَالِمَةً إِلَّا أَلَهُ ﴾، وقد استنبط المؤلّف رحه الله ـ أنَّ هذه الآية دليلٌ على إثبات توحيد الإلهيّة، وليس توحيد الرّبوبيّة، لم يقل: لو كان فيهما أربابٌ ولا ملوكٌ ولا ملاّكُ ولا خالقون، بل قال: الله هو المعبود المألوه؛ كما سيأتي إن شاء الله.

وأيضًا فإنَّ الله قال: ﴿ لَوَكَانَ فِيهِمَا ﴾ ، ولم يقل: لو كان في الوجود، وهذا دليلٌ على أنَّه بعد إيجادهما، والله قال: ﴿ لَفَسَدَنَا ﴾ ، ولم يقل: لم توجدا.

فَالآيةُ تَقرِّر توحيد الإلهيَّة، ولكنَّه متوقفٌ على توحيد الرُّبوبيَّة، فيخبر تعالى بأنَّ الإلهيَّة لا تصلح إلَّا لإلهٍ واحدٍ، وهو الله، وأنَّ من جعل معه آلهةً أخرى، فإنَّه قد ضلَّ، وقد أخبر الله بأنَّ المشركين يجعلون معه آلهةً في قوله تعالى: ﴿ آبِنَكُمُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّلْمُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

والحاصلُ: أنَّ الإلهيَّة الحقَّة إنَّما هي للخالق وحده، وهذه الآية في توحيد الإلهيَّة: ﴿ لَوْكَانَ فِيهِمَا ءَالِهُ ۗ إِلَا اللهُ ﴾، ولكن كما عرفنا أنَّ توحيد الإلهيَّة مسبوقٌ بتوحيد الرُّبوبيَّة، لا يعترف العبد بتوحيد الإلهيَّة إلَّا بعدما يعترف بتوحيد الرُّبوبيَّة.

وَتَوْحِيدُ الْإِلْهِيَةِ مُتَضَمِّنُ لِتَوْحِيدِ الرَّبُوبِيَّةِ دُونَ الْعَكْسِ، فَمَنْ لَا يَقْدِرُ عَلَى أَنْ يَكُونَ إِلْهَا. قَالَ تَعَالَى: ﴿ أَيْشُرِكُونَ مَا لَا يَخْلُقُ يَكُونُ إِلْهَا. قَالَ تَعَالَى: ﴿ أَفَمَن يَغْلُقُ كُمَن لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلُقُونَ ﴾ [الانعام: ١٩١]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ أَفَمَن يَغْلُقُ كُمَن لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَعَالَى: ﴿ أَفَمَن يَعْلُقُ كُمَن لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَعَالَى: ﴿ قُل لَوْ كَانَ مَعَلَمُ مَا لِمُعَالِّي كُونَ إِلَا يَعْلَقُ كُمَن لَا يَعْلَقُ لَا يَعْلَقُ كُمَن لَا يَعْلَقُ لَا يَعْلَقُ كُمَن لَا يَعْلَقُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ الل

وَفِيهَا لِلْمُتَأَخِّرِينَ قَوْلَانِ:

أَحَدُهُمَا: لَاتَّخَذُوا سَبِيلًا إِلَى مُغَالَبَتِهِ.

وَالنَّانِي . وَهُوَ الصَّحِيحُ المَنْقُولُ عَنِ السَّلَفِ، كَقَتَادَةَ وَغَيْرِهِ، وَهُو الَّذِي ذَكَرَهُ ابْنُ جَرِيرٍ ولَمْ يَذْكُرْ خَيْرَهُ .: لَا تَخَذُوا سَبِيلًا بِالتَّقَرُّبِ إِلَيْهِ، كَقَوْلِهِ تَعَالَى: هُرِانَ هَلَاهِ مَتَدَّ عَرَبُهُ لَكُ اللَّهُ اللَّ

وَهُمْ لَمْ يَقُولُوا: إِنَّ الْعَالَمَ لَهُ صَانِعَانِ، بَلْ جَعَلُوا مَعَهُ آلِفَةً اتَّخَذُوهُمْ شُفَعَاءً، وَقَالُوا: ﴿ مَا نَمْ بُكُمُ مُ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَاۤ إِلَى ٱللَّهِ زُلْفَى ﴾ [الزمر: ٣]، بِخِلَافِ الْآيَةِ الْأُولَى.

قال الشيخ:

معنى كون توحيد الإلهية متضمِّنًا لتوحيد الرُّبوبيَّة: أنَّه لا يمكن أنْ يعترف بأنَّ الإلهيَّة الحقَّة لله تعالى، وهو ينكر أن يكون هو ربَّ العالمين، فمن اعترف بأنَّ

الله هو الإله الحقُّ؛ اعترف بأنَّه الخالق، الرازق، المدبِّر، المتصرِّف، فتوحيد الرُّبوبيَّة في ضِمْن توحيد الإلهيَّة دون العكس، وليس كلُّ منِ اعترف بتوحيد الرُّبوبيَّة يعترف بالإلهيَّة، فهناك من يعترف بتوحيد الرُّبوبيَّة ويشرك في توحيد الإلهيَّة.

وهذه الآيات ونحوها تقرِّر توحيد الإلهيَّة، ولكنه ـ كها عرفنا ـ مسبوقُ بتوحيد الرُّبوبيَّة يُعرف بالأدلَّة وبالآيات وبتوحيد الرُّبوبيَّة يُعرف بالأدلَّة وبالآيات وبالفطرة ـ كها تقدَّم ـ ولكنَّ توحيد الإلهيَّة هو الذي يحتاج إلى أدلَّة، ويحتاج إلى بيانٍ وتعليم؛ ولهذا جاءتِ الرُّسل بالتَّعليم لتوحيد الإلهيَّة بأن يقولوا للنَّاس: وحِّدوا اللهَ بكذا، وحِّدوه بالدعاء، وحِّدوه بالرَّجاء، وحِّدوه بالاستعانة به وحده، وحِّدوه بالخوف منه، وحِّدوه بالخشية، لا تستعينوا بغيره، لا تستغيثوا بسواهُ ... إلى آخر أنواع العبادة، هذا هو توحيدُ الإلهيَّة الذي يحتاج إلى تفصيل.

والشارح ـ رحمه الله ـ في تفسيره لهذه الآية: ﴿ قُل لَوْ كَانَ مَعَهُ وَ اَلِمَا يُقُولُونَ إِذَا لَا بَنَعَوْ أُ إِلَىٰ ذِى ٱلْمَرْسِ سِيلًا ﴾ [الإسراء: ٤٢]، رجّع أنَّ السّبيل هنا القربي، يعني: لو قُدِّر أنَّ هناك آلهة سوى الله؛ لكانت تلك الآلهة تتقرّب إلى الله، وتتوسّل إليه، وتبتغي السّبيل إلى رضاه، وإذا كان كذلك؛ فإنَّ هذا هو الأولى بمن يعبد تلك الآلهة.

ودلَّ على ذلك - أيضًا - قول الله تعالى: ﴿ وَرَبُّكَ أَعَلَمُ بِمَن فِي ٱلسَّمَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ۗ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ ٱلنَّيِئِينَ عَلَىٰ بَعْشِ وَمَاتَيْنَا دَاوُدِ ذَرْبُورًا ﴿ ثَنَ قُلُ اَدْعُوا ٱلَّذِينَ زَعَمْتُهُ مِن دُونِهِ - فَلَا يَمْلِكُونَ كَمَّفَ الضَّرِ عَنكُمْ وَلَا تَعْوِيلًا ﴾ [الإسراء: ٥٥، ٥٥]، يخبر بأنَّ أولئك الذين تدعونهم أيُّها المشركون خيرٌ منكم؛ فإنَّهم يدعون الله تعالى ويتوسَّلون إليه بالأعمال الصَّالحة.

والحاصل: أنَّ الآية صريحةٌ بأنَّه ليس هناك آلمةٌ غير الله، فلو كان هناك آلمةٌ غير الله؛ لكانت تلك الآلهة تتقرَّب إلى الله، وتبتغي إليه الوسيلة وتعبده وتوحِّده، لكنَّها لا تصلح، وإذا كانت كذلك امتنع أن تكون آلهةً؛ كيف يكون إلمَّا من هو عابدٌ لغيره؟ إذا كانت تعبد الله في لك عابدٌ لغيره؟ إذا كانت تعبد الله في لك أيًّا الإنسان تعبدها؟ اعْبُدِ الذي هي تعبده وحده.

ثُمَّ التَّوْحِيدُ الَّذِي دَعَتْ إِلَيْهِ رُسُلُ اللَّهِ، وَنَزَلَتْ بِهِ كُتُبُهُ، نَوْعَانِ: تَوْحِيدٌ فِي الْإِثْبَاتِ وَالْمَعْرِفَةِ، وَتَوْحِيدٌ فِي الطَّلَبِ وَالْقَصْدِ.

فَالْأَوَّلُ: هُوَ إِثْبَاتُ حَقِيقَةِ ذَاتِ الرَّبِّ تَعَالَى وَصِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ وَأَسْمَائِهِ، لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ، كَمَا أَخْبَرَ بِهِ عَنْ نَفْسِهِ، وَكَمَا أَخْبَرَ رَسُولُهُ عَلَيْهِ. وَقَدْ كَمِفْلِهِ شَيْءٌ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ، كَمَا أَفْصَحَ الْقُرْآنُ عَنْ هَذَا النَّوْعِ كُلَّ الْإِفْصَاحِ، كَمَا فِي أَوَّلِ «الحُدِيدِ»، و«طه»، وآخِرِ «أَفُومُ وَأَوَّلِ «أَلَةُ شَرِ»، وَأَوَّلِ ﴿ المَّدَ شَلَ أَمْوَلُ ﴾ السَّجْدَةِ، وَأَوَّلِ «آلِ عِمْرَانَ»، وسُسورةِ «الْإِخْلَاصِ» بِكَمَا هَا، وَغَيْرِ ذَلِكَ.

وَالنَّانِي: وَهُو تَوْحِيدُ الطَّلَبِ وَالْقَصْدِ، مِثْلَ مَا تَضَمَّنَتُهُ سُورَةُ ﴿ قُلْ يَكَأَمُّا مَا تَضَمَّنَتُهُ سُورَةً ﴿ قُلْ يَكَأَمُّلُ الْكِنْبِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَ مَوْلَم بَيْنَكُمُ وَ الْكَالُونِ ١٠]، وَ﴿ قُلْ يَكَأَمُّلُ الْكِنْبِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَ مَوَلَم بَيْنَكُمُ وَكُيْنَكُمُ ﴾ [الدمر:١] وَآخِرُهَا، وَأَوَّلُ سُورَةِ ﴿ تَنْزِيلُ ٱلْكِنْبِ ﴾ [الزمر:١] وَآخِرُهَا، وَأَوَّلُ سُورَةِ «الْأَعْرَافِ» وَآخِرُهَا، وَأَوَّلُ سُورَةِ «الْأَعْرَافِ» وَآخِرُهَا، وَأَوَّلُ سُورَةِ «الْأَعْرَافِ» وَآخِرُهَا، وَأَوْلُ سُورَةِ «الْأَعْرَافِ» وَآخِرُهَا، وَأَوْلُ سُورَةِ «الْأَنْمَام».

قال الشييخ:

مشهورٌ عند طُّلاَّب العلم أنَّ أنواع التَّوحيد ثلاثةٌ: توحيد الألوهيَّة، وتوحيد الرُّبوبيَّة، وتوحيد الرُّبوبيَّة، وتوحيد نوعان: توحيد المعرفة والإثبات، وتوحيد الطَّلب والقصد، وهذان النَّوعان يتضمَّنان

الأقسام الثَّلاثة التي ذكرنا؛ فإنَّ توحيد المعرفة هو توحيد الرُّبوبيَّة، وتوحيد الإُقسام الثَّلاثة التي ذكرنا؛ فإنَّ توحيد الطَّلَب والقصد هو توحيد العبادة أو الإلهيَّة، هذه أقسامُ التَّوحيد.

فتوحيد الرُّبوبيَّة هو توحيد المعرفة، أي: معرفة الله. إذا قيل: بِمَ عرفتَ ربَّك؟ تقول: بآياته ومخلوقاته التي يُستَدلُّ بها على عظمة ذاته. وهذا النَّوعُ هو توحيد الذَّات، أو إثبات الذَّات، ويسمَّى توحيد الرُّبوبيَّة.

أمَّا الإثبات فهو توحيد الصِّفات، وهو اعتقاد أنَّ كلَّ صفةٍ لله تعالى فإنَّه منفردٌ بها، لا يشبه غيره في شيءٍ من صفاته، فيقال ـ مثلًا ـ: صفاته الذَّاتيَّة؛ كوجهه، ويده، وسمعه، وبصره، لا تشبه صفات المخلوقين، نوحِّده بها، ونقول: إنَّ الائقةٌ به. وكذلك الصِّفات الفعليَّة، فيقال: إنَّ الله يحبُّ ويرحم ويغضب ويرضى ويكره ويَمْقت، وإنَّ الله استوى ويجيء وينزل؛ كما أخبرنا، وهو في كلِّ ذلك لا يشبهه أحدٌ من خلقه، فهو منفردٌ بذلك وحده، وهذا توحيد الصِّفات.

وتوحيد الذَّات هو الاعتقاد بأنَّ الله واحدٌ بذاته، ليس معه شريكٌ في الخلق. وتوحيد الإثبات هو اعتقاد أنَّ الله واحدٌ في صفاته، لا يشبهه أحدٌ من مخلوقاته في شيءٍ من خصائص صفاته.

وهذا النَّوع ـ وهو توحيد الصفات ـ قدِ اجْتهد السَّلف ـ رحمهم الله ـ في تقريره، وما ذاك إلاَّ لأنَّهم ابْتُلوا في زمانهم بمن أنكره، أو بمن غلا في إثباته، فأنكره قومٌ ـ وسمّوهم جهميَّةً ومعتزلةً ـ حيث نفوا صفات الله تعالى ذاتيَّةً أو فعليَّةً، وغلا فيه قومٌ، فسمّوهم مُشَبِّهَة؛ لأنهم زادوا في الإثبات، حتَّى جعلوا

صفاته كصفات خلقه. فاجتهد السَّلف ـ رحمهم الله ـ في إثبات ذلك، وقرَّروه أتمَّ تقريرٍ، وكتبهم ـ بنحمد الله ـ موجودةٌ ميسَّرةٌ، سمَّوها «كتب السُّنَّة»، أو «كتب التَّوحيد»، أو «كتب التَّوحيد»، أو «الأسماء والصِّفات» ... أو ما أشبه ذلك من أسماء.

فإذا وجدت للسّلف كتابًا باسم «كتاب السُّنة»، فإنَّه الصفات، وإذا وجدت كتابًا باسم «التوحيد» فإنه يعني توحيد الصّفات، وإذا وجدت كتابًا باسم «الاعتقاد»، فإنّه يعني هذا الباب، أو وجدت كتابًا باسم «الأسماء والصفات»، فإنّه يُعنى بهذا الأمر، أو وجدت كتابًا باسم «الإيمان»، فإنّه يُعنى به هذا التَّوحيد.

وأمَّا توحيد الطَّلَب والقصد، فهو توحيد الإلهيَّة، ومعنى الطَّلَب: السؤال، والقصد: التَّوجُّه بالقلب إلى الله.

فالسُّؤال يسمَّى طَلَبًا، وهو من حقِّ الله، فالسَّائل هو الذي يقول ـ مثلًا ـ: أسألك رضاك، أسألك ثوابك، أسألك جنَّتك، أسألك عطاءك، هذا توحيدٌ في الطلَّب.

والقصد: أن يكون قلبه متوجِّهًا إلى ربِّه، هذا توحيد القصد.

هذا النَّوع يسمَّى التَّوحيد الطَّلَبيَّ، ويسمَّى التَّوحيد القصديَّ، والتَّوحيد الإراديَّ؛ لأنَّه مرادٌ من العباد، والتَّوحيد العمليَّ؛ لأنَّه أعمالٌ يعملونها، ويسمَّى توحيد الإلهيَّة، وتوحيد العبادة.

أمَّا الأوَّل فيسمَّى توحيدًا علميًّا، والتَّوحيد العلميُّ: هو التَّوحيد الخبريُّ؛ لأنَّه يعتمد على الأخبار، والتَّوحيد الاعتقادي؛ لأنَّه عقيدةٌ يعتقدها الإنسان،

فتوحيد الصِّفات، أو توحيد الذَّات، أو توحيد الرُّبوبيَّة، كلُّها أسماءٌ لتوحيدٍ واحدٍ.

فإذا قيل: ما هو التَّوحيد العلميُّ، الخبريُّ، الاعتقاديُُّ؟ تقول: هو توحيد الأسماء والصِّفات وتوحيد الرُّبوبيَّة. وإذا قيل: ما هو التَّوحيد الطَّلَبيُّ، الإراديُّ، القصديُّ، العمليُّ؟

تقول: هو توحيد العبادة.

والأدلَّة على ذلك كثيرةٌ، فإنَّ القرآن قد وضَّح ذلك كثيرًا، فسورة الإخلاص: ﴿ قُلْ هُو اللَّهُ أَحَدُ ﴾، في التَّوحيد العلميِّ الخبريِّ الاعتقاديِّ، وهو توحيد الأسماء والصِّفات.

وسورة: ﴿ قُلْ يَكَأَيُّهَا ٱلْكَنْفِرُونَ ﴾ ، في التَّوحيد الطَّلبيِّ القصديِّ الإراديِّ، وهو توحيد العبادة أو الإلهيَّة.

والسُّور الأخرى متضمِّنةٌ لهذا ولهذا، فأوَّل سورة الحديد في الأسماء والصِّفات، وكذلك آخر سورة الحشر، وكذا آياتٌ كثيرةٌ متفرقةٌ في القرآن، وأوَّل سورة ﴿ تَنْزِيلُ ٱلْكِنْكِ ﴾ . التي هي الزُّمر . وآخرها وأوسطها أو أغلبها، وأوَّل سورة الأعراف وآخرها، ونحوها، هذه في التَّوحيد العمليِّ، الذي هو توحيد الطلَّلب والمقصد. وإذا تأمَّلنا هذه الآيات وجدناها تبيِّن هذا النَّوع، وتحتُ عليه، وترخِّب فيه، فتدعو إلى معرفة توحيد الرُّبوبيَّة؛ حتَّى يرسخَ في القلب، ثمَّ ينبعث منه توحيد العبادة؛ حتَّى يُكثِرَ العبدُ من أنواع القربات والعبادات.

وَغَالِبُ سُورِ الْقُرْآنِ مُتَضَمِّنَةٌ لِنَوْعَيِ التَّوْحِيدِ، بَلْ كُلُّ سُورَةٍ فِي الْقُرْآنِ، فَإِنَّ الْقُرْآنَ: إِمَّا خَبَرٌ عَن اللَّهِ وَأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ، وَهُوَ التَّوْحِيدُ الْعِلْمِيُّ الْخَبَرِيُّ.

وَإِمَّا دَعْوَةٌ إِلَى عِبَادَتِهِ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَخَلْعُ مَا يُعْبَدُ مِنْ دُونِهِ، فَهُ وَ التَّوْحِيدُ الْإِرَادِيُّ الطَّلَبِيُّ.

وَإِمَّا أَمْرٌ وَنَهْيٌ وَإِلْزَامٌ بِطَاعَتِهِ، فَذَلِكَ مِنْ حُقُوقِ التَّوْحِيدِ وَمُكَمِّلَاتِهِ.

وَإِمَّا خَبَرٌ عَنْ إِكْرَامِهِ لِأَهْلِ تَوْحِيدِهِ، وَمَا فَعَلَ بِهِمْ فِي الدُّنْيَا، وَمَا يُكْرِمُهُمْ بِهِ فِي الْآخِرَةِ، وَهُوَ جَزَاءُ تَوْحِيدِهِ.

وَإِمَّا خَبَرٌ عَنْ أَهْلِ الشِّرْكِ، وَمَا فَعَلَ بِهِمْ فِي الدُّنْيَا مِنَ النَّكَالِ، وَمَا فَعَلَ بِهِمْ فِي الْعُقْبَى مِنَ الْعَذَابِ، وَمَا فَعَلَ بِهِمْ فِي الْعُقْبَى مِنَ الْعَذَابِ، فَهُوَ جَزَاءُ مَنْ خَرَجَ عَنْ حُكْم التَّوْحِيدِ.

قال الشيخ:

جميع القرآن يدور حول التَّوحيد والإخبار عن الله تعالى؛ كقوله - جلَّ وعلا -: ﴿ هُو اللّهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

كذلك نقول في الأوامر، فقوله تعالى: ﴿ أَعَبُدُواْ رَبَّكُمُ ٱلَّذِي خَلَقَكُمْ وَٱلَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ ﴾ [البقرة: ٢١]، وقوله - جل وعلا -: ﴿ أَتَقُواْ رَبَّكُمُ ٱلَّذِي خَلَقَكُم ﴾ [النساء: ١]، ونحو ذلك، هذا توحيدٌ، وهو توحيد عبادةٍ؛ لأنَّه أمرٌ بعبادة الله.

كذلك ما في القرآن من الأحكام؛ كالعبادت والصلوات والقربات، هذه مكمِّلات التَّوحيد وثمراته، فإنَّ العبد إذا عَلِمَ أنَّ الله هو الواحد عَبَدَه، فأمثلة العبادات هي: الصَّلوات، والصَّدقات، والقربات.

كذلك ما في القرآن من محظوراتٍ؛ من النَّهي عن المحرَّمات، والنَّهي عن الفواحش والمنكرات، هذه اجتنابها يكمِّل التَّوحيد، وفعلها ينقص ثواب التَّوحيد، فإنَّ المعاصي تنقص ثواب التَّوحيد، فيُنهى عنها حتَّى يَكْمُلَ التَّوحيدُ.

كما أن في القرآن قصصًا؛ كقصَّة نوحٍ ـ عليه السلام ـ وقومه، وهودٍ ـ عليه السلام ـ وقومه، وهودٍ ـ عليه السلام ـ وقومه، فيها نجاة قومٍ لأجل التَّوحيد، وهلاك آخرين لأجل مخالفة التَّوحيد.

وفي القرآن ذكر الجنَّة وثوابها، والدَّعوة إليها، والجنَّة هي ثواب أهلِ التَّوحيد، وفي النَّار والعذاب والنَّكال والغضب وما أشبه ذلك، عقوبةٌ لأهل الشِّرك المبتعدين عن التَّوحيد.

ومثل قوله تعالى: ﴿ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَبُعُلًا فِيهِ شُرَكَاء مُتَشَكِسُونَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِرَجُلٍ ﴾ [الزمر: ٢٩]، فيه تقرير التَّوحيد، فإنَّ السَّلم هو الخالص، يقول: الذي يعبد الله تعالى هو مثل العبد الذي يملكه واحد، والذي يعبد هذا وهذا لا شكَّ أنَّه مثل العبد الذي بين شركاء، كلُّ منهم ينتزعه لنفسه، وكلُّ منهم يقول: أريده لخدمتي. وهم مع ذلك متشاكسون، يعني: بينهم شيءٌ من البغضاء، وشيءٌ من الاختلاف والجدال والاضطراب.

لاشكَّ أنَّ هذه الأمثلة تقريرٌ للتَّوحيد، فإن كان الآيات قصصًا فهي لتقرير التَّوحيد، وإن كانت وعدًا ووعيدًا فهي في الثواب الذي يترتَّب على فعل التَّوحيد، وإن كانت أحكامًا وأوامر التَّوحيد، وإن كانت أحكامًا وأوامر ونواهي وواجباتٍ ومحرَّماتٍ، فهي من مُكمِّلات التَّوحيد، فعلًا أو تركًا، أو كانت في أوامر بالعبادة ونحوها، فهي أمثلة أنواع التَّوحيد.

فأصبح القرآن دائرًا على التَّوحيد، وذلك دليلٌ على أهميَّته.

ولأجل ذلك صار التوحيد شرطًا في قَبول العبادات، فلا تُقبل الصَّلاة إلَّا بشرط الإسلام، وهو التَّوحيد أصلًا، وكذا الشرط الإسلام، وهو التَّوحيد أصلًا، وكذا لا تُقبل الصَّدقات ولا تُقبل القُرُبات، ولا الصِّيام، ولا الحبُّج، وما أشبه ذلك، كلها لا تُقبل إلاَّ بأن يتقدَّمها شرطٌ واحدٌ، وهو التَّوحيد، حتَّى الفاتحة . التي هي أكثر سورة نكررها في صلاتنا كل يوم . تفسيرها يدور حول التَّوحيد؛ أوَّلها ووسطها وآخرها؛ كلُّها دائرةٌ على التَّوحيد، وكذا بقيَّة الشُور.

فَالْقُرْآنُ كُلُّهُ فِي التَّوْحِيدِ وَحُقُوقِهِ وَجَزَائِهِ، وَفِي شَأْنِ الشَّرْكِ وَأَهْلِهِ وَجَزَائِهِمْ،

فَ ﴿ الْعَسَمْدُ لِقَوْمَتُ الْمَسَلَمِينَ ﴾ تَوْحِيدٌ، ﴿ التَّمْنَنَ التَّحِيمِ ﴾ تَوْحِيدٌ، ﴿ مَلِكِ يَوْمِ الْفَيْنَ التَّحِيمِ ﴾ تَوْحِيد، ﴿ امْدِنَ الْفَيْرَطَ الْفَيْنَ ﴾ توحيد، ﴿ امْدِنَ الْفِيرَطَ الْفَيْنَ ﴾ توحيد، ﴿ امْدِنَ الْفَيْرَطَ الْمُسْتَفِيمَ ﴾ توحيد، الَّذِينَ أَنْعَمْ المُسْتَفِيمَ ﴾ تَوْحِيدِ، اللَّذِينَ أَنْعَمْ عَلَيْهِمْ وَلَا المَسْتَفِيمَ ﴾ اللَّذِينَ فَارَقُوا التَّوْحِيدِ، اللَّذِينَ أَنْعَمْ عَلَيْهِمْ وَلَا المَسْتَالِينَ ﴾ اللَّذِينَ فَارَقُوا التَّوْحِيدِ، اللَّذِينَ أَنْعَمْ عَلَيْهِمْ وَلَا المَسْتَالِينَ ﴾ اللَّذِينَ فَارَقُوا التَّوْحِيدَ.

وَكَذَلِكَ سَهِدَ اللَّهُ لِنَفْسِهِ بِهَذَا التَّوْحِيدِ، وَشَهِدَتْ لَهُ بِهِ مَلَائِكَتُهُ وَأَنْبِيَاؤُهُ وَرُسُلُهُ: قَالَ تَعَالَى: ﴿ صَهِدَاللَّهُ أَنَّهُ لَآ إِللهَ إِلَّا هُو وَالْمَلَتُهِكُهُ رَأُولُوا الْمِلْمِ قَلْهِمَا بِالْقِسْلِ وَرُسُلُهُ: قَالَ تَعَالَى: ﴿ صَهِدَاللَّهُ اللَّهُ إِللهَ إِلَّا هُو وَالْمَلَتُهُ كَا إِللهَ إِلَّا هُو اللَّهُ اللهِ مَا لَكُمْ فَي اللهُ عَمِلاً اللهِ عَلَى اللهِ عَم النالهِ اللهُ اللهِ اللهُ ال

قال الشيخ:

الأحكام تكميلٌ للتَّوحيد أو أمرٌ بالتَّوحيد، كما تقدَّم أنَّ الأولمر والنواهي في الأحكام تكميلٌ للتَّوحيد أو أمرٌ بالتَّوحيد، والقصص والوقائع فيها بيان حال أهل التَّوحيد ومن خالف التَّوحيد، فالله يذكر قصَّة المكذَّبين بالتَّوحيد وكيف أهلكهم، وقصَّة الرُّسل ومن نجا معهم؛ لأنَّهم من أهل التَّوحيد، وكذلك ذكر

الثُّواب والعقاب؛ الثُّواب لأهل التَّوحيد، والعقاب لمن خالف التَّوحيد.

فيقول: إنَّ سورة الفاتحة تتضمَّن التَّوحيد، كلُّ آيةٍ منها فيها توحيدٌ:

الآية الأولى: التي فيها الحمد، أي: أنَّه المستحقُّ للحمد وحدَه، فهو توحيدٌ؛ لأنه تخصيصٌ للحمد بمن يستحقُّه.

والآية الثَّانية: فيها وصف الله تعالى بالرَّحة، وهذا توحيد الصِّفات، يعني: إنَّ من صفاته أنَّه المتوحِّد بصفة الرَّحة.

والآية الثَّالثةُ: فيها المُّلْك؛ أي: هو وحده المالك، فلا يملك أحدٌ ملكَه.

والآية الرَّابعة: فيها العبادة، أي: لا نعبد غيرك، فأنت المعبود وحدك، وأنت المستعان به وحدك، وحدك، وأنت المستعان به وحدك، وهذه هي حقيقة التَّوحيد؛ ف ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ توحيد العبادة، ﴿ وَإِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ توحيد العمل أو توحيد المعرفة.

وكذلك سؤال الهداية، والهداية هي: الدَّلالة على الصِّراط الذي هو صراط أهل التَّوحيد، والذين أنعم الله عليهم هم أهل التَّوحيد، والدُّعاء بأنْ يجنِّب الله السَّالك طريق الغاوين، وهم أهل الغضب وأهل الضَّلال؛ لأنَّهم خالفوا التَّوحيد.

فتضمَّنتْ سورة الفاتحة من أوَّلها إلى آخرها تقرير التَّوحيد.

وكذلك الآية التي ذكرها، وهي من سورة آل عمران، فإنَّ الله ذَكر أَنَّه شَهِدَ بَهِ اللهُ وَكَر أَنَّه شَهِدَ بَهذه الشَّهادة، يقول: (فَتَضَمَّنَتْ أَجَلَّ شَهَادَةٍ وَأَعْظَمَهَا وَأَعْدَهَا وَأَصْدَقَهَا، مِنْ أَجَلِّ شَاهِدٍ، بِأَجَلِّ مَشْهُودٍ بِهِ)، فالشَّاهد هو الله والملائكة والعلاء: ﴿ شَهِدَاللهُ

آنَهُ لا إِلَه إِلا هُو وَالْمَلَتِكَةُ وَأُولُوا الْعِلْمِ ﴾ [آل عمران: ١٨]، فجعل أهل الشّهادة هم هؤلاء الثّلاثة: شَهِدَ لنفسه، وشَهِدَتْ له ملائكته، وشَهِدَ له أهل العلم به من خلقه، وأولو العلم هم الذين آتاهم الله معرفة بتوحيده، فهم الذين يخصُونه بالتّوحيد، أمّا المشركون فإنّهم جَهَلَةٌ، فكلٌ من أعطاه الله علمًا بهذا النّوع فهو من أهل العلم.

فالشَّاهد هو: الله، وملائكته، وأهل العلم من خلقه.

والشُّهادة معناها: الإقرار بالمشهود به والاعتراف به.

﴿ رَوَالْمُشْهُودِ بِهِ هُو: الْإِلْمُيَّةَ؛ وَلَمْذَا كَرَّرَ ﴿ لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ مرَّتَين، وأتبعها أنَّ الإسلام هو دين الحقِّ. فهذه الآية في تقرير التَّوحيد.

وقد تكلم ابن القيِّم ـ رحمه الله ـ على هذه الآية في آخر كتابه «مدارج السالكين» (١) ، والشَّارح ـ رحمه الله ـ لِخَص كلامه ونقل منه كثيرًا، مثَّا يدُّل على أنَّ الآية تضمَّنَتْ معاني جديدةً مفيدةً ، إذا تأمَّلها المسلم عَرَفَ كيفيَّة التَّوحيد، وكيف شَهِدَ الله به لنفسه، وشهدت به ملائكته له، وشَهِدَ به العلماء من خلقه.

(1) (7/03).

وَعِبَارَاتُ السَّلَفِ فِي ﴿ شَهِدَ ﴾ تَدُورُ عَلَى الْحُكْمِ، وَالْقَضَاءِ، وَالْإِعْلَامِ، وَالْإِعْلَامِ، وَالْإِعْلَامِ، وَالْإِعْلَامِ، وَالْإِعْلَامِ، وَالْإِعْلَامَ وَالْإِعْلَامَ وَالْإِعْلَامَةُ وَالْبَيَانِ، وَالْإِخْبَارِ، وَهَذِهِ الْأَقُوالُ كُلُّهَا حَقُّ لَا تَنَافِي بَيْنَهَا؛ فَإِنَّ الشَّهَادَةَ تَتَضَمَّنُ إِعْلَامَهُ وَإِخْبَارَهُ وَبَيَانَهُ.

فَلَهَا أَرْبَعُ مَرَاتِبَ:

فَأُوَّلُ مَرَاتِبِهَا: عِلْمٌ وَمَعْرِفَةٌ وَاعْتِقَادٌ لِصِحَّةِ المَشْهُودِ بِهِ وَتُبُوتِهِ.

وَثَانِيهَا: تَكَلَّمُهُ بِلَاكَ، وَإِنْ لَمْ يُعْلِمْ بِهِ خَيْرَهُ، بَلْ يَتَكَلَّمُ بِهَا مَعَ نَفْسِهِ وَيَنَذَكَّرُهَا وَيَنْطِقُ بِهَا أَوْ يَكْتُبُهَا.

وَثَالِثُهَا: أَنْ يُعْلِمَ غَيْرَهُ بِمَا يَشْهَدُ بِهِ وَيُخْبِرُهُ بِهِ وَيُبَيِّنُهُ لَهُ.

وَرَابِمُهَا: أَنْ يُلْزِمَهُ بِمَضْمُوضًا وَيَأْمُرَهُ بِهِ.

فَشَهَادَةُ اللهُ سُبْحَانَهُ لِنَفْسِهِ بِالْوَحْدَانِيَّةِ وَالْقِيَامِ بِالْقِسْطِ تَضَمَّنَتْ هَذِهِ الْرَاتِبَ الْأَرْبَعَ: عَلْمَهُ بِذَلِكَ سُبْحَانَهُ، وَتَكَلَّمَهُ بِهِ، وَإِعْلَامَهُ، وَإِخْبَارَهُ لِخَلْقِهِ بِهِ، وَأَعْرَهُمُ وَإِلْزَامَهُم بِهِ. فَأَمَّا مَرْتَبَةُ الْعِلْمِ، فَإِنَّ الشَّهَادَةَ تَضَمُّنُهَا ضَرُورَةٌ، وَإِلَّا كَانَ الشَّاهِدُ شَاهِدُ ابْعَالَا بَهَا لَا عِلْمَ لَهُ بِهِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿ إِلَّا مَن شَهِدَ بِالْحَقِي وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ الشَّاهِدُ شَاهِدًا بِهَا لَا عِلْمَ لَهُ بِهِ. قَالَ تَعَالَى: ﴿ إِلَّا مَن شَهِدَ بِالْحَقِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ الشَّهُدُ الرَّرَ فَالَ عَلَيْهِ: «عَلَى مِثْلِهَا فَاشْهَدُ» (۱)، وَأَشَارَ إِلَى الشَّمْس.

⁽١) أخرجه أبو نعيم في الحلية (٤/ ١٨)، والحاكم (٤/ ٩٨) بنحوه، والبيهقي في شعب الإيمان (٧/ ٥٠٥) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما. قال ابن حجر في التلخيص الحبير (٤/ ١٩٨): «صَحَّحَهُ الْحَاكِمُ، وفي إسْنَادِه محمد بن سُلَيْهَانَ بن مَسْمُولِ، وهو ضَعِيفٌ».

وَأَشَا مَرْتَبَةُ السَّكَلُّمِ وَالْحَبَرِ، فَقَالَ تَعَالَى: ﴿ وَجَعَلُوا ٱلْمَلَيْكَةُ ٱلَّذِينَ هُمْ عِبَدُ ٱلرَّمْنِ إِنَدَا الْمَكَيْكَةُ ٱلَّذِينَ هُمْ عِبَدُ ٱلرَّمْنِ إِنَدَا أَشَهِ دُوا خَلْقَهُمْ سَتَكُنْتُ شَهَدَتُهُمْ وَيُسْتَعْلُونَ ﴾ [الزخررف:١٩]، فَجَعَلَ ذَلِكَ مِنْهُمْ شَهَادَةً، وَإِنْ لَمْ يَتَلَفَظُوا بِلَفْظِ الشَّهَادَةِ، وَلَمْ يُؤَدُّوهَا عِنْدَ غَيْرِهِمْ.

قال الشيخ:

كلمة: ﴿ شَهِدَالله ﴾ ، قيل معناها: عَلِم ، وقيل: أخبر ، أو بيّن ، أو علّم خلقه ، أو أمر به وألزمهم ، والكلمة تحتمل ذلك كلّه ، أي: عَلِمَ بوحدانيّته ، وهو أعلم بنفسه وبخلقه ، وقيل: بيّن ذلك وأظهره ، وقيل: أخبر به عباده وأعلمهم به ، وقيل: أمر بذلك وألزم به عباده ، وقيل: أمرهم بأن يوحّدوه وأن يخلصوا له العبادة ، هذه هي حقيقة ﴿ شَهِدَ اللهُ أَنَّهُ أَنَّهُ وَلَا إِللهُ إِلّا هُوَ ﴾ .

قوله: (فَلَهَا أَرْبَعُ مَرَاتِبَ)، أي: هذه الشَّهادة تضمَّنت هذه المراتب الأربع: تضمَّنتُ أنَّ الله عَلِمَ بذلك وهو أعلم بنفسه، ثمَّ بعد ذلك تكلَّم به، ثمَّ بعد ذلك علَّم به خلقه، ثم بعد ذلك أمرهم به؛ فهذه مراتب أربع: العلم، ثمَّ التَّكلُّم، ثمَّ الإخبار، ثمَّ الإلزام؛ يعني: الأمر أمر إلزام.

ثم تكلَّم ـ رحمه الله ـ على معاني هذه الأشياء، فقال: إنَّ الإنسان لا يشهد إلَّا بِمَا عَلِمَنَا ﴾ [يوسف: ٨١]، فأنتَ ما تؤمر بها عَلِمَنَا ﴾ [يوسف: ٨١]، فأنتَ ما تؤمر بالشَّهادة إلَّا بعدما تعلمها وتعتقد معناها وتتحقَّقها، فلابدَّ من هذا الأمر، وهو العلم، ولا بدَّ أن يكون العلم علمَ يقينٍ لا علم شكَّ وتردُّدٍ، ولا بدَّ أن يكون ذلك

العلم قائبًا على أدلَّةٍ، فإنَّ العلم الذي ليس له دليلٌ قويٌّ لا يؤمَنُ أن يأتي دليلٌ يبطله، ولا شكَّ أنَّ علم التَّوحيد قائمٌ على أدلَّةٍ قويَّةٍ لا يمكن أن يأتي ما يبطل دلالتها.

فهذه المرتبة الأولى، وهو أنَّ الشَّاهد يعلم ما يشهد به، يعلمه عِلْم يقينٍ، ويكون علمه ناشئًا عن أدلَّةٍ، وتكون تلك الأدلَّة صريحة الدِّلالة، ليس فيها شكُّ ولا تردُّدُ.

كذلك المرتبة الثَّانية، وهي مرتبة التكلُّم والإخبار، أنت إذا شهدت بالتَّوميد واعتقدتَهُ بقلبك، فلا تسكتْ عمَّا في نفسك، بل عليك أن تخبر بما تقوله وبما تعتقده، فتخبر النَّاس بأتَّك على يقينٍ بهذا التَّوحيد، وأتَّك على عقيدةٍ راسخةٍ ومعرفةٍ تامَّةٍ بما تعتقده من إلهيَّة الله وحده، ومن استحقاقه لصفات الكمال، وللأسماء الحسنى، والصِّفات العُلى.

فالتَّكلُّم يسمى شهادةً، فإنَّ هذه الآية في المشركين في قوله: ﴿ سَتُكلُّنُ بُ شَهَادَ مُهُمُ وَيُسْتَكُونَ ﴾ [الزخرف: ١٩]، هم ما قالوا: نشهدُ أنَّ الملائكة بنات الله، إنّا تكلَّم ويُسْتَكُونَ ﴾ [الزخرف: ١٩]، هم ما قالوا: نشهدُ أنَّ الملائكة بنات الله، إنّا تكلَّموا فيها بينهم، وقالوا: الملائكة إناث، الملائكة بنات الله، فجعل ذلك شهادةً، فقال: ﴿ سَتُكنَبُ شَهَادَ مُهُم وَيُسْتَكُونَ ﴾، فهذا بنات الله، فجعل ذلك شهادةً، فقال: ﴿ سَتُكنَبُ شَهَادَ مُهُم وَيُسْتَكُونَ ﴾، فهذا سبب تسميتها شهادةً: أنّهم تكلَّموا نها.

وَأَمَّا مَرْتَبَةُ الْإِعْلَامِ وَالْإِخْبَارِ فَنَوْعَانِ: إِعْلَامٌ بِالْقَوْلِ، وَإِعْلَامٌ بِالْفِعْلِ. وَهَذَا فَأَنُ كُلِّ مُعْلِمٍ لِغَيْرِهِ بِأَمْرٍ: تَارَةً يُعْلِمُهُ بِهِ بِقَوْلٍ، وَتَارَةً بِفِعْل، وَلَهَذَا كَانَ مَنْ جَعَلَ شَأْنُ كُلِّ مُعْلِمٍ لِغَيْرِهِ بِأَمْرٍ: تَارَةً يُعْلِمُهُ بِهِ بِقَوْلٍ، وَتَارَةً بِفِعْل، وَلَهَذَا كَانَ مَنْ جَعَلَ دَارَهُ مَسْجِدًا وَفَتَحَ بَابَهَا، وَأَبْرَزَهَا بِطَرِيقِهَا، وَأَذِنَ لِلنَّاسِ بِالدُّخُولِ وَالصَّلَاةِ فِيهَا: مُعْلِمًا أَنَّهَا وَقْفٌ، وَإِنْ لَمْ يَتَلَقَظْ بِهِ.

وَكَذَلِكَ مَنْ وُجِدَ مُتَقَرِّبًا إِلَى خَيْرِهِ بِأَنْوَاعِ المَسَارِّ، يَكُونُ مُعْلِمًا لَـهُ وَلِغَيْرِهِ أَنَّـهُ يُحِبُّهُ، وَإِنْ لَمْ يَتَلَفَّظْ بِقَوْلِهِ، وَكَذَلِكَ بِالْعَكْسِ.

وَكَلَلِكَ شَهَادَةُ الرَّبِّ - عَزَّ وَجَلَّ - وَبَيَانُهُ وَإِعْلَامُهُ، يَكُونُ بِقَوْلِهِ تَارَةً، وَبِغِعْلِهِ أَخْرَى، فَالْقَوْلُ مَا أَرْسَلَ بِهِ رُسُلَهُ وَأَنْزَلَ بِهِ كُتُبُهُ، وَأَمَّا بَيَانُهُ وَإِعْلَامُهُ بِفِعْلِهِ، فَكَهَا أَخْرَى، فَالْقَوْلُ مَا أَرْسَلَ بِهِ رُسُلَهُ وَأَنْزَلَ بِهِ كُتُبُهُ، وَأَمَّا بَيَانُهُ وَإِعْلَامُهُ بِفِعْلِهِ، فَكَهَا قَالَ ابْنُ كَيْسَانَ: شَهِدَ اللَّهُ - بِتَدْبِيرِهِ الْعَجِيبِ، وَأُمُّورِهِ المُحْكَمَةِ عِنْدَ خَلْقِهِ - أَنَّهُ لَا إِلَهُ إِلَّا هُوَ.

وَقَالَ آخَوُ(١):

وَفِي كُسلِّ شَيْءٍ لَسهُ آبَسةٌ تَسدُلُّ عَسلَ أَنَّسهُ وَاحِسد وَمِمَّا يَدُلُّ عَلَى أَنَّ الشَّهَادَةَ تَكُونُ بِالْفِعْلِ، قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَن يَتَمُرُوا مَسَنجِدَ اللَّهِ شَنهِ دِينَ عَلَى أَنفُسِهِم فِالْكُثْرَ ﴾ [التوبة: ١٧]، فَهَذِهِ شَهَادَةٌ مِنْهُمْ عَلَى أَنفُسِهِمْ بَمَا يَفْعَلُونَهُ.

⁽۱) يُنسب هذا البيت لأبي العتاهية إسماعيل بن القاسم بن سويد. انظر: الأغاني لأبي الفرج الأصبهاني (۱۶ ٣٥٣)، وتاريخ بغداد (٦/ ٢٥٣)، وتاريخ بغداد (١٦/ ٢٥٣)،

وَالمَقْصُودُ: أَنَّهُ سُبْحَانَهُ يَشْهَدُ بِهَا جَعَلَ آيَاتِهِ المَخْلُوقَةَ دَالَّةً عَلَيْهِ، وَدَلَالَتُهَا إِنَّهَا هِيَ بِخَلْقِهِ وَجَعْلِهِ.

قال الشيخ:

هذه المرتبة التَّالثة التي هي إعلام الغير، يقول: إنَّ الله شَهِدَ لنفسه بالإلهيَّة، ومن آثار الشَّهادة ومن تمامها أن أعلم غيره بأنَّه لا إله إلاَّ هو، وهذا الإعلام ذَكرَ بأنَّه يكون بأمرين: إعلامٌ بالفعل، وإعلامٌ بالقول.

إعلام الله لخلقه بالقول: هو ما تضمّنه كلامه الذي أوحاه إلى رسله، فإنّه أرسل الرّسل، وأوحى إلى كلّ منهم بهذا التّوحيد، قال تعالى: ﴿ وَمَاۤ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رّسُولٍ إِلّا نُوحِى إِلَى كلّ منهم بهذا التّوحيد، قال تعالى: ﴿ وَمَاۤ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رّسُولٍ إِلّا نُوحِى إِلَيْهِ أَنّهُ لَا إِلَهَ إِلّا أَنا فَأَعُبُدُونِ ﴾ [الأنبياء: ٢٥]، فهذا إعلامٌ بالقول؛ حيث أعلم كلّ نبيّ بواسطة الملائكة بهذا النّوع، الذي هو توحيد العبادة، وكذلك أنزل إلى كلّ نبيّ كُتُبًا أو صُحُفًا، وضمّن تلك الكتب كلامه الذي يتضمّن توحيده وشرعه، فهذا إعلامٌ بالقول.

وأما الإعلام بالفعل: فهو ما نصبه تعالى من الآيات والدِّلالات، التي من تأمَّلها عَرَفَ حقيقة التوحيد، وعَرَفَ الدِّينَ الحقَّ، وعَرَفَ أَنَّ الله هو الواحد الأحد، فإنَّه سبحانه نَصَبَ الآيات، ولفت إليها الأنظار، فلأجل هذا يُذَكِّر عباده بهذه المخلوقات التي خَلَقها، فيخبرهم بخلقهم أنفسهم، وبخلق ما على الأرض من الدَّوابِ، ويخبرهم بخلق الأرض واختلاف ما فيها من جبالٍ، ومهادٍ،

وبحارٍ، وأنهارٍ، وأشجارٍ، وثهارٍ، وما أشبه ذلك، وهكذا يلفت أنظارهم إلى ما فوقهم من الرِّياح، والسُّحب، والأفلاك، وما فيها من النُّجوم السيَّارة والتَّابتة، وما أشبهها، كلُّ ذلك من الآيات التي نصبها لعباده، يعلِّمهم بهذا التَّوحيد، كأنَّه يقول: تعلَّمها من هذه الآيات دلالتها على أنَّ الخالق لها هو الواحد الأحد، هو المستحقُّ لأن يُعبدَ ويُفردَ.

فشهد بالقول بقوله: ﴿ لَا إِلَّهُ إِلَّا أَنَّا فَأَعْبُدُونِ ﴾.

وشَهِدَ بالفعل بأن أعلم عباده بالفعل، فَنَصَبَ الآيات والدّلالاتِ؛ حتَّى يعلموا منها قدرته تعالى على كلِّ شيءٍ، واستحقاقه لأن يُؤلَّه وحده، وأن لا يُؤلَّه معه غيره.

يذكر الشَّارِح أنَّ الإعلام يكون بالقول وبالفعل حتى من واجبنا، فالواحد منًا عليه أن يُعْلِم النَّاس بها يعتقده، نحن نعتقد أنَّ لا إله إلاَّ الله، فنخبر بأنَّا نعتقد ذلك، وهذا الإخبار يقتضي الإعلام، اعلموا بأنَّا نعتقد أنَّ الله هو الإله الحقُّ. فهذا إعلامٌ بالقول.

والإعلام بالفعل: هو أفعال الإنسان، فأنت مثلًا إذا رأيت المؤمن التَّقيَّ المؤمن التَّقيَّ المؤمّد يمدُّ يديه إلى ربِّه يتضرَّع إليه، عرفت أنَّه يعبد إلهًا واحدًا، وكذلك إذا رأيته يركع له ويسجد، ويقوم له ويقعد، ويخضع له ويتواضع، عرفت من ذلك أنَّه يعبد إلهًا واحدًا، فأعلمك هذا العابد بقوله، وأعلمك بفعله، فالإعلام يكون بالأمرين: بالقول، وبالفعل.

فمثلًا: الذي يبني مسجدًا لم يقل للنَّاس: أيُّها النَّاس! هذا وَقْفٌ، بل لَـمَّا بناه على هيئة المسجد، وفتح أبوابه، وشرَّع للنَّاس ليجتمعوا فيه ليؤدُّوا الصَّلوات، وليحضروا فيه الخطب والحلقات، كان ذلك إعلامًا بالفعل، وإن لم يكن إعلامًا بالقول.

فكذلك إذا أعلمك طالب العلم أو المسلم بفعله أنَّه يعبد الله وحده، فإنَّ ذلك كافٍ في الإعلام.

وَأَمَّا مَرْتَبَةُ الْأَمْرِ بِلَالِكَ وَالْإِلْزَامِ بِهِ، وَأَنَّ مُجَرَّدَ الشَّهَادَةِ لَا يَسْتَلْزِمُهُ، لَكِنَّ الشَّهَادَةَ فِي هَذَا اللَّوْضِعِ تَكُلُّ عَلَيْهِ وَتَتَضَمَّنَهُ، فَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ شَهِدَ بِهِ شَهَادَةَ مَنْ حَكَمَ الشَّهَادَةَ فِي هَذَا اللَّوْضِعِ تَكُلُّ عَلَيْهِ وَتَتَضَمَّنَهُ، فَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ شَهِدَ بِهِ شَهَادَةَ مَنْ حَكَمَ بِهِ، وَقَضَى وَأَمَرَ وَأَلْزَمَ عِبَادَهُ بِهِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَقَطَى رَبُكَ أَلَّا مَعَبُدُواْ إِللَّهِ إِنَّهُ ﴾ [النحل: ١٥]، وَقَالَ اللَّهُ لَا نَعْمَلُ : ﴿ وَمَا أَمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُ لَوَ اللَّهُ لَا نَعْمَلُ مَع اللهِ اللهَ اللهُ ا

قال الشيخ:

ذكر. رحمه الله. مرتبة العلم، ثمَّ مرتبة التَّكلُّم، ثمَّ مرتبة الإخبار، ثمَّ هذه المرتبة الرَّابعة، التي هي مرتبة الأمر والإلزام بالمأمور به، وهو التَّوحيد.

معهم؟ كيف لا أكون مع العلماء؟ إذا لم أكن مع العلماء كنت مع الجهّال، لا أرضى أن أكون بين الجاهلين أتقلّب. فعند ذلك يشهد بما شمهدوا به، فكأنّ ذلك أمرٌ، كأنه يقول: شهدت بذلك أنا وملائكتي والعلماء من خلقي، فافعلوا ذلك واشْهَدوا به يا جميع الخلق.

فالأمر يقتضي الإلزام، إذا أمر الله بهذا فقد ألزمَنا به، ولا شكَّ أنَّ ما ألزم به يجب امتثاله، فإنَّ أمر الله هو الحقُّ، وضدُّه هو الباطل، فمن لم يمتشل هذا المأمورَ فإنَّه خاسرٌ.

وَوَجْهُ اسْتِلْزَامِ شَهَادَتِهِ سُبْحَانَهُ لِلَاكِ: أَنَّهُ إِذَا شَهِدَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، فَقَدْ أَخْبَرَ وَبَيَّنَ وَأَعْلَمَ وَحَكَمَ وَقَضَى أَنَّ مَا سِوَاهُ لَيْسَ بِإِلَهٍ، وَأَنَّ إِلَيْهَ مَا سِوَاهُ بَاطِلَةٌ، فَلَا يَسْتَخِقُ الْعِبَادَةَ سِوَاهُ، كَمَا لَا تَصْلُحُ الْإِلَيْ يُلْ لِعَيْرِهِ. وَذَلِكَ يَسْتَلْزِمُ الْأَمْرَ بِالتَّخَاذِهِ فَلَا يَسْتَحِقُ الْعِبَادَةَ سِوَاهُ، كَمَا لَا تَصْلُحُ الْإِلْحِيَّةُ لِعَيْرِهِ. وَذَلِكَ يَسْتَلْزِمُ الْأَمْرَ بِالتَّخَاذِهِ وَحْدَهُ إِلَيْا، وَالنَّهْيَ عَنِ الْخَاذِ غَيْرِهِ مَعَهُ إِلَيْ اللَّهِ الْمَاءُ وَهَذَا يَفْهَمُهُ المُخَاطَبُ مِنْ هَذَا النَّهْ فِ وَحْدَهُ إِلَيْ اللَّهُ مِنْ هَذَا النَّهْ فِ وَالْإِثْبَاتِ، كَمَا إِذَا رَأَيْتَ رَجُلًا يَسْتَفْتِي رَجُلًا، أَوْ يَسْتَشْهِدُهُ، أَوْ يَسْتَطْبُهُ، وَهُو لَيْسَ وَالْإِثْبَاتِ، كَمَا إِذَا رَأَيْتَ رَجُلًا يَسْتَفْتِي رَجُلًا، أَوْ يَسْتَشْهِدُهُ، أَوْ يَسْتَشْهِدُهُ، أَوْ يَسْتَطْبُهُ، وَهُو لَيْسَ أَهُ لِللَانَ، وَلَا شَاهِدٍ، وَلا شَاهِدُ فَلَانٌ، وَالشَّاهِدُ فَلَانٌ، وَالطَّبِيبُ فَلَانٌ، فَإِنَّ هَذَا أَمْرٌ مِنْهُ وَمَهُيُ فَلَانٌ، وَالشَّاهِدُ فَلَانٌ، وَالطَّبِيبُ فَلَانٌ، فَإِلَّ هَذَا أَمْرٌ مِنْهُ وَمَهُنُ إِلَا اللَّهُ مِنْ هُ فَالَانٌ وَالشَّاهِدُ فَلَانٌ، وَالطَّبِيبُ فَلَانٌ، فَإِلَا مَا مُنْ هُ وَالْمَنْ فَالَالَ مَا اللَّهُ مِنْ هُ فَوَالَالَ مَا اللَّهُ الْمُنْ مِنْهُ وَمَهُ فَيَا اللَّهُ مِنْ الْعَبْرِهِ مَعْهُ إِلَى اللَّا اللَّهُ وَالْمَالُ اللَّهُ الْمُوالِدُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُ الْمُعْرِقِ الْمُؤْمِلُ الْمُوالِقُلُولُ اللَّهُ الْمُ الْمُؤْمِلُولُ الْمُ الْمُؤْمِلُولُ الْمُؤْمِلُولُ اللَّهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ اللَّهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ اللَّهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ الْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ اللَّهُ اللْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ اللَّهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ اللْمُؤْمُ

قال الشيخ:

كَأَنَّ الشَّارِح يقول: إنَّ كلمة ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لاَ إِلَهَ إِلَا هُوَ ﴾ [آل عمران:١٨] قد يُؤخذ منها الأمر، لكن كيف يكون ذلك؟

إذا أخبر الله بهذا الخبر؛ فقد أخبر بإلهيَّته الحقّة، ونفى عن غيره الإلهيّة، نفى أن يكون غيره صالحًا لأن يكون إلهًا، وإذا لم يصلح غيره للإلهيّة، فكأنّه يأمر عباده بأن يُؤلِّموه، فيقول: الإله الحقُّ هو الله، فإذا كنتم تريدون نجاتكم، فاتَّخذوه إلمّا، واتركزا إلهيَّة ما سواه.

هذا وجه أخذ الأمر بقوله: ﴿ شَهِدَ اللهُ عَلَى مَن سمع ذلك يقول: هذه شهادة الله، فإذا شهد الله وملائكته والعلماء من خلقه بهذا الشِّيء، فقد بَطُلَ

ما عداه، وكلُّ ما سوى هذا المشهود به فهو باطلٌ، فلا يصحُّ حينتَذِ أَن يُجعل معه آلهةٌ، ولا أَن يؤلَّه غيرُه، فمن ألَّه غيرَه فقد ضلَّ سعيه في الحياة الدُّنيا، وخسر عمله.

ونضرب مثلًا: إذا سمعت إنسانًا يسأل آخر أن يعالجه، فقلت له: هذا ليس بطبيب، بل الطَّبيب فلانٌ، فكأنَّك تقول: اذهب إليه، واترك هذا، فإنَّه ليس بطبيب.

أو يستشهده يقول: اشهد معي - يعتقد أنَّه مقبول الشهادة - فإنَّك تقول: هذا ليس بشاهدٍ، ولكنَّ الشاهد فلانٌ، فكأنَّك تقول: اذهب إليه واستشهده، فإنَّه الذي تُقبل شهادته.

وكذلك إذا رأيته يستفتي جاهلًا، فقلت: هذا ليس بمُفْتٍ، المفتي فلانٌ، فكأنَّك تقول: اذهب إليه.

هذا الذي تخاطبه يفهم أنَّك تأمره بأن يذهب إلى ذلك الطَّبيب، والشَّاهد والمُّاه والمُّاه والمُّاه، والمُّاه والمفتي، فكذلك إذا قال الله: الإلهيَّة الحقَّة لله، كأنَّه يقول: فألِّموه، اتَّخذوه إلمَّا، واتركوا إلهيَّة ما سواه. فهذا وجه الدِّلالة من الشَّهادة.

وَأَيْضًا: فَالْآيَةُ دَلَّتْ عَلَى أَنَّهُ وَحْدَهُ المُسْتَحِقُّ لِلْعِبَادَةِ، فَإِذَا أَخْبَرَ أَنَّهُ هُوَ وَحْدَهُ المُسْتَحِقُّ لِلْعِبَادَةِ، فَإِذَا أَخْبَرَ أَنَّهُ هُوَ وَحْدَهُ المُسْتَحِقُّ الرَّبُّ المُسْتَحِقُّ الرَّبُّ تَعَالَى عَلَيْهِمْ، وَأَنَّ الْقِيَامَ بِذَلِكَ هُوَ خَالِصُ حَقِّهِ عَلَيْهِمْ.

وَ أَيْضًا: فَلَفْظُ وَالْحُكُمِ، وَ وَالْقَضَاءِ، يُسْتَعْمَلُ فِي الجُمْلَةِ الْخَبَرِيَّةِ، وَيُقَالُ لِلْجُمْلَةِ الْخَبَرِيَّةِ، وَيُقَالُ لِلْجُمْلَةِ الْخَبَرِيَّةِ، وَيُقَالُ لِلْجُمْلَةِ الْخَبَرِيَّةِ، وَحُكُمْ، وَقَدْ حُكِمَ فِيهَا بِكَذَا. قَالَ تَعَالَى: ﴿ آلآ إِنَّهُم مِنْ إِفْكِهِمْ لِكَذِبُونَ ﴿ الْكَالَةُ وَلِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ﴿ الْكَالَةُ وَلِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ﴿ الْكَالَةُ مَلِ الْمُناتِ عَلَى ٱلْبَنِينَ ﴿ الْكَاللَةُ وَلِنَّهُمْ لَكَذِبُونَ ﴿ الْكَالَةُ مَنْ الْإِخْبَارَ اللَّحَرَّدَ مِنْهُمْ حُكْمًا. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ أَفَنَجُمُ لَا اللّهِ خُبَارَ اللّهِ خُبَارَ اللّهِ مُحْدَمًا وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ أَفَنَجُمُ لَلْمُعُمْ مُكُمًّا وَقَالَ عَالَى: ﴿ أَفَنَجُمُ لَا اللّهِ خُبَارَ اللّهُ مَعْهُمْ حُكْمًا. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ أَفَنَجُمُ لَا اللّهُ إِلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُعَلِّمُ اللّهُ الْإِلْوَامَ مَعَهُ، وَالْحُكُمُ وَالْقَضَاءُ بِأَنّهُ لَا إِلَهَ إِلّا هُوَ مُتَضَمِّنُ الْإِلْوَامَ مَعَهُ، وَالْحُكُمُ وَالْقَضَاءُ بِأَنّهُ لَا إِلَهَ إِلّا هُوَ مُتَضَمِّنُ الْإِلْوَامَ مَعَهُ، وَالْحُكُمُ وَالْقَضَاءُ بِأَنّهُ لَا إِلَهَ إِلّا هُو مُتَضَمِّنُ الْإِلْوَامَ مَعَهُ، وَالْحُكُمُ وَالْقَضَاءُ بِأَنّهُ لَا إِلَهَ إِلّا هُو مُتَضَمِّنُ الْإِلْوَامَ مَعَهُ، وَالْحُكُمُ وَالْقَضَاءُ بِأَنّهُ لَا إِلَهُ إِلّا هُو مُتَضَمِّنُ الْإِلْوَامَ مَعَهُ، وَالْحُكُمُ وَالْقَضَاءُ بِأَنّهُ لَا إِلَهُ إِلَاهُ إِلَا هُو مُتَصَمِّنُ الْإِلْوَامَ مَعَهُ اللّهُ مُعَلِّمُ اللّهُ الْمُ اللّهُ الْمُ اللّهُ الْعُلْمَاءُ الْمُعَالَا الْعُرَامَ مَعُهُمُ وَالْعَلَامُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُلْعُلُولُهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

وَلَوْ كَانَ الْمُرَادُ مُجُرَّدَ شَهَادَةٍ لَمْ يَتَمَكَّنُوا مِنَ الْعِلْمِ بِهَا، وَلَمْ يَنْتَفِعُوا بِهَا، وَلَمْ تَقُمُمْ عَلَيْهِمْ بِهَا الْحُجَّةُ، بَلْ قَدْ تَضَمَّنَتِ الْبَيَانَ لِلْعِبَادِ وَدَلَالْتَهُمْ وَتَعْرِيفَهُمْ بِهَا شَهِدَ بِهِ، كَهَا عَلَيْهِمْ بِهَا الْحُجَّةُ، بَلْ قَدْ تَضَمَّنَتِ الْبَيَانَ لِلْعِبَادِ وَدَلَالْتَهُمْ وَتَعْرِيفَهُمْ بِهَا شَهِدَ بِهِ، كَهَا أَنَ الشَّاهِدَ مِنَ الْعِبَادِ إِذَا كَانَتْ عِنْدَهُ شَهَادَةٌ، وَلَمْ يُبَيِّنْهَا، بَلْ كَتَمَهَا، لَمْ يَنْتَفِعْ بِهَا أَحَدُ، وَلَمْ تَقَمْ مِهَا حُجَّةٌ. وَإِذَا كَانَ لَا يُنْتَفَعْ بِهَا إِلَّا بِبَيَانِهَا، فَهُوَ شُبْحَانَهُ قَدْ بَيَّنَهَا خَايَةَ الْبِيانِ وَلَمْ يَعْلِمُ اللّهُ مُعْوَى اللّهُ مَا اللّهُ مَعْ وَالْبَصْرِ، وَالْمَقْلِ.

قال الشيخ:

وهذا أيضًا بيان أنَّه يؤخذ الحكم من هذا الأمر، فالأمر بالتَّوحيد إلزام به،

فإنَّ الإنسان إذا سمع حكم الله تعالى فإنَّه يتبعه، ﴿ وَمَنَّ أَحْسَنُ مِنَ اللهِ حُكْمًا ﴾ [المائدة: ٥٠]، إذا عرف أنَّ الله أخبر بهذا الشَّيء، وأنَّه أعلم خلقه بأنَّه الإله، فإنَّه يعرف أنَّه الإله الحقُّ الذي يستحقُّ أن يؤلَّه، فكأنَّه يقول: إنَّ الله يأمرنا بأن نتَّخذه إلمَّا ونترك التَّألُّه لغيره. هذا من جهةٍ.

ومن جهة ثانية يقول: إذا فسَّرنا ﴿ شَهِدَ ﴾ بد «حَكَمَ» و «أخبرَ»، فإنَّ الخبر والحكم يقتضيان الإلزام، ومعلومٌ أنَّ الحكم هو: إثبات أمرٍ لأمرٍ أو نفيه عنه . كما يقول ذلك الأصوليُّون . فإذا حكم الله لنفسه بالإلهيَّة، وحكم لغيره بعدم الصَّلاحية للإلهيَّة، فهذا حكمٌ من الله، وحكم الله واجب الاتِّباع، والحكم قد يطلق على كلِّ قضيةٍ، فكلُّ قضيةٍ قد تسمَّى حكمًا، تقول: هذه قضيَّة فلانٍ، وحُكِمَ فيها بكذا وكذا؛ كما في هذه الآيات التي أخبر الله بها بأن هذا الأمر حكمٌ منه.

وعلى كلِّ حالٍ، فالآية صريحةٌ في إبطال إلهيَّة ما سوى الله تعالى، وإثبات الإلهيَّة له، والإثبات يستلزم الإلزام.

قوله: (وَلَوْ كَانَ الْمُرَادُ مُجَرَّدَ شَهَادَةٍ لَمْ يَتَمَكَّنُوا مِنَ الْعِلْمِ بِهَا، وَلَمْ يَنْتَفِعُوا بِهَا)، أي: أنَّ جَرَّد الشَّهادة لا تتمُّ إلاَّ إذا كان معها إلزامٌ، فالله تعالى عندما شهد كأنَّه ألزم، شهد لنفسه بأنَّه لا إله إلاَّ هو، وهذه الشَّهادة تستلزم الأمر الذي ينتج منه الإيجاد، ومعلومٌ أنَّ الشَّهادة لا يُنتفع بها إلاَّ إذا بُيَّنت، يقول: لو أنَّ إنسانًا عنده شهادةٌ لك وكتمها، ما حصل لك انتفاعٌ بها، فلا تنتفع بها إلا إذا بيَّن وقال: لك عندي شهادةٌ، استشهدني. فالله تعالى شهد لنفسه، وبيَّن هذه الشَّهادة بهذه الطُّرق.

وَكَذَلِكَ السُّنَّةُ تَأْتِي مُبَيِّنَةً وَمُقَرِّرَةً لِمَا دَلَّ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ، لَمْ يُعْوِجْنَا رَبُّنَا سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى إِلَى رَأْيِ فُلَانٍ، وَوَ جُدِهِ فِي أُصُولِ دِينِنَا.

وَلَهَذَا نَجِدُ مَنْ خَالَفَ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ مُخْتَلِفِينَ مُضْطَرِينَ، بَلْ قَدْ قَالَ تَعَسَلُ الْكِتَابَ وَالسُّنَةَ مُخْتَلِفِينَ مُضْطَرِينَ، بَلْ قَدْ قَالَ تَعَسَلُمَ وَأَثَمَتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ يَعَسَى وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِيئًا ﴾ [المائدة: ٣]، فَلَا يَخْنَاجُ فِي تَكْمِيلِهِ إِلَى أَمْرٍ خَارِجٍ عَنِ الْكِتَابِ وَالسُّنَةِ.

وَإِلَى هَذَا المَعْنَى أَشَارَ الشَّيْخُ أَبُو جَعْفَرِ الطَّحَاوِيُّ فِيهَا يَا أَتِي مِنْ كَلَامِهِ بِقَوْلِهِ: (لَا نَدْخُلُ فِي ذَلِكَ مُتَا زَلِينَ بِآرَائِنَا، وَلَا مُتَوَهِّمِينَ بِأَهْوَائِنَا، فَإِنَّهُ مَا سَلِمَ فِي دِينِهِ إِلَّا مَنْ سَلَّمَ لِلَهِ . هَزَّ وَجَلَّ . وَلِرَسُولِهِ عَيَّكُ اللهِ اللهِ عَلَيْهُ).

قال الشيخ:

لَيًا شهد الله تعالى هذه الشَّهادة بيَّنها، وبيانه عن طريق السَّمع، وعن طريق البيان، البصر، وعن طريق البيان، البصر، وعن طريق العقل، وعن طريق النَّظر، يعني: أَنَّه بيَّنها بكلِّ أنواع البيان، لم يبقَ طريقٌ إلاَّ وبيَّنه من جهته أتمَّ بيانٍ.

فمن طريق السَّمع: سماعنا آيات الله، التي هي القرآن والكتب التي أنزلها على رسله، لا شكَّ أنَّ في هذا بيانًا واضحًا. وهذا هو الذي دعا الشارح رحمه الله - إلى أن يستشهد بالآيات التي فيها ذكر البيان، فإنَّ قوله تعالى: ﴿ هَذَا بَيَانُ لِلنَّاسِ ﴾ [آل عمران:١٣٨]، يبيِّن أيَّ شيء ؟ لا شكَّ أنَّه يبيِّن المهمَّ الذي يحتاجون إليه معرفة الله بآياته و محلوقاته، ومعرفة حقه، وهو: عبادته و حده، و ترك عبادة ما سواه، وطاعته بواسطة رسله.

وكذلك وَصَفَ القرآن بقوله: ﴿ تِلْكَ ءَايَنَتُ ٱلْكِئْبِ ٱلْمُبِينِ ﴾ [يوسف: ١]، يعنى: المُبيِّن، الذي بيَن الله فيه، فهو مبين من أوجه:

أَوَّلًا: أَنَّه بيِّنٌ واضحٌ.

وثانيًا: أنَّه مشتملٌ على بيانٍ، وأيُّ بيانٍ أوضح من بيان كَلَام الله تعالى؟
وثالثًا: أنَّ الله تعالى أمر رسوله ﷺ بأن يوضِّده، والرَّسول ﷺ بيَّن معانيه
بقوله وبفعله، امتثالًا لقول الله تعالى: ﴿ وَأَنزَلْنَا ٓ إِلَيْكَ الذِّكَ رَلِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ
إِلَيْهِمْ ﴾ [النحل: ٤٤]. وقد ذكر الصَّحابة ـ رضي الله عنهم ـ أنَّهم كانوا يتعلَّمون

المعاني مع الألفاظ، يقول عبد الله بن حبيب السلمي ﴿ وحدثنا من كَانَ يُقْرِئُنَا مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِ عَلَيْ أَنَّهُم كَانُوا يَقْتَرِثُونَ من رسول اللَّهِ عَنَى آيَاتٍ، فَلا يَأْخُدُونَ فِي الْعَشْرِ الأُخْرَى حتى يَعْلَمُوا ما في هذه مِنَ الْعِلْمِ وَالْعَمَلِ، قالوا: فَعَلِمْنَا الْعِلْمَ وَالْعَمَلَ (١٠٠ ولا شكَّ أَنَّ هذا لإقامة الحجَّة، ما دام أَنَّ هذا القرآن قد بين للنَّاس ما يحتاجون إليه وبالأخصِّ في أمر العقيدة والتوحيد فإنَّ الخلق واجبُّ عليهم أن يقبلوا ذلك البيان، وينتفعوا به، ويعملوا به، وما ظهر لهم فإنَّهم يقبلونه، وما خفي عنهم من الأمور الغيبيَّة فإنَّهم يُسلِّمون له، ويتوقّفون عن يقبلونه، وهذا معنى قول الطحاوي ورحمه الله و (لاَ نَدْخُلُ فِي ذَلِكَ البيكَ مُنَا اللهُ عَلَى ما هو عليه:

أَوَّلًا: أَنَّه واضحٌ من حيث إنَّه مفهومٌ؛ لأنَّه بلسانٍ عربيِّ مبينٍ.

ثانيًا: أنَّ ما فيه من الخفيِّ قد بيَّنه الرَّسول ﷺ، وتلقَّى ذلك عنه صحابته، وبيَّنوا ذلك وشرحوه لتلامذتهم، ونُقلت شروحهم وتفاسيرهم في كتب التَّفسير موضحةً ظاهرةً، يجدها من طلبها، فها بقي لأحدٍ حجةٌ.

فالحاصل: أنَّ التوحيد قد بُيِّن أتمُّ بيانٍ، قال تعالى: ﴿ قُلْ أَرَء يُتُمُّ شُرَكَاء كُمُ الَّذِينَ وَالْ عَالَى: ﴿ قُلْ أَرَء يُتُمُّ شُرَكَاء كُمُ الَّذِينَ وَالْحَاصِلِ: أَنَّ اللّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُواْ مِنَ ٱلْأَرْضِ أَمْ لَمُمُّ مِثْرَلُهُ فِي السَّمَوْتِ أَمْ عَاتَيْنَهُمْ كِنْبَا فَهُمْ عَلَى بَيْنَتِ مِنْدُ اللّهِ إِنْ يَعِدُ الظَّل لِمُونَ بَعْضَهُم بَعْضًا إِلّا غُرُودًا ﴾ [فاطر: ٤٠].

⁽١) أخرجه أحمد (٥/ ٤١٠)، وابن أبي شيبة في مصنفه (٦/ ١١٧).

فالكون مليء بالآيات الدالة على وحدانية الله، وبينات الرسل وأحوالهم شواهد صدق على أن الله أرسلهم، وأسماء الله وصفاته من ألطف الأدلة على وحدانيته وصدق رسله.

والعلم في الأصل أفضل من الجهل، وكلٌ يحب الانتهاء والانتساب إلى العلم، ويهرب ويربأ بنفسه أن يُنسب إلى الجهل، والعلوم تتفاوت في الأهمية، فأهم العلوم هو العلم الذي يَفْقَه به العَبْدُ ذَيْنَه، فيعرف كيف يعبد ربه، بل يعرف ربه ويعرف دينه، فهذا هو أشرف وأفضل العلوم.

وطريق تعلمه وتحصيله سهل ويسير على من يسره الله عليه؛ لأن الله سبحانه لما أقام الحجة على عباده ببعثة الرسل وإنزال الكتب، تكفل بحفظ ذلك؛ حتى لا يكون للمتأخر حجة كها لم تكن للمتقدم.

فيسر الله حفظ ذلك العلم الذي هو ميراث الأنبياء، حتى وصل إلى المتأخرين كما هو عند المتقدمين، ولكن حيث كان هناك أعداء لهذا الدين ولهذا العلم، فإن أولئك الأعداء قد حرصوا على أن يشوهوا سمعة هذا العلم الصحيح، وأن يلسوا على أهله، وأن يرموهم بالعيوب، ولكن الله سبحانه حفظ شريعته، وقيض لأولئك من يدفع شبههم، ويبين ضلالهم وخطأهم، فقيض الله أهل السنة الذين ساروا على نهج الرسل، وساروا على نهج الصحابة، وعُرفوا حتى عند الأعداء . بأنهم السائرون على طريقة السلف، أو بأنهم المتمسكون بالسنة، والفضل ما شهدت به الأعداء.

ولا شك أن علم العقيدة من جملة العلوم التي حصل فيها شيء من الاشتباه والاختلاف، وأصل هذا العلم معرفة الله تعالى المعرفة التي ينتج منها عبادته، وأن يُترك ويُعرض عن عبادة ما سواه، فإذا عرف الإنسان أهمية هذا العلم استطاع بعد ذلك أن يعرف مفرداته وتفاصيله؛ حيث إنها موجودة ميسرة في متناول الأيدي، وقد يسر الله لها من اعتنى بها، فها على المسلم الذي يريد العلم الصحيح إلا أن يتناولها بالتعلم والتفقه ليعبد ربه على بصيرة.

وَأَمَّا آيَاتُهُ الْعِيَانِيَّةُ الخَلْقِيَّةُ: فَالنَّظُرُ فِيهَا وَالِاسْتِدْلَالُ بِمَا يَدُلُّ عَلَى مَا تَدُلُّ عَلَيْهِ آيَاتُهُ الْقَوْلِيَّةُ والسَّمْعِيَّةُ، وَالْعَقْلُ يَجْمَعُ بَيْنَ هَذِهِ وَهَذِهِ، فَيَجْزِمُ بِصِحَّةِ مَا جَاءَتْ بِهِ الرُّسُلُ، فَتَتَّفِقُ شَهَادَةُ السَّمْعِ وَالْبَصَرِ وَالْعَقْلِ وَالْفِطْرَةِ.

قال الشيخ:

عرفنا أنَّ أهم العلوم معرفة الله ثم عبادته، ولكونها أهمَّ من غيرها جاءت الشَّريعة لبيانها، وقد بيَّنها الله عن طريق السَّمع، وعن طريق البصر، وعن طريق العقل.

فأمَّا البيان السَّمعيُّ: فهو ما بلَّغه الرُّسل من كلام الله ومن كلام الأنبياء الذين بيَّنوه، فإنَّ هذا بيانٌ لهذه العقيدة، يأخذه النَّاس عن طريق السَّمع، وتسمَّى الذين بيَّنوه، فإنَّ هذا بيانٌ لهذه العقيدة، يأخذه النَّاس عن طريق السَّمعيَّة، فالقرآن والأحاديث أدلَّةُ سمعيَّةُ منقولةٌ عن عالم بعد عالم إلى أن تنتهي إلى النَّبيِّ عَلَيْقٍ، أو إلى الأنبياء قبله.

أمَّا الأدلَّة النَّظريَّة: فهي الآيات التي تُرى بالعين، ويُقال: لها أيضًا: المخلوقات؛ وذلك لأنَّ النَّظر فيها يكسب النَّاظر عبرةً وعِظَةً، ويُكسبه معرفةً وبصيرةً، ولأجل ذلك كثيرًا ما يرشد الله العباد إلى النَّظر في الآيات والبراهين؛ كها قال تعالى: ﴿ أَفَامَرْ يَنْظُرُواْ إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَهُا وَزَيَّنَهَا وَمَا لَهَا مِن فُرُوجٍ ﴾ قال تعالى: ﴿ أَفَامَرْ يَنْظُرُواْ إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَهُا وَزَيَّنَهَا وَمَا لَهَا مِن فُرُوجٍ ﴾ [ق: ٦]، وكقوله تعالى: ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُواْ فِي ٱلأَرْضِ فَيَنْظُرُواْ كَيْفَكُ كَانَ عَنقِبَةُ ٱلَّذِينَ

مِن قَبْلِهِم ﴾ [غافر:٨٢]، وأشباه ذلك من الآيات كثيرةٌ.

والحاصل: أنَّ الله سبحانه بيَّن هذه الآيات والبراهين بيانًا واضحًا عن طريق السَّمع بالآيات السَّمعية، وعن طريق النَّظر بالآيات البصريَّة، وعن طريق القلب بالعقل والفهم، ومتى اجتمعت في العاقل لم يتخلَّف أثرها، وهو الاستبصار، وإذا اختلَّ واحدٌ منها نقص الأثر، وأكثر ما يكون في النَّفس إذا فُقد النَّظر العقليُّ؛ لأنَّ هناك من يسمع ولكن لا يتبصَّر؛ لفقد النَّظر العقليُّ والعقليُّ والعياذ بالله، فمن رزقه الله حياة قلبٍ انتفع بها يسمع ويرى، ومن فقد ذلك فالعمى خرُّ له.

فَهُوَ سُبْحَانَهُ لِكَمَالِ عَدْلِهِ وَرَحْمَنِهِ وَإِحْسَانِهِ وَحِكْمَنِهِ وَعَبَّنِهِ لِلْعُذْرِ وَإِقَامَةِ
الْحُجَّةِ، لَمْ يَبْعَثْ نَبِيًّا إِلَّا وَمَعَهُ آبَةٌ تَدُلُّ عَلَى صِدْقِهِ فِيمَا أَخْبَرَ بِهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿ لَقَدْ
الْحُجَّةِ، لَمْ يَبْعَثْ نَبِيًّا إِلَّا وَمَعَهُ آبَةٌ تَدُلُّ عَلَى صِدْقِهِ فِيمَا أَخْبَرَ بِهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿ لَقَدْ
الْرَسُلْنَا وَسُلْنَا وَالْبَيْنَا وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا نُوحِيَ إِلَيْمِمْ فَسَعَلُوا أَهْلَ اللّهُ وَإِن كُنْتُمْ لَا تَعَالَى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ إِلّا رِجَالًا نُوحِيَ إِلَيْمِمْ فَسَعَلُوا أَهْلَ اللّهِ عَلَيْهِ إِلَيْهِمْ فَسَعَلُوا أَهْلَ اللّهُ وَلَا يَعْلَى اللّهُ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ إِلَيْهِمْ فَسَعُلُوا أَهْلَ اللّهُ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ عَلَيْهِ وَالْمَالِكَ عَلَيْهِ وَاللّهُ مَا لَكُونَا مَعْلَى اللّهُ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ عَلَيْهِ وَالْمَعْلَا أَهُ مَا أَوْمَا أَوْمَا اللّهُ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ عَلَيْهُ وَاللّهُ مَا وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ وَهَا لَيْسَالُ مَن قَبْلِكَ جَاءُهُ وَإِلْيَتِنَاتِ وَالدَّرُبُو وَالْكَتَلِ الْمُنْ مَن قَبْلِ كَاللّهُ وَمَا أَلْمُ اللّهُ مَن قَبْلُ مَعْ وَالْمَعْلَالُ الْمُعْلِي اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَالْمَعْلَى اللّهُ اللّهُ مَا أَنْ وَالْمَالِكَ عَلَى اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمَلْكُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَالْمُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ

فَهَذَا مِنْ أَعْظَمِ الْآيَاتِ: أَنَّ رَجْلًا وَاحِدًّا ثَخَاطِبُ أُمَّةً عَظِيمَةً بِهَذَا الخِطَابِ، غَيْرَ جَزِعٍ وَلَا فَزِعٍ وَلَا خَوَّارٍ، بَلْ هُوَ وَاثِقٌ بِمَا قَالَهُ، جَازِمٌ بِهِ، فَأَشْهَدَ اللَّهَ أَوَّلًا

ثُمَّ قَرَّرَ دَعْوَتَهُمْ أَحْسَنَ تَقْرِيرٍ، وَبَيَّنَ أَنَّ رَبَّهُ تَعَالَى وَرَبَّهُمُ الَّذِي نَوَاصِيهِمْ بِيَلِهِ، هُوَ وَلِيَّهُ وَوَكِيلُهُ الْقَائِمُ بِنَصْرِهِ وَتَأْيِيلِهِ، وَأَنَّهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ، فَلَا يَخْذُلُ مَنْ تَوكَّلَ عَلَيْهِ وَأَقَرَّ بِهِ، وَلَا يُشْمِتُ بِهِ أَعْدَاءَهُ.

فَأَيُّ آيَةٍ وَبُرْهَانٍ أَحْسَنُ مِنْ آبَاتِ الْأَنبِيَاءِ وَبَرَاهِينِهِمْ وَأَدِلَّتِهِمْ؟ وَهِيَ شَهَادَةٌ مِنَ اللهَّ سُبْحَانَهُ بَيَّنَهَا لِعِبَادِهِ غَايَةَ الْبِيَانِ.

قال الشيخ:

أقام الله تعالى الحجّة وقطع المعذرة ببينات الرسل، قال تعالى: ﴿ وَرُسُلًا قَدْ فَصَصَهُمْ عَلَيْكُ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَرُسُلًا قَدْ فَصَصَهُمْ عَلَيْكُ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَرُسُلًا قَدْ فَصَصَهُمْ عَلَيْكُ ﴾ إلى قوله: ﴿ لِنَكَّ يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللّهِ حُجّةُ بَعَدَ الرّسُلِ ﴾ [النساء: ١٦٥، ١٦٥]، أي: أرسلنا أولئك لتنقطع الحجّة وينقطع العذر؛ لئلا يقولوا: ما جاءنا من بشير ولا نذيرٍ، كها حكى الله ذلك عنهم.

وقال تعالى: ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمُ أَلْحَقُّ مِنْ عِندِنَا قَالُواْ لَوْلَا أُوفِي مِثْلَ مَا أُوفِي

مُوسَىٰ أَوَلَمْ يَكُمْ فَرُوا بِمَا أُوتِي مُوسَىٰ مِن قَبْلُ ﴾ [القصص: ٤٨]، فالله سبحانه أرسل الرُّسل، وجعل معهم بيِّناتٍ تُرجِّح جانبهم، وجعل لهم معجزاتٍ يظهر بها صدقهم، وكل نبيٍّ معجزاته تناسبه وتعجز أهل زمنه، فمنهم من أخبرنا الله بمعجزاته؛ كما أخبر عن صالح عليه السلام وأنَّ من معجزاته تلك النَّاقة التي قال لهم عنها: ﴿ لَمَا شِرْبُ وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمِ مَعْلُومِ ﴾ [الشعراء: ٥٥].

وأخبر أن معجزات موسى ـ عليه السلام ـ تسع آيات، وهي: اليد، والعصا، والطُّوفان، والجراد، والقُمَّل، والضَّفادع، والدَّم أو الطَّمس، والسنين، ونقص الثمرات، وما أشبهها آياتٌ معجزةٌ لأهل زمانه.

وأن معجزات عيسى ـ عليه السلام ـ: أنَّه يبرىء الأكمه والأبرص، ويحيي الموتى بإذن الله، ويخبرهم بما يأكلون وبها يدَّخرون في بيوتهم.

ومعجزات داود عليه السلام .: منها قوله : ﴿ إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ ، يُسَيِّحْنَ الْعَشِيِّ وَالْإِشْرَاقِ () وَالطَّيْرَ مَحْشُورَةً كُلُّ لَهُ وَأَوَّابُ ﴾ [ص:١٨،١٨].

ومعجزات سليهان ـ عليه السلام ـ: في قوله: ﴿ فَسَخَرْنَا لَهُ ٱلرِّيَحَ تَجْرِى بِأَمْرِهِ ـ رُخُاةً حَيْثُ أَصَابَ ﴿ وَالشَّيَطِينَ كُلَّ بَنَآهٍ وَعُوَّاصٍ ﴿ وَالشَّيْطِينَ كُلَّ بَنَآهٍ وَعُوَّاصٍ ﴿ وَالْحَيْنَ مُقَرِّنِينَ فِي ٱلْأَصْفَادِ ﴾ [ص:٣٦.٣٦].

وكذلك معجزات نبِّينا ﷺ ودلائل نبوَّته، منها:

ا ـ هـذا القرآن الـذي تحـدَّى بـه فـصحاء العرب في زمانـه، فعجزوا عـن معارضته. ٢. ما أجرى الله على يديه من الآيات؛ كإخباره بالأمور المغيّبة.

٣- نصره وتأييده على أعدائه.

وهذه المعجزات يُراد منها ظهور صدق أولئك الرُّسل؛ وذلك أنَّ الله تعالى يحبُّ أن يقطع العُذْر عن العاصي والمفرِّط، ويحبُّ العذر إلى العباد؛ ولذلك ورد في حديث: «لَا أَحَدَ أَحَبُّ إلَيْهِ الْعُذْرُ مِنَ اللَّهِ، وَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ بَعَثَ المُبشِّرِينَ في حديث: «لَا أَحَدَ أَحَبُّ إلَيْهِ الْعُذْرُ مِنَ اللَّهِ، وَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ بَعَثَ المُبشِّرِينَ وَاللهُ في الحكمة في إرسالهم: ﴿ عُذَرًا أَوْ نُذُرًا ﴾ [المرسلات: ٦]، يعني: إعذارًا وإنذارًا، فهذا دليلٌ على أنّه سبحانه قطع حجّة النّاس بقولِهِ: ﴿ لِنَكُ يكُونَ لِلنّاسِ عَلَى اللّهِ حُجّة أَلَو النساء: ١٦٥].

ومن تأمَّل آيات الرُّسل عرف صدقَهم، ولكن إنها صدَّ عنهم من أعمى الله بصيرتَه، ولأجل ذلك عاقب الله من كذبهم بأنواعٍ من العقوبات، فأهلَكَ قوم نوحٍ بالغرَق، ثم عادًا وهم قوم هود أرسل الله عليهم الرِّيح، وقوم صالح وهم ثمود عاقبهم الله بالصَّيحة، وأشباه ذلك؛ كلُّهم ذكر الله عقوباتهم.

وذكر الشَّارح أنَّ قوم هودٍ كأنَّم أنكروا رسالته للَّا لم يأْتهم بآيةٍ ومعجزةٍ بينةٍ، ولكنه قرَّر آية هود ومعجزته التي أُخذت من هذه الآية في سورة هود، وهي قول الله تعالى حكاية عنهم أنَّهم قالوا: ﴿ مَاجِئَتَنَا بِبَيِنَةٍ ﴾ [هود:٥٣]، يعني: بآيةٍ مُعْجِزَةٍ، ثمَّ ظنُّوا أنَّه إنَّها به جنونٌ، فقالوا: ﴿ إِن تَقَوُلُ إِلَا آمَةَ عَنْ بَعْنُ

⁽١) أخرجه البخاري (٧٤١٦)، ومسلم (١٤٩٩) من حديث المغيرة بن شعبة الله.

ءَالِهَتِنَا بِسُوَءٍ ﴾ [هود: ٥٤]، يعني: إنَّ آلهتنا تسلَّطتْ عليك فأصابتك بجنونٍ، ولو ولكنَّه ردَّ عليهم هذا الرَّد المتَّزن الذي يدلُّ على ثباته، فقرَّر أنَّه لا يخافهم، ولو حصل اجتماعُهم كلهم؛ حيث قال: ﴿ فَكِيدُونِ جَمِيعًا ثُمَّ لَا نُنظِرُونِ ﴿ اللَّهُ إِنِي تَوَكَّلَتُ عَلَى اللَّهُ رَبِي وَرَبِّكُم مَامِن دَآبَةٍ إِلَّا هُو ءَاخِذُ إِنَاصِيَئِمَ أَإِنَّ رَبِي عَلَى صِرَطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ [هود: ٥٦،٥٥].

وتقدم تفصيل الشَّارح وتفسيره لهذا، وأنه أخذَه من كونه فردًا يتحدَّى أمَّة من أقوى الأمم؛ حتَّى إنَّهم قالوا: ﴿ مَنْ أَشَدُ مِنَا قُوَةً ﴾ [فصلت: ١٥]، ووصفهم بالجبروت بقوله: ﴿ وَإِذَا بَطَشْتُم بَطَشْتُم جَبَّارِينَ ﴾ [الشعراء: ١٣٠]، وهو شخصٌ واحدٌ يتحدَّاهم ويقول لهم: ﴿ وَكِذَونِ جَمِيعًا ﴾، أي: ائتوا بكلِّ كيدٍ، ائتوا بكلِّ حيلةٍ إن كنتم تستطيعون، ولكنَّكم لا تستطيعون؛ لأنِّي معتمدٌ على الله، ومتوكِّلٌ على الله الذي هو ربِّي وربكم، والذي يأخذ بنواصي جميع الدَّواب، فكلُّ الدَّوابِ مسخَّرةٌ مذللَّةٌ بأمره.

فهذا ونحوه دليلٌ على أنَّ الله قوَّى قلبَه وثبَّته؛ وذلك أعظم من بقيَّة المعجزات، وبلا شكِّ أنَّ الله أيَّده بمعجزاتٍ أخرى لا ندري ما هي، لكن بها تقوم الحجَّة على العباد، فما بقي لأحدٍ على الله تعالى بعد الرُّسل حجَّةٌ.

وَمِنْ أَسْمَائِهِ تَعَالَى «المُؤْمِنُ»، وَهُوَ فِي أَحَدِ التَّفْسِيرَيْنِ: الْمُصَدِّقُ الَّذِي يُصَدِّقُ الصَّادِقِينَ بِهَا يُقِيمُ لَهُمْ مِنْ شَوَاهِدِ صِدْقِهِمْ، فَإِنَّهُ لَا بُدَّ أَنْ يُرِي الْعِبَادَ مِنَ الْآيَاتِ الْمُفَادِقِينَ بِهَا يُقِيمُ لَهُمْ مِنْ شَوَاهِدِ صِدْقِهِمْ، فَإِنَّهُ لَا بُدَّ أَنْ يُرِي الْعِبَادَ مِنَ الْآيَاتِ الْمُفْوقِيَّةِ وَالنَّفْسِيَّةِ مَا يُبَيِّنُ لُهُمْ أَنَّ الْوَحْيَ الَّذِي بَلَغَتهُ رُسُلُهُ حَتَّ. قَالَ تَعَالَى: ﴿ اللَّهُ فَيَهُ مَا يَنَهُ مُ اللَّهُ اللَّهُ كُونَ الْعَبَاقِ وَفِي آَنَهُ مِنَ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ الْمُعَلِمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ الْمُعَلِمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ الْمُعَلِمُ اللَّهُ الْمُعَلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِمُ اللَّهُ الْمُعَلِمُ اللَّهُ الْمُعَلِمُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ الللَّهُ اللَّهُ اللل

فَشَهِدَ شُبْحَانَهُ لِرَسُولِهِ بِقَوْلِهِ أَنَّ مَا جَاءَ بِهِ حَقٌّ، وَوَعَدَ أَنَّهُ يُرِي الْعِبَادَ مِنْ اَيَتِهِ الْفِعْلِيَّةِ الْخَلْقِيَّةِ مَا يَشْهَدُ بِذَلِكَ أَيْضًا، ثُمَّ ذَكَرَ مَا هُوَ أَعْظُمُ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ وَالْفَهِيدَ» وَأَجَلُّ، وَهُوَ شَهَادَتُهُ سُبْحَانَهُ بِأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ، فَإِنَّ مِنْ أَسْمَاتِهِ «الشَّهِيدَ» وَأَجَلُّ، وَهُو شَهَادَتُهُ سُبْحَانَهُ بِأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ، فَإِنَّ مِنْ أَسْمَاتِهِ «الشَّهِيدَ» وَلَا يَعْزُبُ عَنْهُ، بَلْ هُوَ مُطَّلِعٌ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُشَاهِدٌ لَهُ، عَلِيمٌ بِتَفَاصِيلِهِ.

وَ هَذَا اسْتِدْ لَالٌ بِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ، وَالْأَوَّلُ اسْتِدْ لَالٌ بِقَوْلِهِ وَكَلِمَاتِهِ، وَاسْتِدْ لَاله بالآيَاتِ الْأَفْقِيَّةِ وَالنَّفْسِيَّةِ اسْتِدْ لَالٌ بِأَفْعَالِهِ وَنَعْلُوقَاتِهِ.

قال الشيخ:

كُلُّ هذا تفصيلٌ لبيان أنَّ الله سبحانه أقام الحجَّة وقطع المعذرة.

وقوله: (وَمِنْ أَسْمَائِهِ تَعَالَى اللُّؤْمِنُ،)، قال تعالى: ﴿ هُوَ ٱللَّهُ ٱلَّذِي لَآ إِلَنَّهَ إِلَّا

هُو ٱلْمَلِكُ ٱلْقُدُّوسُ ٱلسَّكَمُ ٱلْمُؤْمِنُ ٱلْمُهَيَّمِنُ ٱلْعَزِيزُ ٱلْجَبَّارُ ٱلْمُتَكِيِّرُ ﴾ [الحشر: ٢٣]، فهو الذي يصدِّق رسله، وعباده المؤمنين، فيصدِّق الرُّسل بها يظهر على أيديهم من المعجزات والبراهين، ويصدِّق المؤمنين بها ينصرهم ويؤيِّدهم عند خصوماتهم للأعداء، أو عند قتالهم للكفار، فالنَّصر الذي يجريه على أيديهم هذا من التَّصديق لهم، وكذلك الحجَّة التي يجريها على ألسنتهم من التَّصديق لهم، وعدف مدقهم، ويعرف ذلك مَنْ قصدُه الحقَّ والصواب.

وأمَّا من زاغ عقلُه، فإنَّه لا تُغني عنه النُّذر، ﴿ وَمَا تُغَنِي ٱلْأَيْكَتُ وَالنُّذُرُ عَن قَوْمِ

كذلك من أسمائه تعالى «الشَّهيد»، ﴿ إِنَّ ٱللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴾ [الحج: ١٧]، والشَّهيد: الشَّاهد، والشَّاهد مأخوذٌ من المشاهدة؛ وذلك لأنَّه تعالى شاهدٌ على عباده، ومن جملتهم رسله، ﴿ وَكَثَىٰ بِأَللَهِ شَهِيدًا ﴾ [النساء: ٧٩]، وشهادته على رسله سبحانه أنَّه شهد بصدق ما جاؤوا به، وذلك بها أجرى على أيديهم من الآيات والبراهين، وبذلك كلِّه يُعْرَف أنَّه ما بقي لأحد حجَّة بعد الرُّسل وبعد الكتب، فها بقى إلاَّ المعاندون الذين يخالفون الحق عنادًا.

فَإِنْ قُلْتَ: كَيْفَ يُسْتَدَلُّ بِأَسْهَائِهِ وَصِفَاتِهِ، فَإِنَّ الِاسْتِدْلَالَ بِذَلِكَ لَا يُعْهَدُ فِي الِاصْطِلَاح؟

فَالِحَوَابُ: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَوْدَعَ فِي الْفِطَرِ . الَّتِي لَمْ تَتَنَجَّسْ بِالجُحُودِ وَالتَّعْطِيلِ، وَلَا بِالتَّشْبِيهِ وَالتَّمْثِيلِ . أَنَّهُ سُبْحَانَهُ الْكَامِلُ فِي أَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ، وَأَنَّهُ الْكَامِلُ فِي أَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ، وَأَنَّهُ الْمُوصُوفُ بِهَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ وَوَصَفَهُ بِهِ رُسُلُهُ، وَمَا خَفِي عَنِ الخَلْقِ مِنْ كَمَالِهِ أَعْظَمُ وَأَعْظَمُ مِمَّا عَرَفُوهُ مِنْهُ.

وَمِنْ كَمَالِهِ الْقَدَّسِ: شَهَادَتُهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَاطَّلَاعُهُ عَلَيْهِ؛ بِحَيْثُ لَا يَغِيبُ عَنْهُ ذَرَةٌ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ، بَاطِنَا وَظَاهِرًا، وَمَنْ هَذَا شَانُهُ كَيْفَ يَلِيقُ عِنْهُ ذَرَةٌ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ، بَاطِنَا وَظَاهِرًا، وَمَنْ هَذَا شَانُهُ كَيْفَ يَلِيقُ بِكَمَالِهِ بِالْعِبَادِ أَنْ يُشْرِكُوا بِهِ، وَأَنْ يَعْبُدُوا غَيْرَهُ، وَيَجْعَلُوا مَعَهُ إِلَّا آخَرَ؟ وَكَيْفَ يَلِيقُ بِكَمَالِهِ بَالْعِبَادِ أَنْ يُشِرَكُوا بِهِ، وَأَنْ يَعْبُدُوا غَيْرَهُ، وَيُجْعِلُوا مَعَهُ إِلَّا آخَرَ؟ وَكَيْفَ يَلِيقُ بِكَمَالِهِ أَنْ يُقِرَّ مَنْ يَكْذِبُ عَلَيْهِ أَعْظَمَ الْكَذِبِ، وَيُخْبِرَ عَنْهُ بِخِلَافِ مَا الْأَمْرُ عَلَيْهِ، ثُمَّ يَنْصُرَهُ عَلَيْهِ مَنْ يَكْذِبُ عَلَيْهِ مَنْ يَكْذِبُ مَلَيْهِ مَنْ يَكُذِبُ عَلَيْهِ مَنْ الْمَثَرِ ؟! عَلَى ذَلِكَ وَيُؤَيِّدَهُ، وَيُعْلِي شَأَنْهُ، وَيُجِيبَ دَعْوَتَهُ، وَيُمْلِكَ عَدُونَهُ، وَيُطْهِرَ عَلَى يَدَيْهِ مِنَ الْآيَاتِ وَالْبَرَاهِينِ مَا يَعْجِزُ عَنْ مَثَلِهِ قُوى الْبَشَرِ، وَهُو مَعَ ذَلِكَ كَاذِبٌ عَلَيْهِ مُفْتَمٍ؟! الْآيَاتِ وَالْبَرَاهِينِ مَا يَعْجِزُ عَنْ مَثَلِهِ قُوى الْبَشَرِ، وَهُو مَعَ ذَلِكَ كَاذِبٌ عَلَيْهِ مُفْتَمٍ؟! وَمَعْ ذَلِكَ مَا يَعْجِزُ عَنْ مَثَلِهِ قُوى الْبَشَرِ، وَهُو مَعَ ذَلِكَ كَاذِبٌ عَلَيْهِ مُفْتَمٍ؟! وَمَعْ ذُلِكَ مَا مُعْرِفَتِهُ وَكَمَالَهُ وَمَعْ ذَلِكَ مَهُ وَعِنْ أَبْعَدِ النَّاسِ عَنْ مَعْرِفَتِهِ.

قال الشيخ:

ذكر ابن القيِّم ـ رحمه الله ـ في بعض كتبه أنَّه لقي بعض النَّصارى الذين يُكذِّبون برسالة النَّبِيِّ عَلِيِّة، فقال لهم: أنتم أيُّها النَّصارى قد طعنتم في حكمة الله،

وطعنتم في قدرته، وطعنتم في علمه واطّلاعه! فاستغرب هؤلاء النّصارى هذا الكلام. فقال ابن القيم ـ رحمه الله ـ: بلى بتكذيبكم لمحمد بأنّه رسولٌ، هذا طعنٌ في الله، وذلك أنّنا وأنتم نشاهد أنّه ادّعى أنّه نبيٌّ، وقامت على يديه هذه الدّلالات التي هي دلائل نبوة، فكيف يقيمها الله على يديه وهو كذّاب؟ ثمّ نصره الله في مواطن كثيرة؛ انتصر على الأعداء الكثير وعدد المسلمين قليل، فكيف ينصره على أولئك الأعداء وهو يكذب عليه، ويقول عليه ما لم يُقَل؟ ثمّ مكّن الله لدينه وانتشر هذا الدّين الذي هو في زعمكم دينٌ باطلٌ مكذوبٌ؟ هل يليق بحكمة الله أن يُعلي هذا الدين وهو دينٌ باطلٌ، وأن يظهره، وأن يمكّن أهلَه، وأن يسلّطهم على النّاس؛ يقتلون، ويأسرون، ويفتحون البلاد، ويدوّخون العباد، وهم مع ذلك في زعمكم ـ أيّما النّصارى ـ كذبةٌ متّبعون لنبيّ كذاب؟

لاشك أن هذا طعن في الله، فأنتم يا معشر النصارى قد طعنتم في ربّكم من حيث لا تشعرون، حيث كذّبتم هذا النّبيّ الذي هو - في زعمكم - ليس بنبيّ، وطعنتم في حكمة الله تعالى؛ إذ هو سبحانه حكيمٌ يضع الأشياء في مواضعها، كيف يليق بالله أن ينصره، وأن يُعلي سلطانه، وأن يؤيّده، وأن يُظهِر على يديه هذه المعجزات، وهو يسمع كلامه الذي هو افتراءٌ عليه وكذبٌ؟! كيف ينصره ويمكّن له في الأرض؟! وكيف يهدي قلوب النّاس إلى اتّباعه؟! وكيف يُقبل بقلوبم عليه؟! وكيف يُظهر من صفاته ما يكون سببًا في تصديقه؟!

ولا شلئً أنَّ هذا شيءٌ واقعيٌّ حقيقيٌّ، فالذين يكذِّبون برسالته عليه الصَّلاة والسَّلام ـ وهـم يشاهدون أنَّ دينَه الحقُّ قدِ انْتشر وتمكَّن حتَّى غطَّى ثلثى المعمورة، وحتَّى دان له أكثر العباد، وشهدوا بُحْسنه وبملاءمته، حتى ـ وهم أعداءٌ ـ بمجرَّد ما يسمعون دعوته ويعرفون شريعته وطريقته تنطلق ألسنتهم بتحسين ما جاء به، وتشهد بذلك عقولهم، ويتَّبعونه بأدنى اتِّباع دون تلكُّؤ ودون توقف، فإنَّ هذا كلَّه دليلٌ على صحَّة هذا الدِّين، ودليلٌ على قَبول النُّفوس له، وأنَّ الذين أنكروه إنَّما انتكستْ معارفهم وفِطرُهُم، ولم يعرفوا الحقَّ مع قيام الأدلَّة الواضحة عليه.

فعلى هذا يُعَدُّ هذا التَّمكين مِنْ أكبر الآيات وأكبر المعجزات التي تدلُّ على صدق رسالته ﷺ؛ حيث مكَّن الله له، وحقَّق قول الله تعالى: ﴿ وَعَدَاللَّهُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُواْ مِنكُمْ وَعَكِمُ أُواْ ٱلصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي ٱلْأَرْضِ كَمَا ٱسْتَخْلَفَ ٱلَّذِيكِ مِن قَبْلِهِمْ وَلَيْمَكِّنَنَ لَهُمْ دِينَهُمُ ٱلَّذِيكَ أَرْيَضَىٰ لَهُمْ وَلَيْمَلِّي أَنَّهُمْ مِنْ بَمْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا ﴾[النور:٥٥]. وصَدَّقَ الله هذا الوعد، فمكَّن لهم دينَهم الذي ارتضي لهـم، ومكَّن لهـم في البلاد، وفتح لهمُ القلوب، وفتح لهمُ الأسباب، ويسَّر لهمُ اليسري، وجنَّبهم العسرى، وظهر دينُ الله تعالى، وتحقق قول الله عز وجل .: ﴿ هُوَالَّذِي آرْسُلَ رَسُولَهُ, بِٱلْمُدُىٰ وَدِينِ ٱلْمُقِيِّ لِيُظْهِرَهُ, عَلَى ٱلدِّينِ كُلِّهِ ، وَلَوْ كَرِهِ ٱلْمُشْرِكُونَ ﴾ [الصف: ٩]، وقولسه تعمالى: ﴿ وَمَيَأْفِ ٱللَّهُ إِلَّا أَن يُتِعَرِّفُورَهُ، وَلَوْكُرِهُ ٱلْكَافِرُونَ ﴾ [التوبة: ٣٢]، وقوله ـ جل شأنه ـ: ﴿ وَأَللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ ٱلْكَفِرُونَ ﴾ [الصف: ٨]، فتمَّم اللهُ نورَه الذي هو هذه الشَّر يعة، وأظهر هذا اللِّين على سائر الأديان، ولا شكَّ أنَّ ذلك من أكبر المعجزات.

فلو لم يكن هناك دلائل نبوة تدلُّ على صدقه عليه الصَّلاة والسَّلام وصحَّة ما جاء به، لو لم يكن دليلٌ إلاَّ النَّصر والتَّمكين وفتح القلوب له وفتح البلاد له، وما أيَّده به من هذا التَّمكين الذي أقبلتْ قلوب النَّاس عليه وأحبُّوه، وكان أحدهم يصبح وهو عدوٌ له، فإذا أسلم بأوَّل النَّهار لم يأته اللَّيل إلَّا والإسلام أحبُ إليه من الدُّنيا وما فيها؛ وذلك لما يشاهدونه بهذا الإسلام من سهولة، وعبَّة، وصلاح، وانشراح صدر، وفرح، وانبساط، وقوة يقين، لا شكَّ أنَّ هذا من أكبر الآيات والمعجزات، لو لم يكن هناك آياتُ أخرى لكان هذا كافيًا في كون هذا الدِّين حقًا، وأنَّه من عند الله سبحانه وتعالى.

هذا ما يقرَّره الشَّارح في هذا الموضع.

وَالْقُرْآنُ مَمْلُوءٌ مِنْ هَذِهِ الطَّرِيقِ، وَهِيَ طَرِيقُ الخَواصِّ، يَسْتَدِلُّونَ بِاللَّهِ عَلَى أَفْعَالِهِ، وَمَا يَلِيقُ بِهِ أَنْ يَفْعَلَهُ وَلَا يَفْعَلَهُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَلَوْ لَفَوَلَ عَلَيْنَا بَعْضَ ٱلْأَقَاوِيلِ ﴿ ثَلْ الْعَالَةِ عَلَى اللَّهُ عَالَى اللَّهُ الْعَلَيْ اللَّهُ الْعَلَيْ اللَّهُ تَعَالَى اللَّهُ مَعْنَا أَحَدِ عَنْهُ حَدِينَ ﴾ [الحاقة: ٤٤ لَأَخَذْ فَامِنَا أَي لِذَلِكَ زِيَادَةُ بَيَانٍ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

وَيَسْتَدِلُّ أَيْضًا بِأَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ عَلَى وَحْدَانِيَّتِهِ وَعَلَى بُطْلَانِ الشَّرْكِ، كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ هُو اللَّهُ الْهَرُعِنُ ٱلْمُهَيْعِثُ الْمُعَلِيْ الْمُعْتَعِثُ الْمُعْتَعِثُ الْمُعْتَعِثُ الْمُعْتَعِثُ اللَّهُ عَمَّا يُمْتَرِكُونَ ﴾ [الحسشر: ٣٣]. المَسْزِيزُ الْجَبَّالُ الْمُتَكِيِّ شُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُمْتِرِكُونَ ﴾ [الحسشر: ٣٣]. وأَضْمَا فُ ذَلِكَ فِي الْقُرْآنِ. وَهَذِهِ الطَّرِيقُ قَلِيلٌ سَالِكُهَا، لَا يَهْتَدِي إِلَيْهَا إِلَّا الْحَوَاصُ. وَطَرِيقَةُ الجُمْهُ ورِ الاسْتِذْ لَالُ بِالْآيَاتِ الشَّاهِدَةِ؛ لِأَنَّهَا أَسْهَلُ تَنَاوُلًا وَأَوْسَعُ، وَاللَّهُ سُبْحَانَهُ يُفَصِّلُ بَعْضَ خَلْقِهِ عَلَى بَعْضِ.

قال الشيخ:

قوله تعالى: ﴿ وَلَوْ نَقَوَلَ عَلَيْنَا بَعْضَ ٱلْأَقَاوِمِلِ ﴿ اللَّهِ مَا أَمْ مِنْهُ مِٱلْمَيْنِ ﴿ اللَّهُ مَا أَمَدُ مَا لَكُ مَن كَذَّب على الْوَيِنَ الله فَإِنَّ الله فَإِنَّ الله عَلَى مَن كَذَّب على الله فإنَّ الله ينتقم منه ولو بعد حينٍ، فإنَّ فرعون لَمَا كذَّب وادَّعي الرُّبوبيَّة عاقبه الله، مع كون مصر قد أطاعت له؛ حتى قال لهم: ﴿ وَهَلَذِهِ ٱلْأَنْهَارُ تَجَرِّي مِن تَحْقِيَّ الله، مع كون مصر قد أطاعت له؛ حتى قال لهم: ﴿ وَهَلَذِهِ ٱلْأَنْهَارُ تَجَرِّي مِن تَحْقِيَّ

أَفَلَا تُبْصِيرُونَ ﴿ ﴾ أَمْرَأَنَا خَيْرٌ مِنْ هَلَا الَّذِي هُوَ مَهِينٌ وَلَا يَكَادُ يُبِينُ ﴾ [الزخرف: ٥١، ٥٥]، يعني: موسى.

فهاذا كانت عاقبته؟ انتقم الله منه وأغرقَه وهم ينظرون.

كذلك الكذَّابون في زمن النَّبِيِّ عَيَّا لَهُ اظْنُوا أَنَّ محمدًا كاذبٌ، فقالوا: سوف ندَّعي مثل ما ادَّعي، فتنبّأ شخصٌ يُقال له: مُسَيْلمة، فانخدع به بعض الجهَلة من عشيرته، ولكنَّ الله انتقم منه وسلَّط عليه المسلمين، فقتل وضلَّ أتباعه، وكذلك تنبَّأ آخر في اليمن، فها مُتِّع إلاَّ ثلاثة أشهرٍ؛ حتى انتقم الله منه وأهلكه.

فكون هذا الإسلام باقيًا ومستمرًا يزيد ويظهر، كلم ضَعُفَ في جهة مكّن الله له في جهة أخرى، وأهله يحبُّونه ويقبلون عليه ويتمسّكون به، ويؤثرونه ولو قُتلوا واز عُلِّبوا، كلُّ هذا دليلٌ على أنَّه من الله تعالى، وأنَّ ما يقولونه ويعتقدونه

⁽١) أخرجه البخاري (٤٦٨٦)، ومسلم (٢٥٨٣) من حديث أبي موسى الأشعري ﷺ.

هو الدِّين الحقَّ، والكذَّابون والمفترون يُعجِّل الله لهمُ العقوبة ويأخذهم وينتقم منهم، دليلٌ على أنَّ الله لا يؤيِّد الكذَّابين ولا يمكنّهم، كيف يمكِّنهم وهم يفترون عليه؟ كيف يمكَّنهم في الأرض وهم كذَّابون يقولون عليه ويضلُّون عباده؟ هذا لا يليقُ بحكمة الله تعالى؛ فإنَّ من أسمائه «الحكيم»: الذي يضع الأشياء في مواضعها.

والله ـ سبحانه وتعالى ـ يؤكّد صحَّة هذا الدِّين وهذه العقيدة وهذا التَّوحيد، ويدلُّ عباده على ذلك بآياته وبمخلوقاته وبأسمائه وبصفاته، يعني: بآثار تلك الأسماء وآثار تلك الصِّفات، فإنَّ من أسماء الله تعالى «الحكيم»: الذي يضع الأشياء في مواضعها، ومن أسمائه تعالى «العزيز»: الغالب لكلِّ من خرج على طاعته، ومن أسمائه تعالى أنَّه «عزيزٌ ذو انتقامٍ»، يعني: ينتقم مِتَّن خالف أمره ويأخذه أخدَ عزيزٍ مقتدرٍ، ومن أسمائه «العليم»: الذي لا يخفى عليه علم شيءٍ في الأرض ولا في السَّماء.

وهكذا يُقال ـ أيضًا ـ في حكمته، وخلقه، وتدبيره، وفيها قدَّره وقضاه في هذا الكون، لا شكَّ أنَّ هذا كلّه له آثارٌ تدلُّ على ما أعطاه الله تعالى لعباده من الفكر، ومن العقل الذي رزق به عبادًا صالحين قبلوه وتقبَّلوه.

فَالْقُرْآنُ الْعَظِيمُ قَدِ اجْتَمَعَ فِيهِ مَا لَمْ يَجْتَمِعْ فِي غَيْرِهِ، فَإِنَّهُ الدَّلِيلُ وَالمَدْلُولُ عَلَيْهِ، وَالشَّاهِدُ وَالمَشْهُودُ لَهُ، قَالَ تَعَالَى لَمِنْ طَلَبَ آيَةً تَدُلُّ عَلَى صِدْقِ رَسُولِهِ: ﴿ أَوَلَمْ وَالشَّاهِدُ وَالمَشْهُودُ لَهُ، قَالَ تَعَالَى لَمِنْ طَلَبَ آيَةً تَدُلُّ عَلَى صِدْقِ رَسُولِهِ: ﴿ أَوَلَمْ يَكُفِهِمْ أَنَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ ٱلْحَكَ تَرْحَمَهُ وَفِحَرَىٰ لِيَعْمِمُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ وَفِحَرَىٰ لِلْعَالَةُ وَفِحَدَمَىٰ لَوْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

وَإِذَا عُرِفَ أَنَّ تَوْحِيدَ الْإِلْمِيَّةِ هُوَ التَّوْحِيدُ الَّذِي أُرْسِلَتْ بِهِ الرُّسُلُ، وَأُنْزِلَتْ بِهِ الْكُتُبُ . كَمَا تَقَدَّمَتْ إِلَيْهِ الْإِشَارَةُ . فَلَا يُلْتَفَتُ إِلَى قَوْلِ مَنْ قَسَمَ التَّوْحِيدَ إِلَى ثَلَاثَةِ الْكُتُبُ . كَمَا تَقَدَّمَتْ إِلَيْهِ الْإِشَارَةُ . فَلَا يُلْتَفَتُ إِلَى قَوْلِ مَنْ قَسَمَ التَّوْحِيدَ إِلَى ثَلَاثَةِ إِلَى ثَلَاثَةِ إِلَى ثَلَاثَةِ إِلَى ثَلَاثَةِ عَلَى النَّاعِ عَلَى هَذَا النَّوْعَ تَوْحِيدَ الْعَامَّةِ، وَالنَّوْعَ الثَّانِي تَوْحِيدَ الْخَاصَّةِ، وَهُو اللَّذِي يَتُبُتُ بِالْحَقَائِقِ، وَالنَّوْعَ الثَّالِثَ تَوْحِيدًا قَاتِمًا بِالْقِدَمِ، وَهُو تَوْحِيدُ خَاصَّةِ الخَاصَّةِ الْحَاصَةِ !

قال الشيخ:

إِنَّ القرآن الذي أنزله الله على قلب نبينا محمدٍ عَلَيْهُ فيه الكفاية لَمِن اعْتبر، وفيه الدَّلالة، وفيه العبرة؛ فإنَّ المشركين لَهَا طلبوا آيات، ﴿ وَقَالُواْ لَوَلاَ أُنزِكَ عَلَيْهِ الدَّلالة، وفيه العبرة؛ فإنَّ المشركين لَهَا طلبوا آيات، ﴿ وَقَالُواْ لَوَلاَ أُنزِكَ عَلَيْهِ عَالَىٰكَ مَن رَّبِهِ فَي العنكبوت: ٥٠]، قال تعالى: ﴿ أَوَلَوْ يَكْفِهِمْ أَنَّ أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ النَّي مِن رَبِيهِ النَّالِ عَلَيْهِمْ أَنَّ الْمَنكبوت: ١٥]، فهذا الكتاب كافٍ عن جميع الآيات؛ لِهَا فيه من الأخبار عن المتقدِّمين وعن المتأخّرين، فمن نظر فيه واعتبر اكتفى مذلك.

والقرآنُ قد بيَّن حقيقة التَّوحيد ـ الذي هو توحيد الرُّسل ـ غاية البيان،

فالتّوحيد الحقيقيُّ . كما تقدّم . هو توحيد العبادة، وهو الذي أُرسلتْ به الرُّسل، وهو دين الرُّسل من أوّهم إلى آخرهم، والذين حكى عنهم المؤلّف أنّهم جعلوا هذا النّوع توحيد العامّة؛ هؤلاء هم غُلاة الصُّوفيَّة، أو أهل الوحدة، هُمُ الذين جعلوا هذا النّوع ـ الذي هو عبادة الله ـ توحيد العامّة، وجعلوا وراءه توحيدين: توحيد الخاصّة، وكلُّ ذلك لا دليل عليه، وإنّها الأصل توحيد الخاصّة، وكلُّ ذلك لا دليل عليه، وإنّها الأصل أنّ التّوحيد الذي هو حقُّ الله على عباده، هو التّوحيد الأصليّ، الذي أُمر النّاس أن يدينوا به، ويتعلّموه، ويعبدوا الله تعالى بموجبه. وسيأتي بيان الأدلّة على بقية أنواع النّوحيد إن شاء الله تعالى.

وقد مرَّ بنا بيان شيءٍ مما أوضحه الله تعالى من العلم الذي هو من أهم العلوم، وأنَّ الله بيَّنه عن طريق السَّمع، وعن طريق البصر، وعن طريق العقل، فبيَّنه بالآيات السَّمعيَّة؛ وذلك بالقرآن والسُّنَّة التي تسمع وتتلى، وكذلك بالآيات النَّظريَّة، وهي المخلوقات التي جعلها الله علاماتٍ ودلالاتٍ يعتبر بها أولو الألباب، وهكذا بيَّنه عن طريق العقل؛ حيث أعطى الإنسان فكرًا وعقلًا وذكاءً يعقل به ما أمامه وما بين يديه، وفي كلِّ ذلك ينتج نتيجة، وهي معرفة نفسه، ومعرفة ربِّه، ومعرفة ما خُلق له، وما أمر به جملةً وتفصيلًا، ونتيجة هذه المعرفة وثمرتها هي العبادة الخالصة لله وحده، وترك عبادة ما سواه، ومداره كلمة الإخلاص التي هي كلمة: (لا إله إلَّا الله)، فإنَّا أوَّل ما دعت إليه الرُّسل، وهي كلمة التَّه حبد.

هذا هو توحيد الرُّسل، وهو ما جاءت به وما بلَّغته، وهو ما عليه جماهير

٣٠٠ 🌬

الأمَّة، وهو ما تعلَّمه المسلمون قديمًا وحديثًا، ولا عبرة بمن خالف في ذلك من الصُّوفيَّة ونحوهم، الذين جعلوا هذه الكلمة توحيد العامَّة؛ حيث قسَّموا النَّاس إلى عامَّة وخاصَّة وخاصَّة خاصَّة، وقالوا: إنَّ كلمة: (لا إله إلَّا الله) توحيد العامَّة، وكلمة: (هو هو) توحيد خاصَّة الخاصَّة، يعني: خلاصة الخلاصة!

فعند هؤلاء - قبّحهم الله - أنّ الأنبياء والرُّسل والصَّحابة وعلماء الأمّة كلَّه من العامَّة الذين لا يعرفون ولا يفقهون، وعندهم أنَّ الصُّوفيَّة - يعني: عوام من دخل فيهم - هُمُ الخاصَّة، وأفرادهم وعلماءهم والواصلين منهم إلى الذُّروة هم خاصَّة الخاصَّة؛ فلأجل ذلك تجدهم في ذكرهم لا يزيدون على كلمة: (هو هو)، ولا شكَّ أنَّ هذا لا يدلُّ على معنى، وأمَّا كلمة الإخلاص فإنَّما دالَّةٌ على معنى فهمه المدعوون، دلَّت على إخلاص العبادة لله والتبرُّؤ ممَّا سواه، ولهذا تشتمل على ولاءٍ وبراءٍ، فإنَّ قوله: (لا إله): براءٌ، و(إلَّا الله): ولاءٌ، وتشتمل على اتِّصالِ وانفصالِ: (إلَّا الله) هو اتصالُ بالإله وحده، و(لا إله) هو انفصالُ عن المُواد، وفيها ولاءٌ وبراءٌ.

فلما كانت كذلك كانت جامعةً لمعنى التَّوحيد، الذي هو توحيد الرُّسل، ولكن لَا بُدَّ مِنْ معرفة معناها؛ وذلك لأنَّه وجد من المتأخِّرين من يتكلَّمون بها، ولكن لم يفهموا مدلولها، فاحتاج المسلم إلى أن يفهم ما دلَّت عليه؛ حتَّى يعبدَ الله تعالى بمقتضاها.

فَإِنَّ أَكْمَلَ النَّاسِ تَوْحِيدًا الْأَنْبِيَاءُ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ، وَالْرْسَلُونَ مِنْهُمْ أَكْمَلُهُمْ تَوْحِيدًا، وَهُمْ: نُوحٌ، وَإِبْرَاهِيمُ، وَمُوسَى، وَهُمَّ: نُوحٌ، وَإِبْرَاهِيمُ، وَمُوسَى، وَحُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ.

وَأَكْمَلُهُمْ تَوْحِيدًا الْحَلِيلَانِ: مُحَمَّدٌ وَإِبْرَاهِيمُ - صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمَا وَسَلَامُهُ . فَإِيَّمُا قَامَا مِنَ التَّوْحِيدِ بِمَا لَمْ يَعَمُ بِهِ غَيْرُهُمَا عِلْمًا، وَمَعْرِفَةً، وَحَالًا، وَدَعْوَةً لِلْخَلْقِ، فَإِيَّمُا قَامَا مِنَ النَّدِي قَامَتْ بِهِ الرُّسُلُ، وَدَعَوْا إِلَيْهِ، وَجَاهَدُوا الْأُمُمَ وَجِهَادًا، فَلَا تَوْحِيدَ أَكْمَلُ مِنَ الَّذِي قَامَتْ بِهِ الرُّسُلُ، وَدَعَوْا إِلَيْهِ، وَجَاهَدُوا الْأُمُمَ عَلَيْهِ؛ وَلَهَذَا أَمَرَ سُبْحَانَهُ نَبِيَّهُ أَنْ يَقْتَدِي بِهِمْ فِيهِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى بَعْدَ ذِكْرِ مُنَاظَرَةِ عَلَيْهِ؛ وَلَهَذَا أَمَرَ سُبْحَانَهُ نَبِيَّهُ أَنْ يَقْتَدِي بِهِمْ فِيهِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى بَعْدَ ذِكْرِ مُنَاظَرَةِ إِبْرَاهِيمَ قَوْمَهُ فِي بُطْلَانِ السَّرِّكِ، وَصِحَةِ التَّوْحِيدِ وَذِكْرِ الْأَنْبِياءِ مِنْ ذُرِيّتِهِ: إِنْ الشَّهُ فَي بُطْلَانِ السَّرِّكِ، وَصِحَةِ التَّوْحِيدِ وَذِكْرِ الْأَنْبِيمَا عِنْ ذُرِيّتِهِ: هِ أَوْلَيْكَ ٱلْأَيْنِ هَدَى اللَّهُ عَلَيْهِ أَنْ يَقْتَدِي بَهِمْ أَقْتَدِةً ﴾ [الأنعام: ٩٠]، فَلَا أَكْمَلَ مِنْ تَوْحِيدِ مَنْ أُعِرَورَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ أَنْ يَقْتَدِي بَهِمْ.

وَكَانَ ﷺ يُعَلِّمُ أَصْحَابَهُ إِذَا أَصْبَحُوا أَنْ يَقُولُوا: «أَصْبَحْنَا عَلَى فِطْرَةِ الْإِسْلَامِ، وَكَلِمَةِ الْإِخْلَاصِ، وَدِينِ نَبِيِّنَا مُحَمَّدٍ، وَمِلَّةِ أَبِينَا إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ النُّهْرِكِينَ »(1).

ُ فَمِلَّةُ إِبْرَاهِيمَ: التَّوْحِيدُ، وَدِينُ مُحَمَّدٍ عَيْلِيَّ: مَا جَاءَ بِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ قَوْلًا وَعَمَلًا وَاعْتِقَادًا، وَكَلِمَةُ الْإِخْلَاصِ: هِيَ شَهَادَةُ (أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ)، وَفِطْرَةُ الْإِسْلَامِ: هِيَ

⁽١) أخرجه أحمد (٣/ ٤٠٧)، والنسائي في الكبرى (٩/ ٥)، والبيهقي في الدعوات الكبير (١/ ١٩) من حديث عبد الرحمن بن أبزى .

4.7

مَا فَطَرَ عَلَيْهِ عِبَادَهُ مِنْ مَحَبَّتِهِ، وَعِبَادَتِهِ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ، وَالِاسْتِسْلَامُ لَهُ عُبُودِيَّةً وَذُلًّا وَانْقِيادًا وَإِنَابَةً.

قال الشيخ:

إِنَّ أَكُمَلُ التَّوحيدِ هو توحيدُ الأنبياءِ، والأنبياء يتفاوتون وأكملهم الرُّسل، فإنَّ الرُّسل هُمُ الذين قاموا للدَّعوة وللجهاد، وبلَّغوا ودعوا إلى الله وكُلِّفوا بالدَّعوة، وأكمل الرُّسل هم أولوا العزم، وهم خسةٌ ذكرهُمُ الله تعالى في قوله: ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيَةِ مَنَ مِثَنَقَهُمْ وَمِنْكُ وَمِن نُوجٍ وَإِنْرَهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى اَبْنِ مَنَمَمَ ﴾ ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيّةِ مَن مِثَنَقَهُمْ وَمِنكَ وَمِن نُوجٍ وَإِنْرَهِيمَ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى اَبْنِ مَنْ مَلَمَ ﴾ [الأحيزاب: ٧]، وفي قوله تعالى: ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِينِ مَا وَصَىٰ يِهِ عَنُومًا وَالَّذِي اللهِ وَمُوسَىٰ وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِينَ ﴾ [الشورى: ١٣]. وفي قوله تعالى: ﴿ شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِينِ مَا وَصَىٰ يِهِ عَنُومًا وَالَّذِي اللهِ وَمَا وَصَىٰ يَهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ وَمَا وَصَىٰ يَهِ عَلَى اللهِ وَعَيْسَى اللهُ اللهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ مِنْ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ا

هؤلاء هم أولو العزم الذين عناهم الله بَهِم لَى فوله: ﴿ فَأَصَيرَكُمَا صَبَرُ أُولُواْ الْمَرْمِ مِنَ اللهِ مَه مُ الذين صبروا وصابروا، ولهم مكانةٌ ومقامٌ، فهم أفضل الرُّسل.

وأفضل الخمسة الخليلان: إبراهيم ومحمد ـ صلَّى الله عليهما وسلَّم ـ وقد أخير بذلك النَّبيُّ عَلِيهُم كما في حديث جندب بن عبدالله البجلي عله، حيث قلل: الإِنَّ اللَّه تَعَالَى قد اتَّخَذَنِي خَلِيلًا كما اتَّخَذَ إبراهيم خَلِيلًا»(١)، فالخايلان لهما مِقامٌ سلمٍ رفيعٌ،

⁽١) أخرجه مسلم (٥٣٢).

وهما اللَّذان جاهدا في الله، ودعوا إلى التَّوحيد أتمَّ دعوةٍ، ولقيا في ذلك ما لقيا.

ومعلومٌ أنَّ الرُّسل كلَّهم دعوا إلى التوحيد، متقدِّمهم ومتأخِّرهم؛ وقد أمر الله نبيَّه بأن يقتدي بهم كلَّهم، كما في قوله تعالى: ﴿ أُوْلَتِكَ ٱلَّذِينَ هَدَى ٱللَّهُ فَبِهُ مَا فَي قوله تعالى: ﴿ أُولَتِكَ ٱلَّذِينَ هَدَى ٱللَّهُ فَبِهُ مَا يَعَهُم وبما عَلَى اللهُ عَنهم وبما فَي فَلَهُمُ ٱقْتَدِهُ ﴾ [الأنعام: ٩٠]، أي: فاقتدِ بهديهم وبما جاءك عنهم وبما بلغك، ولا شكَّ أنَّ مِنَ هُداهم التَّوحيد، قال تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ إِلَّا إِلَهُ إِلَّا أَنَا فَاعَبُدُونِ ﴾ [الأنبياء: ٢٥]، كلُّ رسولٍ يوحَى إليه بهذا. هذا من جملة هداهم الذي أمر النَّبيُ عَلَيْ بأن يهتدي به، وأمته تبعُ له.

كذلك هذا الدُّعاء الذي كان النَّبيُّ عَلَيْهُ يعلِّمه أصحابه ، يقول: «أَصْبَحْنَا عَلَى فِطْرَةِ الْإِسْلَامِ، وَكَلِمَةِ الْإِخْلَاصِ ... » إلى آخره، دعاءٌ جامعٌ ؛ لأنَّ فيه ذِكْر ملَّة إبراهيم، يعني: أنَّ من جملة ما تمسَّكنا به: ملَّة أبينا إبراهيم التي أمرنا الله تعالى أن نقتدي بها، وملَّة الأنبياء التي أُمر نبيُّنا أن يقتدي بها، فإذا تمسَّك المسلمون بذلك، فإنَّه م إن شاء الله على طريق النَّجاة.

فَهَذَا تَوْجِيدُ خَاصَةِ الحَاصَةِ، الَّذِي مَنْ رَغِبَ عَنْهُ فَهُوَ مِنْ أَسْفَهِ السُّفَهَاءِ، قَالَ تَعَسلَى: ﴿ وَمَن يَرْغَبُ عَن مِلَةَ إِبَرِهِ عَمَ إِلَا مَن سَفِهُ نَفْسَةً وَلَقَدِ أَصْطَفَيْنَهُ فِي الدُّنيَّ وَإِنَّهُ فِي الدَّنيَّ وَإِنَّهُ فِي الدَّنيَّ وَإِنَّهُ فِي الدَّنيَّ وَإِنَّهُ وَاللَّهُ وَيَهُ وَاللَّهُ وَيَعُدُ السَّلَمُ وَاللَّهُ وَيَعُدُ السَّلَمِ وَالمَّكُ لِيَ الْعَلَمِينَ ﴾ وَإِنَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَعَقْلُ يُمَيِّزُ بِهِ اللَّهُ عَسَاجُ فِي اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَعَقْلُ يُمَيِّزُ بِهِ اللَّهُ عَسَاجُ فِي اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْهُ وَاللَّهُ وَالْمُ وَاللَّهُ وَالْمُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمُ وَالْمُؤْمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْ

وَلَا شَكَّ أَنَّ النَّوْعَ الثَّانِيَ وَالثَّالِثَ مِنَ التَّوْحِيدِ، الَّذِي ادَّعَوْا أَنَّهُ تَوْحِيدُ الخَاصَّةِ وَخَاصَّةِ الْخَاصَّةِ، يَنتَهِي إِلَى الْفَنَاءِ الَّذِي يُشَمِّرُ إِلَيْهِ خَالِبُ الصُّوفِيَّةِ، وَهُوَ دَرْبُ خَطِرْ، يُفْضِي إِلَى الْفَنَاءِ الَّذِي يُشَمَّرُ إِلَيْهِ خَالِبُ الصُّوفِيَّةِ، وَهُو دَرْبُ خَطِرْ، يُفْضِي إِلَى الْأَنْصَادِيُّ خَطِرْ، يُفْضِي إِلَى الْالْتَصَادِيُّ . حَطِرْ، يُفْضِي إِلَى الْأَنْصَادِيُّ . رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى . حَيْثُ يَقُولُ (۱):

إِذْ كُلُّ مَنْ وَحَدَهُ جَاحِدُ وَلَا مَنْ وَحَدَهُ جَاحِدُ وَكَرِيَّةُ أَبْطَلَهَا الْوَاحِدُ وَنَعْتُهُ لَاحِدُ وَنَعْتُهُ لَاحِدُ

مَا وَحَدَ الْوَاحِدَ مِنْ وَاحِدِ تَوْحِيدُ مَنْ يَنْطِقُ عَنْ نَمْتِهِ تَوْحِيدُهُ إِيَّاهُ تَوْحِيدُهُ

⁽۱) ذكر هذه الأبيات في منازل السائرين (ص١٣٩)، قال: "وقد أجبت في سالف الزمان سائلًا سألنى عن توحيد الصوفية بهذه القوافي الثلاث: ...».

وَإِنْ كَانَ قَائِلُهُ - رَحِمُهُ اللّهُ - لَمْ يُرِدْ بِهِ الِاتّحَادَ، لَكِنْ ذَكَرَ لَفْظًا مُجْمَلًا مُحْتَمَلًا، جَذَبَهُ بِهِ الِاتّحَادِيُّ إِلَيْهِ، وَأَقْسَمَ بِاللهِّ جَهْدَ أَيُهَانِهِ إِنَّهُ مَعَهُ، لَوْ سَلَكَ الْأَلْفَاظَ الشَّرْعِيَّةَ الَّتِي لَا إِجْمَالَ فِيهَا كَانَ أَحَقَّ، مَعَ أَنَّ المَعْنَى الَّذِي حَامَ حَوْلَهُ لَوْ كَانَ الشَّرْعِيَّةَ الَّتِي لَا إِجْمَالَ فِيهَا كَانَ أَحَقَّ، مَعَ أَنَّ المَعْنَى الَّذِي حَامَ حَوْلَهُ لَوْ كَانَ مَطْلُوبًا مِنَّا لَنَبَهُ الشَّارِعُ عَلَيْهِ، وَدَعَا النَّاسَ إِلَيْهِ وَبَيَّنَهُ، فَإِنَّ عَلَى الرَّسُولِ الْبَلَاغَ الْبَيْنَ، فَأَيْنَ قَالَ الرَّسُولُ هَذَا تَوْجِيدُ الْعَامَّةِ، وَهَذَا تَوْجِيدُ الْخَاصَّةِ، وَهَذَا تَوْجِيدُ الْخَاصَةِ، وَهَذَا تَوْجِيدُ خَاصَةِ الْخَاصَةِ، وَهَذَا تَوْجِيدُ الْخَاصَةِ الْمَارِ إِليه.

قال الشيخ:

نعرف أنَّ التَّوحيد الذي دعت إليه الرُّسل حقًّا توحيدٌ واحدٌ ليس فيه فروعٌ، فليس هناك توحيد خاصَّةٍ، وخاصَّة خاصَّةٍ، وعامَّةٍ؛ بَلِ الرَّسول عَلَيْ دعا النَّاسَ كلَّهم وكذا الأنبياء - إلى شيء واحدٍ، وأمرهم بأن يتمسَّكوا به، وهو الإخلاص لله تعالى، بحيث يعبدونه ويتركون عبادة ما سواه بعد المعرفة، فأمَّا هذا التَّقسيم الذي تدَّعيه هذه الطَّوائف، فإنَّه مُبتدَعٌ.

الطَّائفة التي ابتدعَتْ ذلك هم الصُّوفيّة، قسّموا التَّوحيد إلى ثلاثة أقسام: فجعلوا العامَّة توحيدهم كلمة: (لا إله إلا الله)، والخاصّة كلمة: (الله)، وخاصة الخاصة كلمة: (هو هو)، ونسأل مَنْ الذي سبقهم من الرُّسل إلى هذا التَّقسيم؟! لو كان حقًّا لبيَّته الرُّسل لأمهم، فهذا يدل على أنَّهم لم يُسبقوا إليه ولا دليل عليه، ومع كونه لا دليل عليه فإنّه يؤول بسالكيه إلى هلاك معنوي لا هلاك حسي، فيؤول بصاحبه إلى أن يضلَّ ويتيه، ويؤدي به إلى الحيرة والرَّيب.

وكثيرٌ من الذين خاضوا في هذا العلم أدّى بهم ذلك الأمر وذلك التَّوسُّع إلى الشَّكِّ والحَيْرة، ويأتينا ـ إن شاء الله ـ أمثلةٌ لذلك في هذا الكتاب.

كذلك يؤدي بهم هذا التقسيم إلى طريقة أخطر من ذلك، وهي طريقة الانجّاد، وهو مذهبٌ باطلٌ، وقد أشار إليه الشَّارح فيما سبق، وهو مذهب أهل وحدة الوجود، الذين يجعلون الخالق متَّحِدًا بالمخلوق! فيقال لهم: ما الدَّليل على ذلك، ومن الذي سبقكم إلى ذلك؟ فلا يجدون دليلًا ولا سابقًا من أهل العلم.

ويؤدي بهم أيضًا هذا التقسيم إلى طريقةٍ يسمُّونها الفناء، والفناءُ عندهم هو: غاية المنازل وأعلى المراتب، متى وصل إليها العارف عندهم وصل إلى حظيرة القدس! وهو الذي ـ في نظرهم ـ يفنى بعبادته عن معبوده، ويفنى بوجوده عن موجوده، بحيث يتلاشى عن نفسه، ويفنى في خالقه كما يقولون، ولهم في ذلك عباراتٌ بَشِعَةٌ لا حاجة بنا إلى أن نعرفها، والجهل بها أولى؛ لأنَّ تلك المعارف وتلك الشَّطَحات التي وقعوا فيها سببها هذا الخوض، وهو الحصول على رتبة خاصَّة الخاصَّة.

ذكر الشارح ـ رحمه الله ـ أنَّ هذا طريقٌ خطرٌ، وأنَّه لا يُجنوز سلوك الطَّريق الذي يوصل إلى هذا الأمر.

وهذه الأبيات التي أنشدها أبو إسهاعيل الهروي في آخر كتابه الذي سهاه «مدارج «منازل السّائرين» (١)، والذي شرحه ابن القيم في كتابه الذي سهاه «مدارج

⁽۱) (ص۱۳۹).

السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين»، وذكر هذه الأبيات في أوَّله، وحرص على أن يحملها محملًا حسنًا، ولكن فيها شيءٌ من الإجمال، وفيها شيءٌ من الإيهام؛ لأنَّ ظاهرها أنَّ النَّاس كلَّهم لم يوحِّدوا الله، وأنه لا يقدر على توحيد الله إلاَّ الله، وأن الله هو الذي وحَد نفسه؛ فإنَّ قوله:

ما وحّد الواحدُ من واحدٍ إذْ كُلُ مَنْ وَحَدهُ جاحدُ طاهره أنَّ كلَّ النَّاس حتَّى الأنبياء لم يكونوا موحِّدين، وإنَّما الله الذي وحَد نفسه، ولكن حمله على أنَّ الإنسان لا يستطيع أن يعرف ذلك إلاَّ بمعرفةٍ من الله وتعريفٍ منه، وحمله الاتحاديُّون على مذهبهم، واجتذبوا أبا إسماعيل - رحمه الله - إليهم، وأقسموا بالله جَهْد أيمانهم إنَّه لمنهم، وكلامه في الحقيقة موهمٌ، ولكنَّ عقيدته سليمةٌ، وله مؤلَّفاتٌ تدلُّ على أنَّه من أهل السُّنَّة، بيَّنها العلماء في ترجمته.

وعلى كلِّ حالٍ، فطريقة الرُّسل وأتباعهم والأئمَّة والعلماء هي معرفة الله تعالى بأسمائه وصفاته، وذكره بما أمر به، وبما بلَّغته رسله، وبذلك يكون الإنسان من العارفين ومن الموحِّدين، دون أن يحتاج إلى معرفة الاصطلاحات الصُّوفيَّة والشَّطَحات، وتلك الكلمات التي ما أنزل الله بها من سلطانٍ.

هَذِهِ النَّقُولِ وَالْعُقُولُ حَاضِرَةٌ، فَهَذَا كَلامُ اللَّهِ المُنزَّلُ عَلَى رَسُولِهِ عَلَيْهُ، وَهَذِهِ سُنَةُ الرَّسُولِ، وَسَادَاتِ الْعَارِفِينَ مِنَ الْأَئِمَّةِ، سُنَةُ الرَّسُولِ، وَسَادَاتِ الْعَارِفِينَ مِنَ الْأَئِمَّةِ، شُنَةُ الرَّسُولِ، وَسَادَاتِ الْعَارِفِينَ مِنَ الْأَئِمَّةِ، هَلْ جَاءَ ذِكْرُ الْفَنَاءِ فِيهَا، وَهَذَا التَّقْسِيمُ عَنْ أَحَدٍ مِنْهُمْ؟! وَإِنَّمَا حَصَلَ هَذَا مِنْ فَلْ جَاءَ ذِكْرُ الْفَنَاءِ فِيهَا، وَهَذَا التَّقْسِيمُ عَنْ أَحَدٍ مِنْهُمْ؟! وَإِنَّمَا حَصَلَ هَذَا مِنْ زِيَادَةِ الْغُلُو فِي الدِّينِ، المُشْبِهِ لِغُلُو الْخَوارِجِ، بَلْ لِفُلُو النَّصَارَى فِي دِينِهِمْ. وَقَدْ ذَمَّ اللَّهُ نَعَالَى الْغُلُو فِي الدِّينِ وَمَهَى عَنْهُ، فَقَالَ: ﴿ يَتَأَهُلَ النَّصَارَى فِي دِينِهِمْ. وَقَدْ ذَمَّ اللَّهُ نَعَالَى الْغُلُو فِي الدِّينِ وَمَهَى عَنْهُ، فَقَالَ: ﴿ يَتَأَهُ لَلْ اللَّهُ الْحَيْوَا فِي دِينِهِمْ. وَقَدْ فَعَالَ: ﴿ يَتَأَهُ لَوَ النَّصَارَى فِي دِينِهِمْ. وَقَدْ فَعَالَ الْغُلُو فِي الدِينِ وَمَهَى عَنْهُ، فَقَالَ: ﴿ وَيَتَأَهُ لَوْ اللَّهُ مَا اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلَيْكُمْ وَالْعَيْوَا الْعَنْ وَهُومِ وَالدِينِ وَمَهَى عَنْهُ، فَقَالَ: ﴿ وَيَعَالَ الْعُلُولُ وَيَعْلَى الْعُلُولُ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مَنْ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مُ فَالَدُهُ عَلَيْكُمْ مُ فَالِكُمْ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ مَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ ». وَوَاهُ أَبُو ذَاوُدَ (١٠).

قال الشيخ:

أوَّلًا: ذكر أنَّ هـذه الكلمات لم يأتِ بها كتابٌ ولا سُنَّةٌ، يعني: كلماتهم الاصطلاحيَّة التي يتغالون فيها، كتقسيم التَّوحيد إلى ثلاثةٍ، وتقسيم الفناء أيضًا إلى ثلاثةٍ، وما أشبه ذلك، كلُّها ليس عليها دليلٌ، وإنَّما هي اصطلاحاتٌ من عندهم.

ثانيًا: ذكر أنَّ هذا بسبب الغلوِّ، والغلوُّ: هو الزِّيادة على المقصود أو على

⁽١) برقم (٤٩٠٤) من حديث أنس بن مالك ﷺ.

المطلوب أو على الوارد، والتشدُّد فيه. وقد حكى الله أنَّ النَّصارى غَلَوْا في عيسى؛ حيث قالوا: هو الله، وأنَّ الله هو المسيح ابن مريم، قال تعالى: ﴿ لَقَدْ كَفَرَ اللهُ هُو المسيح أَبِنُ مَرْيَمَ ﴾ [المائدة: ١٧]، ﴿ لَقَدْ كَفَرَ اللهُ عَلَوْاً إِنَّ اللهَ هُو المُسيع أَبِنُ مَرْيَمَ ﴾ [المائدة: ٢٧]، ﴿ لَقَدْ كَفَرَ اللهُ عَلَوْاً إِنَّ اللهَ قَالِتُ اللهُ عَلَوْاً إِنَّ اللهُ قَالِتُ اللهُ عَلَى الله عَلَوْا الله عَلَوْا الله عَلَمُ الله عَلَوْا الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله عَلَمُ الله به.

وقد وقع الغلوُّ في هذه الأمة، ووقع في العبادات وفي النصوص؛ كما فعلت الخوارج، فإنَّهم غلوا حتَّى كفَّرُوا بالنُّنوب، ووقع الغلوُّ في بعض الأشخاص، كالرَّافضة؛ حيث غَلَوا في أهل البيت حتَّى اعتقدوا فيهم العصمة، وفضَّلوهم على كثيرٍ من الرُّسل، وأعطوهم شيئًا من حقِّ الله، وهذا من الغُلُوِّ.

وقد ذمَّ الله تعالى الغلوَّ ونهى عنه في سورة النساء: ﴿ يَتَأَهَّلَ ٱلْكَتَنْ اللهِ تَعَلَّمُ اللهِ تَعَلَّمُ اللهِ إِلَّا ٱلْحَقَّ ﴾ [النساء: ﴿ يَتَأَهَّلَ ٱلْكَتَنَّ اللهِ إِلَّا ٱلْحَقَّ ﴾ [النساء: ١٧١]، وفي سورة المائدة: ﴿ قُلْ يَتَأَهَّلَ ٱلْكِتَابِ لَا تَغَلُّوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَالْحَقِّ وَلَا تَتَبِعُوا أَهُواَهُ وَينِكُمْ غَيْرَالْحَقِّ وَلَا تَتَبِعُوا أَهُواَهُ وَقَوْمِ قَدْ ضَالُوا مِن قَبْلُ ﴾ [المائدة: ٧٧].

وكذلك جاء ذم التشدد في أحاديث النبي ﷺ، ومنها هذا الحديث الذي أورده الشارح في النَّهي عن التشدُّد وذمِّ المتشدِّدين، وأنَّ من المتشدِّدين النَّصارى، فإنَّم «شَدَّدُوا فَشَدَّدَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ، فَتِلْكَ بَقَايَاهُمْ فِي الصَّوَامِعِ وَالدِّيَارَاتِ، رَهْبَانِيَّةُ ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ»، وكذلك نهى عن الغلوِّ بقوله ﷺ: «إِيَّاكُمْ وَالْغُلُو فِي

الدِّينِ، فَإِنَّه أَهْلَكَ مَنْ كَانَ قَبْلَكُمْ الْغُلُوُّ فِي الدِّينِ "''، ذكر أَنَّه أهلك من كان قبلنا، ودين الله تعالى وسطٌ بين الغالي والجافي، الغالي هو الزائد، والجافي هو المقصِّر، ولعله يأتينا ما هو أوسع في الغلو في هذا البحث إن شاء الله.

⁽۱) أخرجه النسائي (۳۰۵۷)، وابن ماجه (۲۹۰۳)، وأحمد (۱/۳٤۷) من حديث ابن عباس رضي الله عنها.

تعليقات على شرح الطحاوية

قال الطحاوي:

وَلاَ شَيْءَ مِثْلُهُ.

قال الشارح:

اتَّفَقَ أَهْلُ السُّنَةِ عَلَى أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ، لا فِي ذَاتِهِ، وَلا فِي صِفَاتِهِ، وَلا فِي صِفَاتِهِ، وَلا فِي أَفْعَالِهِ، وَلَكِنَّ لَفْظُ «التَّشْبِهِ» قَدْ صَارَ فِي كَلَامِ النَّاسِ لَفْظًا مُجْمَلًا يُرَادُ بِهِ المَعْنَى الصَّحِيحُ، وَهُو مَا نَفَاهُ الْقُرْآنُ، وَدَلَّ عَلَيْهِ الْعَقْلُ، مِنْ أَنَّ خَصَائِصَ الرَّبِ المَعْنَى الصَّخِيحُ، وَهُو مَا نَفَاهُ الْقُرْآنُ، وَدَلَّ عَلَيْهِ الْعَقْلُ، مِنْ أَنَّ خَصَائِصَ الرَّبِ تَعَالَى لا يُوصَفُ مِهَا شَيْءٌ مِنَ المَخْلُوقَاتِ، وَلا يُعَاثِلُهُ شَيْءٌ مِنَ المَخْلُوقَاتِ فِي شَيْءٍ مِنْ صِفَاتِهِ: ﴿ لَيْسَ كَمِعْلِهِ مَنَى المَخْلُوقَاتِ، وَلا يُعَاثِلُهُ شَيْءٌ مِنَ المَخْلُوقَاتِ فِي شَيْءٍ الشَّهِ المُسَبِّةِ المُسَبِّةِ المُسَبِّةِ، ﴿ وَهُو السَّمِيعُ الْبَعِيدُ ﴾، رَدُّ عَلَى النُفَاةِ الْمُعَلِّلَةِ، فَمَنْ جَعَلَ صِفَاتِ الْحَلْوقِ مِثْلَ صِفَاتِ المَخْلُوقِ، فَهُو المُشَبِّةُ المُنْظِلُ المَنْفُومُ، وَمَنْ جَعَلَ صِفَاتِ المَخْلُوقِ مِثْلَ صِفَاتِ المَخْلُوقِ، فَهُو المُشَبِّةُ المُنْظِلُ المَنْفُومُ، وَمَنْ جَعَلَ صِفَاتِ المَخْلُوقِ مِثْلَ صِفَاتِ المَخْلُوقِ، فَهُو المُشَبِّةُ المُنْطِلُ المَنْفُومُ، وَمَنْ جَعَلَ صِفَاتِ المَخْلُوقِ مِثْلَ صِفَاتِ المَخْلُوقِ، فَهُو المُشَبِّةُ المُنْطِلُ المَنْفُومُ وَمَنْ جَعَلَ صِفَاتِ المَخْلُوقِ مِثْلَ صِفَاتِ المَخْلُوقِ مِثْلَ صِفَاتِ الْعَلْوَقِ مِثْلَ صِفَاتِ الْمَالَاقِ، فَهُو المُسْرَةُ وَلَا عِلْمُ ، وَلَا حَيَاةُ ؛ لِأَنَّ الْمَبْدَ مُوصُوفٌ مِهَاتُ الْمَالَةِ وَلَا مَلْمُ وَلَا عَلْمُ ، وَلَا حَيَامُ ، قَدِيرٌ ؛ لِأَنَّ الْعَبْدَ يُسَمَّى مِهَذِهِ الْأَسْمَاءِ ، وَكَذَا الْقَوْلِ أَنَّهُ لَا يُقَالُ لَلَهُ : حَيِّ ، عَلِيمٌ ، قَدِيرٌ ؛ لِأَنَّ الْعَبْدَ يُسَمَّى مِهِذِهِ الْأَسْمَاء ، وَكَذَا الْقَوْلِ أَنَّهُ لَا يُقَالُ لَلَهُ وَعَمْرُهُ وَإِرَادَتُهُ وَغَيْرُ ذَلِكَ.

قال الشيخ:

في هذه العبارة ردٌّ على المشبِّهة الذين غَلُوا في الإثبات؛ حتى شبهوا الخالق

بالمخلوق، فهناك للخالق بالمخلوق، وهناك مشبِّهة لصفات الخالق ـ سبحانه وتعالى ـ بصفات المخلوق، والكل وتعالى ـ بصفات المخلوق، وهناك مشبِّهة لأفعال الخالق بأفعال المخلوق، والكل ضالُّون.

الذين شبّهوا المخلوق بالخالق: كالنصارى الذين شبهوا عيسى بالله، فقالوا: ﴿ إِنَّ اللّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ﴾ [المائدة: ١٧]، أو قالوا: ﴿ الْمَسِيحُ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الذين يعظّمون المخلوقين ويعطونهم شيئًا من حقّ الله، فإنّ هؤلاء شبهوا المخلوق بالرّبّ تعالى؛ حيث رفعوا المخلوق وأعطوه ما لا يستحقُّه.

ومن هؤلاء أيضًا القبوريُّون، الذين غَلَوا في المخلوقين ووصفوهم بصفاتٍ لا يستحقُّها إلاَّ الخالق، فشبَّهوا المخلوق بالخالق ورفعوا قدره حتَّى أعطوه شيئًا من خصائص الخالق سبحانه وتعالى.

أمَّا التّشبيه في الأفعال: فهو أن تُحجْعَل أفعال الله كأفعال المخلوق، أو تُجْعَل أفعال المخلوق، أو تُجْعَل أفعال المخلوق كأفعال الخالق، وتفصيل ذلك والتمثيل عليه معروف، ويحتاج إلى توسُّعٍ ليس هذا محلُّه، لكن نعرف أنَّ الله تعالى موصوفٌ ببعض الأفعال التي قد يُوصف بها العبد، مثل قوله تعالى: ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اَسْتَوَى ﴾ [طه: ٥]، فالله تعالى أخبر أنّه استوى على العرش، والإنسان موصوفٌ أيضًا بالاستواء، قال تعالى: ﴿ الرَّحْنُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ال

كذلك، وصف الله تعالى نفسه بالمجيء في قوله: ﴿ وَجَآءَ رَبُّكَ وَٱلْمَلَكُ صَفًّا

صَفًا ﴾ [الفجر: ٢٢]، وليس مجيء الله كمجيء الملائكة، بل مجيء الله يليق به، وكذلك وصف نفسه وبعض خلقه بالإتيان، قال تعالى: ﴿ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَن تَأْتِيكُمُ الْمَلَتَهِكُمُ الْمَلَتَهِكُمُ الْمَلَتَهِكُمُ الْمَلَتَهِكُمُ الْمَلَتَهِكُمُ الْمَلَتَهِكُمُ الْمَلَتَهِكُمُ الْمَلَتَهِكُمُ الله كإتيان اللائكة، فالملائكة مخلوقون.

فهنا نقول: إنّها من الأفعال، ولا يجوز التّشبيه فيها، وكذلك لا يجوز أيضًا التّشبيه بالصّفات الذّاتيّة التي أثبتها الله لنفسه، فإذا أثبت الله لنفسه اليدين كما في قوله: ﴿ بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ﴾ [المائدة: ٢٤]، نقول: ليس كيدي المخلوقين، وإذا أثبت لنفسه الوجه وأثبته له رسوله عَلَيْ، كما في قوله: ﴿ يُرِيدُونَ وَجُهَمُ ﴾ [الأنعام: ٢٥]، وفي قوله: ﴿ يُرِيدُونَ وَجُهَمُ ﴾ [الأنعام: عَلَى قوله: ﴿ يُرِيدُونَ وَجُهِمُ أَنَّ ﴾ [القصص: ٨٨]، وفي قول الرسول عَلَيْ إلا وَجُهِهُ مَا انْتَهَى إليه بَصَرُهُ مِنْ عَلْقِهِ » (١)، وفي قوله عَلَيْ (مَا بَيْنَ الْقَوْمِ وَبَيْنَ أَنْ يَنْظُرُوا إلى رَبِّهِمْ إلّا رِدَاءُ الْكِرْرِياء عَلَىٰ وَجْهِهِ في جَنّة عَدْنٍ » (١) ... وأشباه ذلك.

فنقول: ليس كمثله شيءٌ في ذلك، وأهل السُّنَّة يقولون: إنه وصف حقيقي، ولكن ليس مثل صفات المخلوقين وخصائصهم، هذا هو معنى التَّشبيه، ولكن هناك من استعمل التَّشبيه وأراد به نفي الصِّفات، وهذه طَّريقة المعتزلة أتباع جهم

⁽١) أخرجه مسلم (١٧٩) من حديث أبي موسى الأشعري ١٠٠٠

⁽٢) أخرجه البخاري (٨٧٨)، ومسلم (١٨٠) من حديث عبدالله بن قيس ١٠٠٠

ابن صفوان ونحوه؛ حيث سلكوا طريقة النَّفي، وجعلوا النَّفي مطلقًا، ونفواكلَّ صفةٍ وُجدت في المخلوق، وزعموا أنَّ إثباتها تشبيهٌ، وأنَّ إثبات الصَّفة التي في المخلوق تستبيهٌ؛ فصاروا يتعلَّقون بهذه الآية: ﴿ لَيْسَ كُمِثْلِهِ مَنَى مَ المخلوق تستبيهٌ؛ فصاروا يتعلَّقون بهذه الآية: ﴿ لَيْسَ كُمِثْلِهِ مَنَى الْحَلَيْمِ فَيُ السُورى: ١١]، ولا يتمُّونها، أو لا يعملون بآخرها؛ فإن في آخرها ردُّ عليهم في نفيهم للصِّفات. وقد رُوي أنَّ كبيرًا من كبرائهم - يُقال له: ابن أبي دؤاد - قال لأحد الخلفاء: أريد أن تكتب على الكعبة قوله: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وهُو العَزينُ الحَكِيمُ. هربًا من إثبات السَّمع والبصر.

فلا شكَّ أنَّ هؤلاء غَلَوا في النَّفي، ولا زِمُ قولهم أنَّ كلَّ صفةٍ موجودةٍ في أيِّ خلوقٍ لا يجوز إثباتها للخالق، فنقول لهم: يلزمكم أن تنفوا صفة الحياة، وأن تنفوا صفة الوجود، وصفة الذَّات، وما أشبه ذلك. إذا قلتم: إنَّ لله ذاتًا. قلنا: شبَّهتم؛ إذِ المخلوقُ له ذاتٌ. فإذا قالوا: لا تشبه ذواتنا. قلنا: لماذا لا تقولون: له سمعٌ لا يشبه سمع المخلوقين، وبصرٌ لا يشبه بصر المخلوقين؟

فعلى كلِّ حالِ الآية دليلُ لأهل السُّنَّة، ولكن اتَّخذها المعتزلة دليلًا لهم، ولم يعملوا بآخرها؛ لأنَّ في آخرها ردًّا عليهم. يقول العلماء: قوله: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ عَنَى يَعْمَلُ إِلَيْ وَهُو السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ ردٌّ على المعطِّلة، يمني: بعض شَحَتَ مُّ ﴾ ردٌّ على المعطِّلة، يمني: بعض آية ردَّتْ على الطَّائفتين: طائفةٌ غلت في النَّفي، وطائفةٌ غلت في الإثبات، ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ مَنَى مُ وَهُو السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ ردٌّ على الغُلاة في الإثبات، ﴿ وَهُو السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ ردٌّ على الغُلاة في الأثبات، ﴿ وَهُو السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ ردٌّ على الغُلاة في النَّفي.

وَهُمْ يُوَافِقُونَ أَهْلَ السُّنَّةِ عَلَى أَنَّهُ مَوْجُودٌ، عَلِيمٌ، قَدِيرٌ، حَيٌّ، وَالمَخْلُوقُ يُقَالُ لَهُ: مَوْجُودٌ حَيٌّ عَلِيمٌ قَدِيرٌ، وَلَا يُقَالُ: هَذَا تَشْبِيهٌ يَجِبُ نَفْيُهُ، وَهَذَا مِّا دَلَّ عَلَيْهِ الْكِتَابُ وَالسُّنَّةُ، وَصَرِيحُ الْعَقْل، وَلَا يُخَالِفُ فِيهِ عَاقِلٌ، فَإِنَّ اللَّهَ سَمَّى نَفْسَهُ بِأَسْمَاءٍ، وَسَمَّى بَعْضَ عِبَادِهِ بَهَا، وَكَذَلِكَ سَمَّى صِفَاتِهِ بِأَسْمَاءٍ، وَسَمَّى بِبَعْضِهَا صِفَاتِ خَلْقِهِ، وَلَيْسَ الْمُسَمَّى كَالْمُسَمِّى، فَسَمَّى نَفْسَهُ: حَيًّا، عَلِيمًا، قَدِيرًا، رؤوفًا، رَحِيمًا، عَزِيزًا، حَكِيمًا، سَمِيعًا، بَصِيرًا، مَلِكًا، مُؤْمِنًا، جَبَّارًا، مُتَكَبِّرًا. وَقَدْ سَمَّى بَعْضَ عِبَادِهِ بَهَذِهِ إِلْأَسْمَاءِ فَقَالَ: ﴿ يُمْزِجُ ٱلْحَيَّ مِنَ ٱلْمَيِّتِ ﴾ [الأنعام: ٩٥]، ﴿ فَبَشَّرْنَاهُ بِعُلَامٍ حَلِيمٍ ﴾ [الصافات: ١٠١]، ﴿ وَبَشَّرُوهُ بِعُلَامٍ عَلِيمٍ ﴾ [السذاريات: ٢٨]، ﴿ بِأَلْمُوَّمِنِينَ رَبُّ وفُّ رَّحِيثٌ ﴾ [التوبة: ١٢٨]، ﴿ فَجَعَلْنَهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾ [الإنسان: ٢]، ﴿ قَالَتِ ٱمْرَأَتُ ٱلْعَزِيزِ ﴾ [يوسف: ١٥]، ﴿ وَكَانَ وَزَاءَهُم مَّلِكُ ﴾ [الكهف: ٧٩]، ﴿ أَفَمَن كَانَ مُؤْمِنًا ﴾ [السسجدة: ١٨]، ﴿ كَذَالِكَ يَطْبُعُ ٱللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبِ بُمَّتَكَبِّرِ حَجَّالٍ ﴾ [غافر: ٣٥]. وَمَعْلُومٌ أَنَّسهُ لَا يُمَاثِلُ الحَيُّ الحَيَّ، وَلَا الْعَلِيمُ الْعَلِيمَ، وَلَا الْعَزِيزُ الْعَزِيزَ، وَكَلَالِكَ سَائِرُ الْأَسْتَاءِ.

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ فِشَىءٍ مِنْ عِلْمِهِ ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، ﴿ أَنزَلُهُ، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ فِشَىءٍ مِنْ عِلْمِهِ ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، ﴿ أَنزَلُهُ، اللهِ عِلْمِهِ مَا يَعْمِلُ مِنْ أَنثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ مَا اللهِ عَلْمُ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الل

﴿ إِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلرَّزَاقُ ذُوالْفُوَّةِ ٱلْمَتِينُ ﴾ [السذاريات:٥٨]، ﴿ أَوَلِمْ يَرَقُ أَنَ ٱللَّهَ ٱلَّذِى خَلَقَهُمْ هُوَ ٱشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً ﴾ [فصلت:١٥].

وَفِي حَدِيثِ عَبَّارِ بْنِ يَاسِرِ الَّذِي رَوَاهُ النَّسَائِيُّ (٢) وَغَيْرُهُ (٣)، عَنِ النَّبِيِّ عَيَّا أَنَّهُ كَانَ يَدْعُو بِهَذَا الْدُّعَاءِ: «اللَّهُمَّ بِعِلْمِكَ الْغَيْبَ، وَقُدْرَتِكَ عَلَى الْخَلْقِ، أَحْيِنِي مَا كَانَتِ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ كَانَتِ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي، اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ خَشْيَتَكَ فِي الْغَصْبِ وَالرِّضَا، خَشْيَتَكَ فِي الْغَضْبِ وَالرِّضَا،

⁽۱) برقم (۱۱۲۲).

⁽۲) برقم (۱۳۰۵).

⁽٣) أخرجه أحمد (٤/ ٢٦٤)، وابن حبان (٥/ ٣٠٤، ٣٠٥)، والحاكم (١/ ٥٢٤).

وَأَسْأَلُكَ الْقَصْدَ فِي الْغِنَى وَالْفَقْرِ، وَأَسْأَلُكَ نَعِيمًا لَا يَنْفَدُ، وَقُرَّةَ عَيْنٍ لَا تَنْقَطِعُ، وَأَسْأَلُكَ اَعِيمًا لَا يَنْفَدُ، وَقُرَّةَ عَيْنٍ لَا تَنْقَطِعُ، وَأَسْأَلُكَ الرِّضَا بَعْدَ الْمَوْتِ، وَأَسْأَلُكَ لَذَةَ وَأَسْأَلُكَ الرَّفَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّوْقَ إِلَى لِقَائِكَ، فِي غَيْرِ ضَرَّاءَ مُضِرَّةٍ، وَلَا فِتْنَةٍ النَّظَرِ إِلَى وَجْهِكَ الْكَرِيم، وَالشَّوْقَ إِلَى لِقَائِكَ، فِي غَيْرِ ضَرَّاءَ مُضِرَّةٍ، وَلَا فِتْنَةٍ مُضَلَّةٍ، اللَّهُمَّ زَيِّنَا بِزِينَةِ الْإِيمَانِ، وَاجْعَلْنَا هُدَاةً مُهْتَدِينَ».

فَقَدْ سَمَّى اللَّهُ وَرَسُولُهُ صِفَاتِ اللَّهَ عِلْمًا وَقُدْرَةً وَقُوَّةً.

قال الشيخ:

أراد الشارح بهذا الردَّ على هؤلاء الذين كلَّما جاءتهم صفةٌ لله موجودةٌ في المخلوق نفوها عن الله تعالى وجعلوها مجازًا، أو تأوَّلوها بتأويلاتٍ بعيدةٍ، وزعموا أنَّ إثباتها فيه شيءٌ من التَّشبيه.

فيُقال لهم: يلزمكم على هذا أن تفرِّقوا بين صفات المخلوقين وأن تجمعوا بين صفاتهم وصفات الخالق، ويُرَدُّ عليهم بهذه الآيات.

ويُرد عليهم بهذه الآيات، ففيها أنَّ الله تعالى سمَّى نفسه بعدَّة أسماء، وسمَّى به بعض خلقه، فمن أسمائه «العزيز»، وسمَّى بعض خلقه بذلك في قوله: ﴿ قَالَتِ الْمَرَأَتُ ٱلْعَزِيزِ ﴾ [يوسف: ١٥]، ومن أسمائه «المَلِك»، وسمَّى به بعض خلقه في قوله: ﴿ وَقَالَ ٱلْمَرُكُ ٱلنَّوْنِ بِهِ مَ الْهِ السَّمَى به بعض خلقه في قوله: ﴿ وَقَالَ ٱلْمَرْكُ ٱلنَّوْنِ بِهِ مَ اللهِ اللهُ من والمؤمنين والمؤمنات، ومن أسمائه «الجبَّار، المتكبِّر»، وقد سمَّى به أيدضًا بعض المؤمن والمؤمنين والمؤمنات، ومن أسمائه «الجبَّار، المتكبِّر»، وقد سمَّى به أيدضًا بعض

خلقه: ﴿ كَنَالِكَ يَطْبَعُ ٱللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبِ مُتَكَيِّرِ جَبَّارٍ ﴾ [غافر: ٣٥].

ومعلومٌ أنَّه ليس الاسم كالاسم، وليس اللَّك كاللَّك، وليس العزيز كالعزيز، وليس الجبَّار كالجبَّار، فمُلك الله ليس كمُلك المخلوق، وعزَّة الله ليست كعزَّة المخلوق، فعزَّة المخلوق محدودةٌ، وهكذا يُقال في بقيَّة الأسماء.

فكذلك إذا سمّى الله نفسه: السّميع البصير ﴿ وَكَانَ الله سَمِيعًا بَصِيعًا الله البحر على البحر على البحر على السّم، فالسّمع هو إدراك الأصوات، والبحر هو إدراك المبحرات والمرئيّات، ولكن بينها تفاوتٌ، هذا في الأسماء.

وكذلك يُقال في الصِّفات: إذا وصف الله نفسه بالعلم، ووصف به بعض خلقه، عُرف أنّه ليس العلم كالعلم، بل بينهما فرقٌ، فعِلمُ الله ليس كعلم المخلوق الذي هو حادثٌ، والذي يعتريه النِّسيان والتَّغيُّر؛ فالله وَصَفَ نفسه بالعلم صفةً ذاتيَّةً، لا يعتريه جهلٌ ولا تتغيَّر معلوماته، كما في قوله تعالى: ﴿ وَفَوَقَ كُلِ ذِى عِلْمِ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة: ٢٩]، عِلْمِ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة: ٢٩]، وقول ه سبحانه: ﴿ وَهُو بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة: ٢٩]، وقول ه نَا الله وَمَا تَعَيلُ مِنْ أَنْنَى وَلَا تَضَعُ إِلّا بِعِلْمِكَ الْغَيْبَ، وَقُدْرَتِكَ عَلَى الْخَلْقِ» (١٠) الأحاديث النبوية، كما في قوله وَقِلْ النّه الله عَلَى الْخَلْقِ» (١٠) الله على اله على الله على اله على الله على اله

⁽١) قطعة من حديث عمار بن ياسر ١٠٠ الذي تقدم قريبًا.

وفي قوله: «إِنْ كُنْتَ تَعْلَمُ أَنَّ هَذَا الْأَمْرَ خَيْرٌ لِي »(١)، وما أشبهه ذلك.

لاشكَّ أنَّ في هذا إثباتًا لهذه الصِّفات، فإذا أثبتها المسلم، فإنَّ عليه أن يعتقد أنَّه ليس معناها كالمعنى الذي يُثبَّت للمخلوق، بل صفة المخلوق تليق به، وصفة الخالق تليق به، وبهذا - إن شاء الله - يصير المؤمن موحِّدًا، فإذا أثبت الصفات، ولم يعتقد فيها شيئًا من التَّشبيه والتَّشابه بين صفات الخالق وصفات المخلوق، ولم ينفها عن الخالق، واعتقد أنَّها حقيقةٌ لائقة بالخالق سبحانه، وأنَّ صفات المخلوق يعتريها التغيُّر والنَّقص، وليس كذلك صفات الخالق، فلا يكون هذا مشبهًا.

بل المشبّة ـ كما عرفنا ـ هو الذي يبالغ، فيقول: يد الله كأيدينا، وسمعه كأسماعنا، وذاته كذوات المخلوق ـ تعالى الله عن ذلك ـ وهؤلاء هم الذين ردَّ الله عليهم في عدَّة آيات؛ كما في قوله: ﴿ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيّاً ﴾ [مريم: ٦٥]، وفي قوله: ﴿ فَلاَتَضْرِبُوالِللّهِ الْأَمْثَالُ ﴾ [النحل: ٤٧]، وفي قوله: ﴿ فَلاَ تَحْمَلُوا لِللّهِ الْنَدَادًا ﴾ [النحل: ٤]، وفي قوله: ﴿ وَلَمْ يَكُن لَهُ مَكُنُ لَهُ مَكُنُ لَهُ مَا اللّه عَنْ قوله الله عَنْ قوله م.

⁽١) قطعة من حديث الاستخارة الذي تقدم قريبًا.

وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفِ قُوَّةً ﴾ [الروم: ٥٥]، ﴿ وَإِنَّهُ لَدُّوعِلْمِ لِمَا عَلَمْنُهُ ﴾ [الروم: ٥٤]، ﴿ وَإِنَّهُ لَدُّوعِلْمِ لَمَا عَلَمْنُهُ ﴾ [يوسف: ٦٨]، وَمَعْلُومٌ أَنَّهُ لَيْسَ الْعِلْمُ كَالْعِلْمِ، وَلَا الْقُوَّةُ كَالْقُوَّةِ، وَنَظَائِرُ هَلَا الْعُوْرَةُ، وَهَذَا لَازِمٌ لِجَمِيعِ الْعُقَلَاءِ.

فَإِنَّ مَنْ نَفَى صِفَةً مِنْ صَفَاتِهِ الَّتِي وَصَفَ اللَّهُ مِهَا نَفْسَهُ، كَالرِّضَا وَالْغَضَبِ، وَالْخُبِّ وَالْبُغْضِ، وَنَحْوِ ذَلِكَ، وَزَعَمَ أَنَّ ذَلِكَ يَسْتَلْزِمُ التَّشْبِيهَ وَالتَّجْسِيمَ! قِيلَ لَهُ: فَأَنْتَ تُثْبِتُ لَهُ الْإِرَادَةَ وَالْكَلَامَ وَالسَّمْعَ وَالْبَصَرَ، مَعَ أَنَّ مَا تُثْبِتُهُ لَهُ لَيْسَ مِثْلَ صِفَاتِ المُخْلُوقِينَ، فَقُلْ فِيهَا نَفَيْتَهُ وَأَثْبَتَهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِثْلَ قَوْلِكَ فِيهَا أَثْبَتَهُ إِذْ لَا فَرْقَ بَيْنَهُمَا.

فَإِنْ قَالَ: أَنَا لَا أُثْبِتُ شَيْئًا مِنَ الصِّفَاتِ! قِيلَ لَهُ: فَأَنْتَ تُثْبِتُ لَهُ الْأَسْاءَ الْحُسْنَى، مِثْلَ: حَيِّ، عَلِيمٍ، قَلِيرٍ، وَالْعَبْدُ يُسَمَّى بِهَذِهِ الْأَسْهَاءِ، وَلَيْسَ مَا يَشْبُتُ لِلْعَبْدِ، فَقُلْ فِي صِفَاتِهِ نَظِيرَ قَوْلِكَ فِي مُسَمَّى لِلرَّبِّ مِنْ هَذِهِ الْأَسْمَاءِ مُحَاثِلًا لِمَا يَشْبُتُ لِلْعَبْدِ، فَقُلْ فِي صِفَاتِهِ نَظِيرَ قَوْلِكَ فِي مُسَمَّى لِلرَّبِ مِنْ هَذِهِ الْأَسْمَاءِ مُحَاثِلًا لِمَا يَشْبُتُ لِلْعَبْدِ، فَقُلْ فِي صِفَاتِهِ نَظِيرَ قَوْلِكَ فِي مُسَمَّى أَسْمَاعِهِ.

قال الشيخ:

هنا يردعلى بعض النُّفاة، وهم الأشاعرة، فإنَّهم يثبتون أنَّ الله تعالى يسمع ويبصر ويتكلَّم ويقدر ويعلم ويريد، ويثبتون له الحياة، ومع ذلك ينفون المنفات الفعليَّة، فينفون أنَّ الله يحبُّ أو يبغض أو يفرح، وكذلك ينفون أنَّ الله سبحانه

وجهًا أو يدًا كما أثبت لنفسه، وهكذا بقيَّة الصِّفات.

فإذا طُلب منهم سبب النّفي، قالوا: إنَّ هذه موجودةٌ في المخلوق، فالمخلوق يغضب ويرضى، ويحبُّ ويبغض، فلا يكون الرّبُّ مثله! وإذا قيل لهم: عجبًا لكم! إذًا أنتم تقولون: إنَّ الله يريد ويعلم ويسمع ويتكلَّم ويقدر، والمخلوقون كذلك لهم إراداةٌ وسمعٌ وبصرٌ وعلمٌ وقدرةٌ، فما الفرق بين ما أثبتُم وبين ما نفيتم؟! لا يجدون سبيلًا إلى الفرق، فتنقطع بذلك حجَّتهم؛ لأنهم فرَّقوا بين ما جمع الله بَيْنَهُ، فأثبتوا الإرادة، ونفوا المحبَّة، ولا فرق بينهما.

قوله: (فَإِنْ قَالَ: أَنَا لَا أُثْبِتُ شَيْئًا مِنَ الصِّفَاتِ! قِيلَ لَهُ: فَأَنْتَ تُثْبِتُ لَهُ الْأَسْمَاء الحُسْنَى)، هذه طائفة أخرى من النُّفاة؛ وهم المعتزلة الذين لا يثبتون شيئًا من الصِّفات، فلا يثبتون أنَّ الله حيٍّ، ولا سميعٌ، ولا بصيرٌ ... إلى آخره - تعالى الله عن قولهم - ولكنَّهم يثبتون الأسماء، فيقولون: إنَّها أسماءٌ ثابتةٌ لله، وإنَّ الله سميعٌ، بصيرٌ، عليمٌ، قديرٌ، حيٍّ، مُريدٌ، متكلِّمٌ، ملكٌ، قدُّوسٌ. يثبتون هذه بوصفها أسماء، ولكنَّهم لا يجعلونها دالَّة على صفاتٍ.

فيُقال هم: المخلوق أيضًا يُسمَّى بذلك، يُسمَّى حيًّا، ويُسمَّى قديرًا، ويُسمَّى عليًا، فقد أثبتُم أسياء لزمكم إثبات عليًا، فقد أثبتُم أسياء موجودةً في المخلوق، فإذا أثبتُم الأسياء لزمكم إثبات الصِّفات، فلا فرق. هذا لازم هؤلاء أيضًا، يُقال لهم فيها نفوا مثل قولهم فيها أثبتوا، فإذا قالوا: إنَّنا نثبتها على أنَّها أسهاءٌ يُنادى بها الرَّبُّ تعالى. قُلنا: والمخلوق كذلك يُنادى بها، فإذا كان لا يلزم التَّشبيه مع كونها ثابتةً للمخلوق، فلهاذا لا تئبتون الصَّفات وتجعلونها مناسبةً للموصوف؟!

فَإِنْ قَالَ: وَأَنَا لَا أُثْبِتُ لَهُ الْأَسْمَاءَ الْحُسْنَى، بَلْ أَقُولُ: هِيَ جَمَازٌ، وَهِيَ أَسْمَاءٌ لِبَعْضِ مُبْتَدَعَاتِهِ، كَقَوْلِ غُلَاةِ الْبَاطِنِيَّةِ وَالْمُتَفَلْسِفَةِ!

قِيلَ لَهُ: فَلَا بُدَّ أَنْ تَعْتَقِدَ أَنَّهُ مَوْجُودٌ حَتَّ قَائِمٌ بِنَفْسِهِ، وَالْجِسْمُ مَوْجُودٌ قَائِمٌ بِنَفْسِهِ، وَالْجِسْمُ مَوْجُودٌ قَائِمٌ بِنَفْسِهِ، وَلَيْسَ هُوَ مُمَاثِلًا لَهُ.

فَإِنْ قَالَ: أَنَا لَا أُثْبِتُ شَيْئًا، بَلْ أُنْكِرُ وُجُودَ الْوَاجِبِ.

قِيلَ لَهُ: مَعْلُومٌ بِصَرِيحِ الْعَقْلِ أَنَّ الْمَوْجُودَ إِمَّا وَاجِبُ بِنَفْسِهِ، وَإِمَّا غَيْرُ وَاجِبٍ بِنَفْسِهِ، وَإِمَّا خَيْرُ وَاجِبٍ بِنَفْسِهِ، وَإِمَّا خَلُوقٌ مُفْتَقِرٌ إِلَى بِنَفْسِهِ، وَإِمَّا خَلُوقٌ مُفْتَقِرٌ إِلَى خَالِقٍ، وَإِمَّا فَقِيرٌ إِلَى مَا سِوَاهُ، وَإِمَّا غَنِيٌّ عَبَّا ضَاءً، وَإِمَّا غَنِيٌّ عَبًا سِوَاهُ.

وَغَيْرُ الْوَاجِبِ بِنَفْسِهِ لَا يَكُونُ إِلَّا بِالْوَاجِبِ بِنَفْسِهِ، وَالحَادِثُ لَا يَكُونُ إِلَّا بِالْوَاجِبِ بِنَفْسِهِ، وَالْحَادِثُ لَا يَكُونُ إِلَّا بِعَلَى بِقَدِيمٍ، وَالمَخْلُوقُ لَا يَكُونُ إِلَّا بِخَالِقٍ، وَالْفَقِيرُ لَا يَكُونُ إِلَّا بِغَنِيٍّ عَنْهُ. فَقَدْ لَزِمَ عَلَى بَقْدِيمٍ النَّقِيضَيْنِ وُجُودُ مَوْجُودٍ وَاجِبٍ بِنَفْسِهِ قَدِيمٍ أَزَلِيٍّ خَالِقٍ غَنِيٍّ عَمَّا سِوَاهُ، وَمَا سِوَاهُ بِخِلَافِ ذَلِكَ.

قال الشيخ:

قوله: (وَأَنَا لَا أُثْبِتُ لَهُ الْأَسْمَاءَ الْحُسْنَى، بَلْ أَقُولُ: هِيَ مَجَازٌ)، هذا قول طائفةٍ أخرى أكفر وأشدُّ من المعتزلة ضلالًا، أضلُّ منهم جميعًا، وهم: غُلاة الباطنية، والملاحِدَة، وغُلاة الفلاسفة، يقولون: إنَّنا لا نثبت الأسماء ولا نثبت الصِّفات،

وهذه الأسماء التي يُسمَّى بها الله ليست حقيقيَّةً، وإنَّما هي مجازٌ، وهي أسماءٌ لبعض المخلوقات أو المخترَعات.

فيقال لهم: لا بدَّ أنكَّم تثبتون أنَّ الله موجودٌ وقائمٌ بنفسه، والمخلوق كذلك موجودٌ وقائمٌ بنفسه، فإذا أثبتُّم هذا الوصف الذي هو موصوفٌ به المخلوق، فقد وقعتم فيها فررتم منه، فررتم من التَّشبيه ووقعتم فيه، فلا محيد لكم عن ذلك. هذا يبيِّن تناقض هؤلاء النُّفاة.

قوله: (فَإِنْ قَالَ: أَنَا لَا أُثْبِتُ شَيْئًا، بَلْ أُنْكِرُ وُجُودَ الْوَاجِبِ)، هؤلاء هم الدَّهريَّة والشُّيوعيَّة ونحوهم، الذين ينكرون واجب الوجود، فيُحتجُّ عليهم بحجَّةٍ عقليةٍ، فيُقال لهم: إنَّ هذه الموجودات حادثةٌ، والحادث لابدَّ له من محدثٍ، وإذا قلنا: إنَّ المحدث الذي أحدثه يفتقر إلى محدثٍ آخرَ، لَزِمَ التَسلسل، فيقال: إذًا هناك محدثٌ لها، وهو الله تعالى.

ويُقال أيضًا: إنَّ الموجودات قسمان: واجب الوجود، وممكن الوجود، وممكن الوجود، وممكن الوجود، وممكن الوجود، وواجب الوجود هو المخلوق؛ لأنه يمكن أن يوجد، ولاَّنَه يأتي عليه الفناء، وتنقسم أيضًا إلى قسمين: غنيٌّ بنفسه لا يحتاج إلى غيره وهو المخلوق، فالمخلوق وصْفُ الفقر وهو المخلوق، فالمخلوق وصْفُ الفقر له لازمٌ؛ ولذلك ورد في قصيدة لشيخ الإسلام ابن تيميَّة قوله (12).

وَالْفَقْرُ لِي وَصْفُ ذَاتٍ لَازِمِ أَبِدًا كَمَا الْغِنَىٰ أَبِدًا وَصْفٌ لَهُ ذَاتِي

⁽١) انظر: العقود الدرية (ص٣٩١).

يقول: إنَّ الفقر وصفٌ ذاتٌ للمخلوقات، وأن الغِنى الذاتيَّ وصفٌ للخالق تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ أَنتُمُ تعالى، فالخالق غنيٌّ بذاته، والمخلوق فقيرٌ بذاته، قال تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ أَنتُمُ اللَّهُ هَوَ ٱلْفَهُ هُوَ ٱلْفَيْئُ ٱلْحَمِيدُ ﴾ [فاطر:١٥].

وإذا تأمَّل العاقل هذه الأشياء اضطرَّ إلى الاعتراف بأنَّ هناك خالقًا غنيًا بنفسه، قائمًا بنفسه، قديمًا أزليًّا، غير مسبوقٍ بعدم، ولا يأتي عليه الفناء؛ وذلك أخذًا بعين الاعتبار من هذه الموجودات التي وُجدت وتفنى، أنَّ الموجود لا بدَّ له من مُوجِدٍ، قال تعالى: ﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِشَيْءٍ أَمْ هُمُ ٱلْخَلِقُونَ ﴾ [الطور: ٣٥].

فإذا لم يكونوا خُلقوا من غير شيءٍ تعيَّن أنَّهم مخلوقون من شيءٍ، وإذا لم يكونوا هم الخالقين تعيَّن أنَّ لهم خالقًا خلقهم، فليس الإنسان يخلق نفسه، وإلَّا لحرص على أن يكمل خلقه، وكذلك ليس هو يخلق ولده، وإلَّا لحرص على أن يكون ولده في أحسن ما يُراد، فنحن نشاهد أنَّ الإنسان يُولد له ولدٌ مشلولٌ، ويُولد له أو لادٌ ناقصو الخِلْقَة، ويُولد له من هم ناقصو العقل، وكذلك قد يُولد له ذكورٌ أو إناثٌ أو إناثٌ وذكورٌ، وذلك دليلٌ على أنَّه ليس هو الذي يختار، وليس هو الذي يقدِّر لنفسه، بل هناك من يخلق هذا الخلق ويدبرهم، وهو الخالق وحده، فعُرف بذلك أنَّ هذا الوجود مفتقرٌ إلى موجدٍ، وأنَّه مفتقرٌ إلى واجب الوجود.

في ادام أنَّ هذا الوجود مفتقرٌ إلى موجدٍ، فيلزم أن يكون ذلك الموجد موصوفًا بصفاتٍ تناسبه لا تشبه صفات المخلوق، وإلَّا لأتى عليه ما يأتي على المخلوق من الفناء، فيتعيَّن أن هناك فرقًا كبيرًا بين الخالق والمخلوق، فالخالق حيُّ

لا يموت والمخلوق يموت، والخالق قديمٌ غير مسبوقٍ بعدم والمخلوق مسبوقٌ بعدم ، علوقٌ ثمَّ يفنى - كما هو مشاهد - والخالق غنيٌ بنفسه، فالمخلوق فقيرٌ بالذَّات، وفقيرٌ بنفسه، لا غنى له عن ربِّه طرفة عينٍ.

فهذا يُحتجُّ به على هؤلاء النُّفاة الذين ينكرون أن يكون للوجود مُوجدًا، ويسندون الأشياء إلى الطَّبائع - تعالى الله عن قولهم - والطَّبائع لابدَّ لها من طابع، فليس هناك معتَمدٌ يعتمدونه ويستندون إليه إلَّا عقولٌ فاسدةٌ، فلا يُلتَفت إلى ترَّهاتهم وأباطيلهم.

وَقَدْ عُلِمَ بِالْحِسِّ وَالضَّرُورَةِ وُجُودُ مَوْجُودٍ حَادِثٍ كَائِنٍ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ، وَالْحَادِثُ لَا يَكُونُ وَاجِبًا بِنَفْسِهِ، وَلَا قَدِيبًا أَزَلِيًّا، وَلَا خَالِقًا لِيَا سِوَاهُ، وَلَا غَنِيًّا عَيًّا سِوَاهُ، فَثَبَتَ بِالضَّرُورَةِ وُجُودُ مَوْجُودَيْنِ: أَحَدُهُمَا وَاجِبٌ، وَالْآخَرُ مُكُكِنٌ، أَحَدُهُمَا فَاجِبٌ، وَالْآخَرُ مُكُكِنٌ، أَحَدُهُمَا قَدِيمٌ، وَالْآخَرُ مَا خَالِقٌ، وَالْآخَرُ فَقِيرٌ، أَحَدُهُمَا خَالِقٌ، وَالْآخَرُ فَقِيرٌ، أَحَدُهُمَا خَالِقٌ، وَالْآخَرُ خَلُوقٌ. وَهُمَا مُتَّفِقَانِ فِي كَوْنِ كُلِّ مِنْهُمَا شَيْئًا مَوْجُودًا ثَابِتًا.

وَمِنَ المَعْلُومِ أَيْضًا أَنَّ أَحَدَهُمَا لَيْسَ مُمَاثِلًا لِلْآخَرِ فِي حَقِيقَتِهِ؛ إِذْ لَوْ كَانَ كَذَلِكَ لَتَاثَلًا فِيمَا يَجِبُ وَيَحْوَدُ بِنَفْسِهِ، وَالْآخَرُ لَيَّاثَلًا فِيمَا يَجِبُ وَيَحْوَدُ بِنَفْسِهِ، وَالْآخَرُ لَيْسَ بِخَالِقٍ، لَا يَجِبُ قِدَمُهُ وَهُوَ مَوْجُودٌ بِنَفْسِهِ، وَأَحَدُهُمَا خَالِقٌ، وَالْآخَرُ لَيْسَ بِخَالِقٍ، وَأَحَدُهُمَا خَالِقٌ، وَالْآخَرُ لَيْسَ بِخَالِقٍ، وَأَحَدُهُمَا خَالِقٌ، وَالْآخَرُ لَيْسَ بِخَالِقٍ، وَأَحَدُهُمَا خَالِقٌ، وَالْآخَرُ لَيْسَ بِخَالِقٍ،

فَلَوْ ثَمَاثَلَا لَلَزِمَ أَنْ يَكُونَ كُلٌّ مِنْهُمَا وَاجِبَ الْقِدَمِ لَيْسَ بِوَاجِبِ الْقِدَمِ، مَوْجُودًا بِنَفْسِهِ عَيْرَ مَوْجُودِ بِنَفْسِهِ، خَالِقًا لَيْسَ بِخَالِقٍ، غَنيًّا غَيْرَ غَنِيًّ، فَيَلْزَمُ اجْتِمَاعُ الضِّدَيْنِ عَلَى تَقْدِيرِ ثَمَاثُلِهِمَا. فَعُلِمَ أَنَّ ثَمَاثُلَهُمَا مُنْتَفٍ بِصَرِيحِ الْعَقْلِ، كَمَا هُو مُنْتَفٍ بِصُرِيحِ الْعَقْلِ، كَمَا هُو مُنْتَفٍ بِنُصُوصِ الشَّرْعِ.

قال الشيخ:

هذا تكميلٌ لهذه الحجَّة العقليَّة في الردِّ على هؤلاء الشُّيوعيِّين والدَّهرييِّن؛ فهو يقول: إنَّنا نشاهد أنَّ على الأرض هذه المخلوقات التي منها: الإنسان، والحيوان، والدَّوابُّ والأشجار، والنَّباتات، ونحوها، ونعرف أنَّها كائنةٌ حيَّةٌ، ونعرف أنّها موجودةٌ، وأنها أشياءٌ، ونعرف أنّها حادثةٌ مسبوقةٌ بعدم، ونعرف أنّها يأتي عليها الفناء والعدم، فتيبس الأشجار، وتنقطع الثهار مثلًا، وتموت الدّوابُ والحشرات ونحوها وتتوالد، ويموت الإنسان ويخلفه غيره ... وهكذا. فهذا الدّليل يبيّن أنّها حادثةٌ، والحادث فقيرٌ، فلا بدّ أنّ الذي أحدثه غنيٌّ، والحادث عاجزٌ، ولا بدّ أن يكون الذي أحدثه قادرٌ كامل القدرة، والحادث مستجدٌ، ولا بدّ أن يكون الذي أحدثه قديمٌ.

فإذا كان كذلك، فالذين ينكرون هذا الدَّليل العقليَّ قد أنكروا المحسوس، وهناك فرقٌ كبيرٌ بين الحادث والمحدث، بين المخلوق والخالق، بين الغنيِّ والفقير، بين واجب الوجود وممكن الوجود أو جائز الوجود، بين الموجود بنفسه وبين الموجود بغيره، فرقٌ كبيرٌ بين هذا وهذا، فبهذا الدَّليل العقلي يُرَدُّ على هذه الطَّوائف.

وأمَّا الأدلَّة السمعيَّة فإنَّها أشهر وأظهر، وكثيرًا ما يحتجُّ الله تعالى بالآيات الظَّاهرة وهذه الحوادث ونحوها على وجوده وعلى عظمة شأنه ونحو ذلك، وقد تقدَّم لنا شيءٌ من الأدلَّة على ذلك.

فَعُلِمَ بِهَذِهِ الْأَدِلَّةِ اتَّفَاقُهُمَا مِنْ وَجْهِ، وَاخْتِلَافُهُمَا مِنْ وَجْهٍ. فَمَنْ نَفَى مَا اتَّفَقَا فِيهِ كَانَ مُعَطِّلًا قَائِلًا للْبَاطِلِ، وَمَنْ جَعَلَهُمَا مُتَمَاثِلَيْنِ كَانَ مُشَبِّهًا قَائِلًا للْبَاطِلِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ مُ مَثَاثِلَيْنِ كَانَ مُشَبِّهًا قَائِلًا للْبَاطِلِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ وَاللَّهُ عَالَى مُحْتَصُّ بِوُجُودِهِ أَعْلَمُ وَذَلِكَ لِأَنْهُمَ وَلِي اتَّفَقَا فِي مُسَمَّى مَا اتَّفَقَا فِيهِ، فَاللَّهُ تَعَالَى مُحْتَصُّ بِوُجُودِهِ وَعَلْمِهِ وَقُدْرَتِهِ وَسَائِرِ صِفَاتِهِ، وَالْعَبْدُ لَا يَشْرَكُهُ فِي شَيْءٍ مِنْ ذَلِكَ، وَالْعَبْدُ أَيْضًا وَعِلْمِهِ وَقُدْرَتِهِ، وَاللَّهُ تَعَالَى مُنَزَّهُ عَنْ مُشَارَكَةِ الْعَبْدِ فِي خَصَائِصِهِ. مُخْتَصَّ بِوُجُودِهِ وَعِلْمِهِ وَقُدْرَتِهِ، وَاللَّهُ تَعَالَى مُنَزَّهُ عَنْ مُشَارَكَةِ الْعَبْدِ فِي خَصَائِصِهِ.

قال الشيخ:

إذا عُرف أنَّ الخالق والمخلوق مشتركان في أسماء، فالخالق شيءٌ والمخلوق شيءٌ، الخالق موجودٌ، الخالق ثابتٌ والمخلوق ثابتٌ، وكذلك في بعض الصِّفات، يُقال مثلًا: الله حيُّ والإنسان حيُّ والشجر حيُّ ... وما أشبه ذلك، فهذا الاتِّفاق لا يلزم منه التَّشابه، بل بينهما فرقٌ كبيرٌ.

إذا عرفنا دلالة العقل على وجود خالق، قدير، قديم، أذليًّ، قادرٍ على كلِّ شيءٍ، لا يعجزه شيءٌ، ولا بخرج عن قدرته شيءٌ، عُرف بذلك أنَّ المخلوق ينافي هذه الصِّفات، فهو محدثٌ وفقيرٌ ... إلى آخر ما تقدَّم. فيَثبُت بذلك وجود الخالق واتصافه بالصِّفات التي يتَّصف بها المخلوق، ولكن لا يلزم تشابهٌ بين صفة الخالق وصفة المخلوق، كما لا يلزم تشابهٌ بين الذَّاتين.

وَإِذَا اتَّفَقَا فِي مُسَمَّى الْوُجُودِ وَالْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ، فَهَذَا الْمُشْتَرَكُ مُطْلَقٌ كُلِّيٌ يُوجَدُ فِي الْأَذْهَانِ لَا فِي الْأَعْيَانِ، وَاللَوْجُودُ فِي الْأَعْيَانِ مُحْتَصُّ لَا اشْتِرَاكَ فِيهِ.

وَهَذَا مَوْضِعٌ اضْطَرَبَ فِيهِ كَثِيرٌ مِنَ النُّظَّارِ، حَيْثُ تَوَهَّمُوا أَنَّ الِاتِّفَاقَ فِي مُسَمَّى هَذِهِ الْأَشْيَاءِ يُوجِبُ أَنْ يَكُونَ الْوُجُودُ الَّذِي لِلرَّبِّ كَالْوُجُودِ الَّذِي لِلْعَبْدِ.

قال الشيخ:

وهذا خطأٌ، يعني: إذا اتَّفق اثنان في اسمٍ لم يلزم أن يكون هذا كهذا، فإنّنا نسمّي الشَّجر حيًّا، ونسمِّي الحيوان حيًّا، ونسمِّي الإنسان حيًّا، ولا يلزم أن يكون هذا كهذا، ويُقال: الجبال موجودةٌ والحيوانات موجودةٌ، اتفق في كلمة (موجودةٍ) شيئان، ولا يلزم أن تكون الجبال كالحيوانات، بل بينها فرقٌ.

فها دام كذلك فلا يلزم إذا قلنا: (الله حيُّ والإنسان حيُّ) أن يكون هناك تشابه بينهها، فليست هذه الحياة كهذه الحياة، ولا العلم كالعلم، ولا القدرة كالقدرة، عُرف بذلك ضلال هذه الطَّوائف مهذه التَّقديرات.

وَطَائِفَةٌ ظَنَّتُ أَنَّ لَفْظَ «الْوُجُودِ» يُقَالُ بِالاشْتِرَاكِ اللَّفْظِيِّ، وَكَابَرُوا عُقُوهُمْ، فَإِنَّ هَذِهِ الْأَسْمَاءَ عَامَّةٌ قَابِلَةٌ لِلتَقْسِيمِ، كَمَا يُقَالُ: المَوْجُودُ يَنْقَسِمُ إِلَى وَاجِبٍ وَمُمْكِنٍ، وَقَدِيمٍ وَحَادِثٍ. وَمَوْرِدُ التَّقْسِيمِ مُشْتَرَكٌ بَنْ الْأَقْسَامِ، وَاللَّفْظُ المُشْتَرَكُ كَلَفْظِ «المُشْتَرِي» الْوَاقِعِ عَلَى المُبْتَاعِ وَالْكُوْكَبِ، لَا يَنْقَسِمُ مَعْنَاهُ، وَلَكِنْ يُقَالُ: لَفْظُ «المُشْتَرِي» الْوَاقِعِ عَلَى المُبْتَاعِ وَالْكُوْكِبِ، لَا يَنْقَسِمُ مَعْنَاهُ، وَلَكِنْ يُقَالُ: لَفْظُ «المُشْتَرِي» يُقَالُ عَلَى كَذَا أَوْ عَلَى كَذَا، وَمِثَالُ هَذِهِ المَقَالَاتِ الَّتِي قَدْ بُسِطَ الْكَلَامُ عَلَيْهَا فِي مَوْضِعِهِ.

قال الشيخ:

وهذه طوائف من المتكلِّمين يبالغون في مثل هذه الأشياء، يُرَدُّ عليهم، فيُقال مثلًا: إنَّ هناك وجودًا في الأعيان ووجودًا في الأذهان، والمعنى الموجود في الأذهان هو ما يتخيَّله الإنسان بعقله، ولكن قد يتخيَّل ويتصوَّر بعقله أشياء غير حقيقيَّة، فعُرف بذلك أنَّ الوجود في الأذهان لا يلزم منه التَّماثل، فإذا مثَّل الإنسان في ذهنه شيئًا أو تخيَّل أشياء، لم يلزم أن تكون واقعيَّةً.

وأمَّا الذين قالوا: إنَّ الوجود لفظٌ مقولٌ بالاشتراك اللَّفظيِّ! فلا شكَّ أنَّ هؤلاء أيضًا أخطؤوا.

معلومٌ أنَّ هناك كلمات تشترك فيها موجوداتٌ، ولكن تختلف المسمَّيات، فعنادنا كلمة: (المشتري) تقع على الذي يشتري منك سلعةً، يسمَّى هذا الرَّجل المشتري، وتقع على نجم من النُّجوم مشهورٌ، يُقال: هذا النَّجم اسمه المشتري،

ومعلومٌ أنَّ هذا نجمٌ وهذا إنسانٌ، فلا يقال: إنَّ هذا اشتراكٌ في اللفظ.

كذلك يقولون: كلمة (موجود) مشتركةٌ لفظًا، وهذا خطأً، فإن اللّسان الذي له تكلّمت به العرب على أنَّ كلمة (الموجود) تدل على أن الموجود هو الذي له وجودٌ في الأعيان، ويُدرك بالعين. ولا يقال للموجود في الذهن: إنَّه موجودٌ؛ حيث لا يدرك بالأعيان، فلا بدَّ أن يكون الوجود مدركًا بالأعين لا مقدرًا بالذِّهن.

فظهر بذلك خطأ الذين يقولون بالاشتراك اللَّفظيِّ، والذين يقولون: إنَّ الوجود وجودٌ ذهنيُّ.

وَأَصْلُ الْحَطَّا وَالْعَلَطِ: تَوَهُّمُهُمْ أَنَّ هَذِهِ الْأَسْمَاءَ الْعَامَّةَ الْكُلِّيَّةَ يَكُونُ مُسَمَّاهَا المُطْلَقُ الْكُلِّيُّ هُوَ بِعَيْنِهِ ثَابِتًا فِي هَذَا المُعَيَّنِ وَهَذَا المُعَيَّنِ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ، فَإِنَّ مَا يُوجَدُ المُطْلَقُ الْكُلِّيُّ هُوَ بِعَيْنِهِ ثَابِتًا فِي هَذَا المُعَيَّنَ المُعَيَّنَا مُحْتَصًّا، وَهَذِهِ الْأَسْمَاءُ إِذَا سُمِّي فِي الْخَارِجِ لَا يُوجَدُ مُطْلَقًا كُلِيًّا، لَا يُوجَدُ إِلَّا مُعَيَّنًا مُحْتَصًّا، وَهَذِهِ الْأَسْمَاءُ إِذَا سُمِّي اللَّهُ بِمَا كَانَ مُسَمَّاهَا مُعَيَّنًا مُحْتَصًّا بِهِ، فَإِذَا سُمِّي بِهَا الْعَبْدُ كَانَ مُسَمَّاهَا مُعَيَّنًا مُحْتَصًّا بِهِ، فَإِذَا سُمِّي بِهَا الْعَبْدُ كَانَ مُسَمَّاهَا مُحْتَصًّا بِهِ، فَوْ وَالْمَارُ اللهُ بِهِ مَنْ اللهُ عُرْدُهُ اللهُ عُمْ وَاللهُ اللهُ عُودِ الْمُعَلِّي لَا يَشْرَى أَنْكَ تَقُولُ: هَذَا الْمُوجُودِ الْمُعَيِّنِ لَا يَشْرَى أَنْكَ تَقُولُ: هَذَا المَوْجُودِ الْمُعَلِي لَا يَشْرَى أَلْكَ تَقُولُ: هَذَا الْمُوجُودِ الْمُعَلِي الْمُسَارُ إِلَيْهِ فَيْرُهُ، فَكَيْفُ بِوُجُودِ الْمَالِقِ! أَلَا تَرَى أَنْكَ تَقُولُ: هَذَا هُو ذَاكَ، فَالمُشَارُ إِلَيْهِ وَاحِدٌ لَكِنْ بِوجْهَيْنِ مُحْتَلِفَيْنِ.

قال الشيخ:

يقال: إنَّ الكلام على ما يتعلَّق بالوجود في الذِّهن، والوجود بالعين كلامٌ يتعلَّق بالاحتجاج على هؤلاء الملاحِدة ونحوهم، فهم يحتاجون إلى بسط في الكلام، وإلى إقناع لهم، ولأجل ذلك نقل الشَّارح هذا الكلام من كتب شيخ الإسلام ابن تيميَّة وغيره؛ ليبيِّن أنَّهم يفرضون وجودًا في الذِّهن نحالفًا للوجود في العين، ثم يعتقدون أنَّه لو كان كلَّه موجودًا في العين لحصل بذلك تشابهُ؛ فلذلك نفوا الوجود في العين، وقدَّروا وجودًا في الذِّهن، وكلُّ ذلك كلامٌ لا طائل تحته، والمسلم على فطرته يعتقد أنَّ كلَّ صفةٍ ثبتت للخالق فإنَّه لا يشبهه بها خلقه، وأنَّ المخلوق بصفاته ناقصٌ وحادثٌ، وصفاته تناسبه، كما صفات الخالق تناسبه.

وَبِهَذَا وَمِثْلِهِ بَتَبَيَّنُ لَكَ أَنَّ المُشَبِّهَةَ أَخَذُوا هَذَا المَعْنَى، وَزَادُوا فِيهِ عَلَى الحَقِّ فَضَلُوا، وَأَنَّ المُعطِّلَةَ أَخَذُوا نَفْيَ الْمُأتَلَةِ بِوَجْهِ مِنَ الْوُجُوهِ، وَزَادُوا فِيهِ عَلَى الحَقِّ فَضَلُوا، وَأَنَّ المُعطِّلَةَ أَخَذُوا نَفْيَ الْمُأتَلَةِ بِوَجْهِ مِنَ الْوُجُوهِ، وَزَادُوا فِيهِ عَلَى الحَقِّ عَنَى الحَقِّ المَحْضِ اللَّذِي تَعْقِلُهُ الْعُقُولُ السَّلِيمَةُ حَتَّى ضَلُّوا، وَأَنَّ كِتَابَ اللهَّ دَلَّ عَلَى الحَقِّ المَحْضِ اللَّذِي تَعْقِلُهُ الْعُقُولُ السَّلِيمَةُ الصَّحِيحَةُ، وَهُوَ الحَقُّ المُعْتَدِلُ الَّذِي لَا انْحِرَافَ فِيهِ.

فَالنَّفَاةُ أَحْسَنُوا فِي تَنْزِيهِ الحَالِقِ سُبْحَانَهُ عَنِ التَّشْبِيهِ بِشَيْءٍ مِنْ خَلْقِهِ، وَلَكِنْ أَسَاؤُوا فِي نَفْيِ المَعَانِي الثَّابِتَةِ لِلَّهِ تَعَالَى فِي نَفْسِ الْأَمْرِ، وَالْمُشَبَّهَةُ أَحْسَنُوا فِي إِثْبَاتِ الصِّفَاتِ، وَلَكِنْ أَسَاؤُوا بِزِيَادَةِ التَّشْبِيهِ.

قال الشيخ:

وكِلا الطَّائفتيْن مخطئةٌ ضالَّةٌ: الذين غَلُوا في الإثبات حتَّى جعلوا صفات المخلوق كصفات الخالق، وقالوا: لله يدُّ كأيدينا، ووجهٌ كوجوهنا، هؤلاء أحسنوا في أثبات الصِّفات، ولكنَّهم أخطؤوا في التَّشبيه.

وأمَّا النُّفاة الذين غَلَوا في النَّفي، وقالوا: كلُّ صفةٍ موجودةٍ في المخلوق لا يمكن أن تثبت للخالق، فإنَّ إثباتها يؤول إلى التَّشبيه، والله تعالى ليس كمثله شيءٌ! هؤلاء أحسنوا في نفي التَّشبيه، ولكنَّهم أساؤوا حيث نفوا الصِّفات التَّابِتة الموجودة.

والوسط: أن يُقال: صفات الخالق تليق به، وصفات المخلوق تليق به، وللوسط: أن يُقال: صفات الخلوق الله لنفسه، وننفي ما نفاه عن نفسه.

وَاعْلَمْ أَنَّ الْمُحَاطَبَ لَا يَهْهَمُ الْعَانِي الْمُعَبَّرَ عَنْهَا بِاللَّفْظِ إِلَّا أَنْ يَعْرِفَ عَيْنَهَا أَوْ مَا يُنَاسِبُ عَيْنَهَا، وَيَكُونُ بَيْنَهَا قَدْرٌ مُشْتَرَكٌ وَمُشَابَمَةٌ فِي أَصْلِ المَعْنَى، وَإِلَّا فَلَا يُمْكِنُ تَفْهِيمُ المُحَاطِينَ بِدُونِ هَذَا قَطُّ، حَتَّى فِي أَوَّلِ تَعْلِيم مَعَانِي الْكَلَامِ بِتَعْلِيمِ مَعَانِي الْكَلَامِ بِتَعْلِيمِ مَعَانِي الْكَلَامِ بِتَعْلِيمِ مَعَانِي الْأَلْفَاظِ المُفْرَدَةِ، مِثْلَ تَرْبِيةِ الصَّبِيِّ الَّذِي يُعَلَّمُ الْبَيَانَ وَاللَّغَةَ، يُنْطَقُ لَهُ باللَّفْظِ مَعَانِي الْأَلْفَاظِ المُفْرَدِ، وَيُشَارُ لَهُ إِلَى مَعْنَاهُ، إِنْ كَانَ مَشْهُودًا بِالْإِحْسَاسِ الظَّاهِرِ أَوِ الْبَاطِنِ، فَيُقَالُ المُنْ وَيُشَارُ لَهُ إِلَى مَعْنَاهُ، إِنْ كَانَ مَشْهُودًا بِالْإِحْسَاسِ الظَّاهِرِ أَو الْبَاطِنِ، فَيُقَالُ لَهُ بَارَدَةٍ إِلَى الْمُعْبَارَةِ إِلَى مَعْنَاهُ، إِنْ كَانَ مَشْهُودًا بِالْإِحْسَاسِ الظَّاهِرِ أَو الْبَاطِنِ، فَيُقَالُ لَهُ مَعْنَاهُ، إِنْ كَانَ مَشْهُودًا بِالْإِحْسَاسِ الظَّاهِرِ أَو الْبَاطِنِ، فَيُقَالُ لَهُ مَعْنَاهُ اللَّهُ مِ السَّمْعِيَّةِ وَهِي السَّمْعِيِّ وَيُشَارُ لَهُ مَعْ الْعِبَارَةِ إِلَى مَعْنَاهُ بِحِبَارِةِ إِلَى مَعْنَاهُ السَّمَيَاتِ، وَإِلَّا لَمْ يَفْهُمْ مَعْنَى اللَّفُظِ وَمُرَادَ النَّاطِقِ بِهِ، وَلَيْسَ كُلُّ مُسَمَّى مِنْ هَذِهِ المُستَعْنِي عَنِ التَّعْلِيمِ السَّمْعِيِّ، كَيْفَ وَآدَمُ أَبُو الْبَشِرِ أَوَّلُ مَا عَلَّمَهُ وَعَلَّمَهُ وَعَلَيْمَهُ وَعَلَّمَهُ وَعَلَّمَهُ وَعَلَّمَهُ وَعَلَى أَصُولَ الْأَوْطِقِ بِعِي التَّعْلِيمِ السَّمْعِيَّةِ وَهِي الْأَشْمَاءُ كُلُّهَا، وَكَلَّمَهُ وَعَلَّمَهُ وَعَلَّمَهُ بِخِطَابِ اللَّهُ مَعْنَى أَلُهُ وَلَا لَا لَعَقْلِ.

قال الشيخ:

معلومٌ أنَّ هذه المسمَّيات لا تُفهم إلَّا بعد التَّههيم، فلو قَدِمَ إنسانٌ أعجمي إلى بلاد العرب، لاحتاج إلى مدة من الزمان حتَّى يعرف المسمَّيات، يسمع كلمة (رجلٍ) ولا يدري ما تدلُّ عليه؛ حتى يُقال له: هذا هو الرَّجل، ويسمع كلمة (كرسيٍّ) ولا يدري ما هي؛ حتَّى يُقال: هذا هو الكرسيُّ، ويسمع كلمة (مسجدٍ) ولا يدري ما هي؛ حتى يُقال: هذا هو المسجد، وهذا هو السَّقف، وهذا هو الفراش، وهذا هو العمود، وهذه هي الألواح، وكذا وكذا، فيأخذها بالتَّدريج؛

كالصَّبيِّ عندما يشبُّ ويسمعُ ويعقل يُلَقَّن كلمةً كلمةً، فيقال له مثلًا: هذا هو الأبُ، وهذه هي الأمُّ، وهذا هو الخبز؛ لأنه إذا سمع كلمة (الخبز) قد لا يفهم حتَّى يُشار إليه، وهذا هو اللبن، وهذا هو اللَّحم، وكذا وكذا.

هذه الأسماء لابد أن تُفهم بالتَّدريج، فالله تعالى علَّم آدم الأسماء كلَّها، علَّمه أسماء كلَّ السماء كلَّها، علَّمه أسماء كلَّ أن يُوب الإنسان، واسم الحيوانيات، واسم الدَّواب، واسم الأدوات، واسم الكواكب، واسم الحشرات، واسم النَّباتات، هذا التَّعليم لا شكَّ أنَّه لُقِّنَه تلقينًا، قيل له: هذا كذا، اسمه كذا.

كذلك هذه الكلمات التي نتكلَّم بها في هذه اللُّفة، وكذلك الأعاجم لا نعرف اصطلاحاتهم حتَّى يسمُّوها لناً، فيقولون: نسمِّي هذا كذا، ونسمِّي هذا كذا، فتُؤخذ بالتَّعلُّم وبالتَّدريج.

وهذه المسمَّيات لها معانٍ؛ فكلمة (الحُبِّ) قد لا نستطيع أن نعبِّر عن معناها، ولكن فُهمت باصطلاحنا، والأعاجم لا يدرون ما معناها؛ حتَّى يُشار لهم، وقد أثبت الله تعالى المحبة، فنحن نفهمها ونقول: معناها كذا، ﴿ إِنَّ اللّهَ يُحِبُّ ٱلمُنَّفِينَ ﴾ [التوبة:٤]، ﴿ إِنَّ اللّهَ يُحِبُّ ٱلْمُنَّفِينَ ﴾ [التوبة:٤]، ﴿ إِنَّ اللّهَ يُحِبُ ٱلْمُحْسِنِينَ ﴾ [البقرة:١٩٥]، ونحو ذلك.

وكذلك كلمة (العَجَب) أثبتها الله في قوله: ﴿ وَإِن تَعَجَبُ فَعَجَبُ قُولُمُمْ ﴾ [الرعد: ٥]، فنحن نفهمها بلغتنا، ونترجمها باللُّغات الأخرى، ونعرف معلولها ومعناها. وكذا كلمة (الغضب)، وكلمة (الرِّضا)، وكلمة (البُغض)، وكلمة (الرَّحة) ... وما أشبه ذلك.

فهذه كلماتٌ تدلُّ على صفاتٍ، فلا بدَّ أنَّ العرب الذين نزلتْ عليهم يفهمون مدلولها؛ حيث إنَّ مدلولها واضحٌ عندهم، فعُرف بذلك أنَّها مفهومة المعاني، وأنَّها دالَّةٌ على صفاتٍ، وأنَّ الذين قُرئت عليهم فهموا مدلولها. فهؤلاء الذين أنكروا مدلولها يُقال لهم: أنكرتم شيئًا مفهومًا معقولًا في عقولكم وفي عقول من قبلكم، فأنكرتم الحسَّ والعقل والشَّرع.

فيُعرف بذلك أنَّ الألفاظ التي صرَّ فوها وتأوَّلوها أو أنكروها، أو قالوا مثلاً: إنَّا ذهنيَّةٌ، أو مشتركةٌ اشتراكًا لفظيًّا، أو أنَّها مجازٌ، أو ما أشبه ذلك؛ كتأويلهم للرَّحة، والغضب، والرِّضا، واليد، والعلوِّ، والنزُّول، والاستواء، وما أشبه ذلك، مع أنَّها كلهاتٌ مفهومةٌ عند الذين نطقوا بها، ومعلومٌ عندهم معناها كها يعرفون اسم الخبز، واللَّبن، واللَّحم، والبُرِّ، والتَّمر، وما أشبه ذلك، يعرفون هذه ويعرفون هذه وتتكلَّفون فيها، ولا توِّلون هذه وتتكلَّفون فيها، ولا توِّلون كلمة الخبز وكلمة اللحم وكلمة التمر، وما أشبه ذلك؟! فالذين تكلَّموا بهذا يفهمونه كالذين تكلَّموا بهذا.

فهذا يبيِّن أنَّ تأويلاتهم بعيدةٌ عن العقل والفطرة.

وقد أرسل الله تعالى محمدًا على السان عربي مبين، فخاطب الناس بلسانهم، وعلمهم بالتدريج، وكان مما خاطبهم به التعريف بالله بأسمائه وصفاته، وذلك بألفاظ يفهمون معانيها، ويفهمون أن المخلوق وإن اتصف بمسمياتها لكن الحقائق تختلف، ولذلك لم يتوهموا تشبيهًا، ولا فروا منه إلى النفي والتعطيل، بل أثبتوا كلمة التوحيد، وثبتوا على ما جاء في التنزيل.

ويعتقد المسلمون أنَّ الله تعالى موصوفٌ بصفات الكهال، ويعتقدون أنَّ توحيد الصِّفات متلقَّى عَنِ الشَّرع، مأخوذٌ عن كتاب الله تعالى وسنَّة رسوله ﷺ وذلك لاَّنه عليه الصَّلاة والسَّلام - اختاره الله لحمل الرسالة؛ لما فيه من الأهليَّة، فهو - عليه الصَّلاة والسَّلام - من أفصح الخلق وأنصحهم، يحبُّ الخير لأمَّته، قال نهو - عليه الصَّلاة والسَّلام - من أفصح الخلق وأنصحهم، يعبُّ الخير لأمَّته، قال تعالى: ﴿ لَقَدْ جَآءَ كُمْ رَسُوكُ مُ مَنْ أَنفُسِكُمْ ﴾، يعني: من جنسكم، ﴿ عَنِيرُ عَلَيْ مِن اَنفُسِكُمْ ﴾، يعني: من جنسكم، ﴿ عَنِيرُ عَلَيْ مَا عَنِي مَا عَنِي مَا عَنِي عَلَيْ مَا عَنِي مَا عَنِي عَلَيْ مَا عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ مِنْ أَنفُسِكُمْ مِنْ أَنفُوسِكُمْ ﴾، يعني: من جنسكم، ﴿ عَنِيرُ الله فَاذَا كَان حريصًا على هِداية الأمَّة، وإذا كان يحبُّ لهمُ النَّجاة، ورزقه الله وأعطاه فإذا كان حريصًا على هِداية الأمَّة، وإذا كان يحبُّ لهمُ النَّجاة، ولا بدَّ أنَّه قد بيَّن، ومن الفصاحة والقدرة على البلاغ والبيان، فلا بدَّ أنَّه قد بلَّغ، ولا بدَّ أنَّه قد بيَّن، ومن اعتقد أنَّه كتم ما أُنزل إليه فقد كفر، ومن اعتقد أنَّه لَبَّس على الأمَّة وأوقعهم في الحيرة فقد كفر، بل نعتقد أنَّه بلَّغ ولم يكتم، وأوضح وبيَّن، وإذا رجعنا إلى بيانه وإلى ما بلَّغه وجدناه واضحًا.

والنبي ـ عليه الصَّلاة والسَّلام ـ ظهر في أُناس يتكلَّمون باللُّغة العربيَّة، ويفهمون كلامه، وإذا كان كذلك، فلا بدَّ أنَّه خاطبهم بما يفهمون، فنرجع إلى لغتهم .

ومعلومٌ أنَّه جاء بشيءٍ لم يكونوا يعرفونه، فسياه بأسياء يفهمونها، فياكانوا يعرفون كلمة (الإسلام) ولاكلمة (الإيمان) على مسيَّاها الشَّرعيِّ، ولاكانوا يعرفون كلمات (الصَّلاة) ولا (الوضوء) ولا (الصوم) على مسيًّاه الشَّرعيَّ، وكذلك لم يكونوا يعرفون مسمَّى (النِّفاق)، ولا مسمَّى (الكفر)، ولا (الشِّرك)،

ولا (الفسوق) بمسمَّاها الشَّرعيِّ، لكن يعرفون الكلمات على معانٍ أخرى، فاستعمل هذه المعاني التي تقارب ما يعرفونه.

وإذا كان هذا في هذه الأمور المعتادة التي هي من العبادات، فإنَّه كذلك تكلَّم معهم في الصفات، فهم يعرفون ماذا يُطلق عليه السَّمع، وكذلك البصر والقدرة والقوَّة والعلم والكلام، فلا بدَّ أنَّه خاطبهم بالأشياء التي يفهمونها، وأنَّهم فهموا ما بلَّغهم به.

فعلى هذا فالذين يتكلَّفون في صرف اللَّفظ عن ظاهره لا شكَّ أَنَّهم وقعوا في ضلاكٍ، ووقعوا في تخطئة النَّبيِّ عَلَيْهُ من حيث يشعرون، أو من حيث لا يشعرون.

فَدَلَالَةُ اللَّفُظِ عَلَى المَعْنَى هِيَ بِوَاسِطَةِ دَلَالَتِهِ عَلَى مَا عَنَاهُ المُتَكَلِّمُ وَأَرَادَهُ، وَإِرَادَتُهُ وَعِنَايَتُهُ فِي قَلْبِهِ، ولَا يُعْرَفُ بِاللَّفُظِ ابْتِدَاءً، وَلَكِنْ لَا يُعْرَفُ المَعْنَى بِغَيْرِ اللَّفُظِ حَتَّى يُعْلَمَ أَوَّلًا أَنَّ هَذَا المَعْنَى المُرَادَهُو الَّذِي يُرَادُ بِلَالِكَ اللَّفْظِ وَيُعْنَى بِهِ، اللَّفْظِ حَتَّى يُعْلَمَ أَوَّلًا أَنَّ هَذَا المَعْنَى المُرَادَهُو الَّذِي يُرَادُ بِلَالِكَ اللَّفْظِ وَيُعْنَى بِهِ، فَإِذَا عَرَفَ ذَلِكَ ثُمَّ سَمِعَ اللَّفْظَ مَرَّةً ثَانِيَةً، عَرَفَ المَعْنَى المُرَادَ بِلَا إِشَارَةٍ إِلَيْهِ، وَإِنْ فَإِذَا عَرَفَ ذَلِكَ ثُمَّ سَمِعَ اللَّفْظَ مَرَّةً ثَانِيَةً، عَرَفَ المَعْنَى المُرَادَ بِلَا إِشَارَةٍ إِلَيْهِ، وَإِنْ كَانَتِ الْإِشَارَةُ إِلَى مَا يُحَسُّ بِالْبَاطِنِ، مِثْلِ الجُوعِ وَالشِّبَعِ وَالرِّيِّ وَالْعَطْشِ وَالحُرْنِ وَالْمُرَى وَالْمُرِي وَالشِّبَعِ وَالرِّيِّ وَالْمَعْ شَو الْمُونِ وَالْمُونِ وَالْشَبَعِ وَالرِّي وَالْمُونِ وَالْمُؤْنِ وَالْمُ وَالْمُونِ وَالْمُ وَلَالَ وَجَدَهُ أُونِي الْمُوالِقُونَ وَالْمُونِ وَالْمُونِ وَالْمُونِ وَالْمُونِ وَالْمُونِ وَالْمُونِ وَالْمُونِ وَالْمُعُونُ وَالْمُؤُونِ وَالْمُونَ وَالْمُ وَالْمُونَ وَالْمُونِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُونِ وَالْمُونَ وَالْمُونُ وَالْمُونَ وَالْمُونِ وَالْمُ وَالْمُونِ وَالْمُونَ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونَ وَالْمُونُ وَالْمُونَ وَالْمُونَ وَالْمُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُؤْلُولُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونِ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُوالِقُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُوالُولُونُ وَا

وَالْإِشَارَةُ تَارَةً نَكُونُ إِلَى جُوعِ نَفْسِهِ أَوْ عَطَشِ نَفْسِهِ، مِثْلَ أَنْ يَرَاهُ أَنَّهُ قَدْ جَاعَ، فَيَقُولُ لَهُ: جُعْتَ، أَنْتَ جَائِعٌ، فَيَسْمَعُ اللَّفْظَ وَيَعْلَمُ مَا عَيَّنَهُ بِالْإِشَارَةِ، أَوْ مَا يَجْرِي عَنْ أَلُهُ اللَّهُ عَنْ الْقَرَائِنِ النِّي تُحَيِّنُ الْمُرَادَ، مِثْلَ نَظَرِ أُمِّهِ إِلَيْهِ فِي حَالِ جُوعِهِ، وَإِدْرَاكِهِ بِنَظَرِهَا أَوْ نَحْوِهِ أَنَّهَا تَعْنِي جُوعَهُ، أَوْ يَسْمَعُهُمْ يُعَبِّرُونَ بِذَلِكَ عَنْ جُوعٍ غَيْرِهِ.

قال الشيخ:

أورد الشَّارح هذا الكلام ليبيِّن أنَّ الرَّسول عَلَيُّ خاطبهم بكلماتٍ يفهمونها، وإلَّا فلو لم يكونوا فاهمين لما سكتوا حتى يستفهموا، فإنَّ الإنسان الذي لا يفهم الكلمة لابدَّ أن يسأل عنها. فأنت مثلًا لو لقيت رجلًا أعجميًّا، ثم خاطبته بمثل هذه الكلمات ولم يفهم، فإنَّه يضيق صدره حتَّى ثُفْهِمَه، فتقول له: هذا اسمه كذا، وهذا اسمه كذا، تشير إلى هذه وتقول اسمها شاةٌ، وهذه اسمها بقرةٌ، وهذه

اسمها ناقةٌ مثلًا، وهذا جمُّل، وهذا حصانٌ، فحينئذٍ يَفهم.

وهكذا أيضًا إذا عبَّرت له عن الأشياء العلويَّة، قلت مثلًا: هذه السهاء، وهذه الأرض، وهذا اسمه جبلٌ، وهذا اسمه واد، وهذه شجرةٌ، وهذه نخلةٌ، إلى أن يفهم، وهكذا أيضًا تعبِّر له عن المعاني التي قد لا يكون مشارًا إليها، لا يكون لها أشخاصٌ، مثل: الجوع، والعطش، والخوف، والفرح، والحزن، والضّحك، والبكاء، لا يفهمها إلَّا إذا أحسَّ بها.

فإذا كان كذلك فيا من شكّ أنّه عليه الصّلاة والسّلام عندما تكلّم بالكليات كانوا يفهمون معناها، كانوا يفهمون أنّه إذا أخبر أنّ الله سميع بصير معناه: أنه يدرك الأصوات ويبصر المرئيّات، وكذلك إذا أخبر أنّه متكلّم يفهمون من كلامهم وممّا يعرفونَه أنَّ الكلام ما يُسمع وما يُعبّر به عن المعاني، ويفهمون من العلم مثلًا ضدَّ الجهل، ويفهمون من المحبة ضدَّ الكراهية أو ضدَّ البُغض ... وهكذا، فإذا كانوا يفهمون ذلك وهو لغتهم، فكيف يُقال: إنّها غير معلومة، وإنّ هذه الكليات بمنزلة الكليات الأعجميَّة التي يسمعها الإنسان ولا يدري معناها؟!

فأنت ـ مثلًا ـ لو سمعت كلامًا أعجميًّا ولم تفهمه؛ لقلت: فلانٌ ما بيَّن لي، كلَّمني بكلام غير معروفٍ، فلا تشهد له بالبيان.

ونحن نشهد بأنَّ الرَّسول ﷺ بيَّن، وأنَّ القرآن بيانٌ، قال تعالى: ﴿ مَنَا بَيَانُ اللَّاسِ ﴾ [آل عمران: ١٣٨]، وقال تعالى: ﴿ وَأَنزَلْنَا ٓ إِلَيْكَ ٱلذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا

نُزِلَ إِلَيْهِمْ ﴾ [النحل: ٤٤]، فنشهد بأنّه بيّن للناس، وأن النّاس فهموا عنه، ولو كان كما يقوله النّفاة والمبتدعة من التّكلّف في صرف تلك الكلمات لما كان قد بيّن، وهم لا يقولون على هذا: إنّه بيّن؛ بل يعتقدون أنّه لَبّس، وحاشاه ـ عليه الصّلاة والسّلام ـ من التّلبيس.

وَإِنْ كَانَتِ الْمَعَانِي الَّتِي يُسَرَادُ تَعْرِيفُهُ بِهَا لَيْسَتْ عِمَّا أَحَسَّهُ وَشَهِدَهُ بِعَيْنِهِ، وَلَا بِحَيْثُ صَارَ لَهُ مَعْقُولٌ كُلِّ يَتَنَاوَهُا حَتَّى يَفْهَمَ بِهِ الْمُرَادَ بِتِلْكَ الْأَلْفَاظِ، بَلْ هِي وَلَا بِحَيْثُ صَارَ لَهُ مَعْقُولٌ كُلِّ يَتَنَاوَهُا حَتَّى يَفْهَمَ بِهِ الْمُرَادَ بِتِلْكَ الْأَلْفَاظِ، بَلْ هِي عِمَّا لَا يُدْرِكُهُ بِشَيْءٍ مِنْ حَوَاسِّهِ الْبَاطِنَةِ وَالظَّاهِرَةِ، فَلَا بُدَّ فِي تَعْرِيفِهِ مِنْ طَرِيقِ الْقِيَاسِ وَالتَّمْثِيلِ وَالِاعْتِبَارِ بِهَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَعْقُولَاتِ الْأَمُورِ الَّتِي شَاهَدَهَا مِنَ التَّشَابُهِ الْقَيَاسِ وَالتَّمْثِيلِ وَالِاعْتِبَارِ بِهَا بَيْنَهُ وَبَيْنَ مَعْقُولَاتِ الْأَمُورِ الَّتِي شَاهَدَهَا مِنَ التَّشَابُهِ وَالتَنَاسُب، وَكُلَّمَا كَانَ التَّمْثِيلُ أَقْوَى، كَانَ الْبِيَانُ أَحْسَنَ، وَالْفَهُمُ أَكُمَلَ.

قال الشيخ:

الرُّسل عليهم السَّلام - بيَّنوا للنَّاس أشياءً يشاهدونها، وأشياء لم يشاهدوها، ولكن شاهدوا ما يشهد لها. فمثلًا: العبادات وضَّحوها، فقالوا: هذه صفة الوضوء، وهذا اسمه وضوءٌ، وهذه كيفيَّته، وهذه هي الصَّلاة، وهذه كيفيتها،

وهذه من جملة البيان.

كذلك بيّنوا أشياء لم نشاهدها، وعبّروا عنها بعبارة نفهمها، فمثلًا: اليوم الآخر ـ الذي هو يوم القيامة ـ لم نشاهده؛ لأنّه لم يكن بعد، ولكن ذُكرت لنا أوصافه بكلمات مفردة وجُمل نفهم المعنى منها، فَأُخبِرنا بأنّ النّاس يُبعثون وتُعاد أرواحهم في أجسادهم، وهذا مفهومٌ معناه، وكذلك جَمْعُ النّاس في يوم القيامة مفهومٌ معناه: ﴿ يَوْمَ يَقُومُ ٱلنّاسُ لِرَبِّ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ [المطففين: ٦]، وكذلك نصب الموازين والوزن للأعمال: ﴿ وَنَصَعُ ٱلْمَوْنِينَ ٱلْقِسْطَ لِيُوْمِ ٱلْقِيدَمَةِ ﴾ [الأنبياء: ٤٧]، مفهومٌ الوزن، ومعروفٌ نوعه، وكذلك الإخبار بنشر الكتب: ﴿ وَنَعْمَ الْقِيدَمَةِ الْمَوْنِينَ ٱلْقِسْطَ لِيُوْمِ ٱلْقِيدَمَةِ ﴾ [الأنبياء: ٤٧]، ما رأيناه، ولكن نفهم معناه.

هذه الأمور التي أخبرنا بها ونحن لم نرها، فهمنا معناها؛ لأنها وردت بالكلمات التي نعرف جنسها، فالوزن معروف جنسه في الدُّنيا، ولكن ليس الوزن في الدُّنيا كالوزن في الآخرة، بل بينها فرقٌ، إلَّا أن كلًا منها فيه ميزان يرجح ويخف، فمنهم من ثَقُلَتْ موازينُه، ومنهم من خفَّتْ موازينُه.

وكذلك الصِّراط الذي أُخبِرنا بأنَّ النَّاس يمشون عليه، الصِّراط في الدُّنيا معروفٌ، وهو الطَّريق الواسع، ولكن أخبرنا بأنَّ الصِّراط في الآخرة منصوبٌ، وأنه يمثي عليه كل الخلائق ... إلى خير ذلك من أوصافه، فنؤمن بذلك كلِّه، ولكن نعلم أنه ليس كالذي نعرف في الدُّنيا.

وهكذا أيضًا الكتب التي تُنشر في الآخرة، ﴿ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ ٱلْقِينَمَةِ كِتَبًا لَقَنهُ مَنشُورًا ﴿ الْمَيُّ وَغَيْرِ الأَميُّ وَغَيْرِ الأَميُّ معلومٌ أَنَّ هذا لَيْفَهُ مَنشُورًا ﴿ اللَّهِ الذِي لا يقرؤه إلاَّ القارئ، فعُرف بذلك أَنَّنا أُخبرنا بأشياء من الغيب مفهوم معناها، وإن لم تُفهم كيفيَّتها.

فبذلك يُعرف أنَّ الإيمان بالأمور الغيبيَّة لابدَّ من فهم معناه، لو أنَّ النَّاس ما فهموا كلمة: النَّار، وجهنم، وسَقَر، والسَّعير، ونارِ تلظَّى، ونارِ موقدة، ونارِ حامية، لو لم يفهموا معناها؛ ما خافوا، ولا بكوا، ولا حَذِروا، ولا ابتعدوا عن المعاصي التي تدخلهم هذه النَّار، ولكنهم فهموا أنَّها نار عذاب، وأنَّ عذابها وَبيل، واعتقدوا صحَّة ما جاء فيها من الحميم والغصة والزَّقُوم، وما أشبه ذلك.

ولو أنَّ النَّاس ما فهموا معنى جنَّات النَّعيم ودار السَّلام وما أشبهها، وما فيها من الحُبُور، وما فيها من القصور والأنهار والأشجار والثهار، لولم يفهموها ولو لم يتصوَّروها، ما عملوا لأجلها، فلا بدَّ أنَّهم فهموا.

إذًا الذين آمنوا بالآخرة وآمنوا بالغيب فهموا معنى ذلك، فيُقاس على ذلك فهمهم لمدلول المصِّفات، وإن لم يكن هناك تماثلٌ حقيقيٌّ.

ولهذا يقول ابن عباس - رضي الله عنهها -: اليس في الدنيا عبّا في الجنّة؛ إلّا الأسماء "(١)، يعني: إنّها تتشابه في الأسماء، وتتشابه في المعنى العامّ، فالله تعالى أخبر

⁽١) أخرجه الطيري (١/ ١٧٢).

أنَّ في الجنَّة أنهارًا، ومع ذلك تجري في غير أُخدودٍ، هل يُتصوَّر أنَّها تجري في الدُّنيا على الله الله على الأرض بغير أخدودٍ؟ يعني: في غير حُفَرٍ وسواقٍ تجري على وجه الأرض، ومع ذلك لا تسيح في النَّهر؟! فهذا من آيات الله.

وكذلك المنازل التي في الآخرة أخبر النبي ﷺ عنها بقوله: «إِنَّ فِي الجَنَّةِ غُرَفًا يُرَى ظَاهِرُهَا مِنْ بَاطِنِهَا، وَبَاطِنُهَا مِنْ ظَاهِرِهَا» (1)، فهذا دليلٌ على أنّنا نعرف أنّها قصورٌ، وأنّها مبنيَّةٌ، وأنّها من لؤلؤ، ومن زبرجدٍ، ومن كذا وكذا، ولكنها ليست ممّا ندركه. فهذا دليلٌ على أنّ أمور الآخرة نفهم معناها ولا نعرف كيفيَّتها، فيقال: مثل ذلك أيضًا في باب الصّفات.

فَالرَّسُولُ. صَلَوَاتُ اللَّهِ وَسَلَامُهُ عَلَيْهِ. لَمَّا بَيَّنَ لَنَا أُمُورًا لَمْ تَكُنْ مَعْرُوفَةً قَبْلَ ذَلِكَ، وَلَيْسَ فِي لُغَتِهِمْ لَفُظٌ يَدُلُّ عَلَيْهَا بِعَيْنِهَا، أَتَى بِأَلْفَاظٍ تُنَاسِبُ مَعَانِيهَا تِلْكَ لَكَ الْكَانِيَ، وَجَعَلَهَا أَسْمَاءً لَهَا، فَيَكُونُ بَيْنَهَا قَدْرٌ مُشْتَرَكٌ، كَالصَّلَاةِ، وَالزَّكَاةِ، وَالصَّوْمِ، وَالْإِيمَانِ، وَالْكُفْرِ.

وَكَذَلِكَ لَمَّا أَخْبَرَنَا بِأُمُورٍ تَتَعَلَّقُ بِالْإِيمَانِ بِالله وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَهُمْ لَمْ يَكُونُوا يَعْرِفُو مَا قَبْلَ ذَلِكَ حَتَّى يَكُونَ لَهُمْ أَلْفَاظُ تَدُلُّ عَلَيْهَا بِعَيْنِهَا، أَخَذَ مِنَ اللَّغَةِ الْأَلْفَاظَ المُناسِبَةَ لِتِلْكَ بِمَا تَدُلُّ عَلَيْهِ مِنَ الْقَدْرِ المُشْتَرَكِ بَيْنَ تِلْكَ المَعَانِي الْغَيْبِيَّةِ، الْأَلْفَاظَ المُناسِبَةَ لِتِلْكَ بِمَا تَدُلُّ عَلَيْهِ مِنَ الْقَدْرِ المُشْتَرَكِ بَيْنَ تِلْكَ المَعَانِي الْغَيْبِيَةِ، وَالمَعْنِي الْغَيْبِيَةِ، وَالمَعْنِي الْعَلْمِ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ اللَّلْمُ اللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ الللَّهُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ ا

قال الشيخ:

مر بنا أنَّ الرَّسول ﷺ استعمل معاني لم تكن معروفة عند العرب، ولكن عَبَّر عنها بها يقاربها من كلماتٍ يفهمون معناها، فها كانوا يعرفون الشَّرك أنَّه عبادة غير الله معه، ولكن يعرفون أنَّ الشِّرك اشتراك أثنين في شيءٍ، فهذا تسمية عبادة غير الله مع الله، مثل اشتراك اثنين في شيءٍ، فسمَّاه (شِركًا) لما فيه من الاشتراك. ولَمَّا

⁽١) أخرجه ابن سعد في الطبقات (القسم المتمم) (ص٣٢١).

كانوا يعرفون أنَّ الكفر هو السَّتر والتَّغطية، وكان الكافر قد أنكر الإيمان وأنكر التَّوحيد ونحو ذلك، وجحده وستره، صدِّق عليه أنَّه كفرٌ، فسمَّاه الرَّسول عَلَيْهِ (كفرًا) بأمر الله، وما كانوا يعرفون أنَّ الإيمان هو الدُّخول في هذه الشَّريعة وتقبُّلها، بل يعرفون أن الإيمان هو تصديق الإنسان بقلبه بشيء، فلما جاء بهذه الكلمة جعلها اسمًا للتصديق الكلِّي بها جاء في هذا الشَّرع، هذا تصديقٌ وهذا تصديقٌ، ولكن هذا بشيء وهذا بشيء، وكذلك كانوا يعرفون أنَّ كلمة الإسلام تعني الإذعان للشَّيء والاستسلام له؛ فاستعمل الإسلام في الإذعان للشَّرع والانقياد له، وما كانوا يعرفون أنَّ الصَّلاة أنَّها الرُّكوع والسُّجود ... إلى آخره؛ فاستعملها في هذا لأنَّهم يعرفون أنَّ الصَّلاة هي الدُّعاء، وهذه فيها دعاءٌ.

وهكذا يُقال في بقية الأشياء، فلمّا علمهم عليه الصّلاة والسّلام مذه الأشياء، علّمهم أسياءها ثم علّمهم كيفيّتها، فلمّا سُئل عن الإسلام فسّره بالأركان، ولمّا سُئل عن الإيمان وعن الإحسان فسرهما، فإذا كان هذا تعليمه بالأركان، ولمّا سُئل عن الإيمان وعن الإحسان فسرهما، فإذا كان هذا تعليمه لأمّته، واستعمل هذه الكليات فيها يقاربها من اللّغة التي يفهمونها، فهو على بمنزلة المعلّم الذي يعلّم تلاميذه، ويبدؤهم بصغار العلم قبل كباره، ويربيهم بنظك، والله تعالى أرشد إلى هذه الطّريقة بقوله تعالى: ﴿ كُونُوا رَبّينِيّونَ بِمَاكُنتُم تَدُرسُونَ ﴾ [آل عمران: ٢٩]. فهكذا ينبغي أن يُعرف ويُعتقد أنّ الرّسل بلّغوا وبيّنوا للنّاس الأمور الغيبيّة والأمور الاصطلاحيّة الشرعيّة على حسب ما يفهمون، وأنّ أمّتهم فهموا منهم ذلك فهمًا كاملًا.

وَقَدْ يَكُونُ الَّذِي يُخْبِرُ بِهِ الرَّسُولُ مَا لَمْ يُدْرِكُوا مِثْلَهُ المُوَافِقَ لَهُ فِي الحَقِيقَةِ مِنْ كُلِّ وَجْهٍ، لَكِنَّ فِي مُفْرَدَاتِهِ مَا يُشْبِهُ مُفْرَدَاتِهِمْ مِنْ بَعْضِ الْوُجُوهِ، كَمَا إِذَا أَخْبَرَهُمْ عَنِ الْأُمُورِ الْغَيْبِيَّةِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِاللهَّ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، فَلَا بُدَّ أَنْ يَعْلَمُوا مَعْنَى مُشْتَرَكًا، وَشَبَهًا بَيْنَ مُفْرَدَاتِ أَلْفَاظِ مَا عَلِمُوهُ فِي الدُّنْيَا بِحِسِّهِمْ وَعَقْلِهمْ.

فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ المَعْنَى الَّذِي فِي الدُّنْيَا لَمْ يَشْهَدُوهُ بَعْدُ، وَيُرِيدُ أَنْ يَعْعَلَهُمْ يَشْهَدُوهُ مُضَاهَدَةً كَامِلَةً ؛ لِيَفْهَمُوا بِهِ الْقَدْرَ المُشْتَرَكَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ المَعْنَى الْعَائِبِ، أَشْهَدَهُمْ إِيَّاهُ، مُشَاهَدَةً كَامِلَةً ؛ لِيَفْهَمُوا بِهِ الْقَدْرَ المُشْتَرِكَ بَيْنَهُ وَبَيْنَ المَعْنَى الْعَائِبِ، أَشْهَو مُونَ أَنَّ وَأَشَارَ لُهُمْ إِلَيْهِ، وَفَعَلَ فِعْ لَا يَكُونُ حِكَايَةً لَهُ، وَشَبَهًا بِهِ، يَعْلَمُ المُسْتَمِعُونَ أَنَّ وَأَشَارَ لُهُمْ إِلَيْهِ، وَفَعَلَ فِعْ لَا يَكُونُ حِكَايَةً لَهُ، وَشَبَهًا بِهِ، يَعْلَمُ المُسْتَمِعُونَ أَنَّ مَعْرِفَتَهُمْ بِالْحَقَائِقِ المَشْهُوفَ وَقِهِي الطَّرِيقُ النَّتِي يَعْرِفُونَ بِهَا الْأَمُورَ الْغَائِيَةَ.

قال الشيخ:

عرفنا أنَّ هذا من جملة ما بيَّنه الله تعالى على لسان رسوله ﷺ وأخبرهم عن

أمورٍ لم يشاهدوها، فمن ذلك أمورٌ قد سبقت ولكن يُفهم معناها، أخبر الله بأنّه أغرق قوم نوحٍ وأنجى نوحًا في السّفينة، فنعرف أنّ قوم نوحٍ بشرٌ مثلنا، وأنّ السّفينة مركبٌ من المراكب يسبح في البحر، فأخبر بأنّه أنْجَى نوحًا ومَنْ معه بالسّفينة بقوله تعالى: ﴿ فَأَنِيَنْ لُهُ وَأَصْحَبَ السّفينكة ﴾ [العنكبوت: ١٥]، وفي قوله: ﴿ فَالسَّفِينَ فِي الْمِحْ سَمِعناهُ وَفَهمنا معناه.

وكذلك إخباره بأنَّه أهلك عادًا بالرِّيح؛ فعادٌ بشرٌ مثلنا؛ إلاَّ أنَّهم أشدُّ خلقًا؛ كما في قولهم: ﴿ مَنْ أَشَدُ مِنَا قُوَةً ﴾ [فصلت:١٥]، والرِّيحُ من جنس الريحِ التي نعرفها، إلاَّ أنَّها أشدُّ، وهكذا يقال في الإخبار عن الأمم السَّابقة: معناها مفهوم.

أما الأمور الغيبيَّة التي هي من الأمور الأخرويَّة، فقد أخبر الله تعالى على لسان رسوله عن أمورٍ غيبيَّةٍ من الأمور المستقبلية، ولكن نُصدِّق بها، ونفهم مدلولها الإجماليَّ وإن لم نفهم الكيفيَّة، قد خُبِّرْنا مثلًا بالصِّر اط والميزان، وكذلك الحوض في الآخرة، وحساب الله تعالى للخلق، وخلقتهم وكيفيتهم، وكذلك الجنَّة والنَّار وما فيها، هذه مفهومٌ معناها، وإن لم يكن الذي نشاهده في الدُّنيا كالذي يحصل في الآخرة، بل بينها تفاوتُ، فعُرف بذلك أنَّ الرُّسُل بينوا للنَّاس، وأنَّ النَّاس فهموا المعنى العموميَّ الذي يحصلُ به إدراكُهم وانتفاعُهم.

فَيَنْبُغِي أَنْ تُعْرَف هَذِهِ الدَّرَجَاتُ:

أَوَّهُا: إِدْرَاكُ الْإِنْسَانِ الْمَعَانِيَ الْجِسِّيَّةَ الْمُشَاهَدَةَ.

وَثَانِيهَا: عَقْلُهُ لِعَانِيهَا الْكُلِّيَّةِ.

وَثَالِثُهَا: تَعْرِيفُ الْأَلْفَاظِ الدَّالَّةِ عَلَى تِلْكَ المَعَانِي الْحِسِّيَّةِ وَالْعَقْلِيَّةِ.

فَهَذِهِ الْمَرَاتِبُ النَّلَاثُ لَا بُدَّ مِنْهَا فِي كُلِّ خِطَابٍ. فَإِذَا أَخْبَرَنَا عَنِ الْأُمُورِ الْفَائِبَةِ فَلَا بُدَّ مِنْ تَعْرِيفِنَا الْمَعَانِي الْمُشْتَرَكَةَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ الْحَقَائِقِ المَشْهُودَةِ وَالِاشْتِبَاهَ الْفَائِبَةِ فَلَا بُدَّ مِنْ لَهَا الْأُمُورَ المَشْهُودَة، ثُمَّ إِنْ كَانَتْ مِثْلَهَا لَمْ يُحْتَجُ إِلَى ذِكْرِ النَّارِقِ، كَمَا تَقَدَّمَ فِي قَصَصِ الْأُمُمِ، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ مِثْلَهَا، بَيَّنَ ذَلِكَ بِذِكْرِ الْفَارِقِ، بِأَنْ الْفَارِقِ، كَمَا تَقَدَّمَ فِي قَصَصِ الْأُمُمِ، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ مِثْلَهَا، بَيَّنَ ذَلِكَ بِذِكْرِ الْفَارِقِ، بِأَنْ الْفَارِقِ، كَمَا تَقَدَّمَ فِي قَصَصِ الْأُمُمِ، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ مِثْلَهَا، بَيَّنَ ذَلِكَ بِذِكْرِ الْفَارِقِ، بِأَنْ الْفَارِقِ، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ مِثْلَهَا، بَيَّنَ ذَلِكَ بِذِكْرِ الْفَارِقِ، وَإِنْ لَمْ تَكُنْ مِثْلَهَا الْمَائِلَةِ كَانَتِ الْإِضَافَةُ وَعَلَى اللَّهُ اللَّهُ مِنْ الْفَارِقِ، وَانْتِفَاءُ التَسَاوِي لَا يَمْنَعُ منه وُجُودُ الْقَدْرِ الْمُشْتَرِكِ وَجِهِ صِرْنَا نَفْهَمُ الأُمُورَ الْغَائِمَة، وَلَوْلَا المَعْنَى اللَّا الْمُعْرَا الْمُنْ اللَّهُ فَلَ اللَّهُ فَلَا المَعْنَى ذَلِكَ مَا أَمْكَنَ ذَلِكَ قَطُّ.

قال الشيخ:

لابُدَّ لمعرفة المعاني من معرفة الألفاظ، فلو كنَّا لا نعرف كلمة (سمع)، ما فهمنا قوله: ﴿ إِنَّا لَلْهَ كَانَ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾ [النساء: ٥٨]، ولو كنَّا لا نعرف المعنى الذي تُفسَّر به الكلمة - أنَّ السَّمع هو إدراك الأصوات - ما فهمنا أيضًا المعنى الذي

دلَّت عليه الجملة، ولو كنَّا نسمع كلمة (سمع)، ونفسِّرها ولكن لا ندري ما مدلولها، ما فهمناها ولا انتفعنا بالكلام.

فيُقال: علينا أن نعرف أنَّ المعاني واضحةٌ تُفهم بمجرَّد فَهُم اللَّغة، فيفهم المسلمون ـ مثلًا ـ إذا قيل في أوصاف الله ـ عزَّ وجلَّ ـ أنَّه المهيمن، وأنَّه رقيبٌ على عباده، فهموا أنَّ عيريك حِينَ تَقُومُ ﴿ وَتَقَلَّبُك فِي السّنجِدِينَ ﴾ [الشعراء: ٢١٨، ٢١٩]، فهموا أنَّه يراهم، وأنَّه مطَّلعٌ على أعمالهم، وإذا قرووا ـ مثلًا ـ قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَنَ وَنَعَلَمُ مَا تُوسَوسُ بِهِ مَقَسُمُ وَخَنُ أَقْرَبُ اللّهِ مِنْ حَبِّلِ ٱلْوَرِيدِ ﴾ [ق: ١٦]، فهموا أنَّ ذلك تخويف ، حيث إنَّ هيراقبهم، ولا يخفى عليه من أمورهم خافيةٌ.

ولو كانوالم يتصوَّروا ـ مثلًا ـ هذا القرب لم يؤمنوا به؛ وذلك لأنَّه من الأمور الغيبيَّة، إنَّما القصد منه التَّخويف حتَّى يَحذر الإنسان إذا عرف أنَّ عليه رقيبًا.

فإذا عرفنا مدلول الكلمة، وعرفنا كيف تُفَسَّر، قلنا ـ مثلًا ـ: السَّمع يفسَّر بأَنَه إدراكُ الأصوات، وفهمنا معناها، والبصر يُفسَّر بأنه إدراك الأشخاص، ورؤية الأعيان المبصرة، وفهمنا أنَّ الرَّبَّ تعالى موصوفٌ بالعلوِّ، وعرفنا أنَّ العلوَّ هو الارتفاع فوق كلِّ شيءٍ، وفهمنا هذه اللَّفظة وأدركنا معناها، فعلى ذلك ندرك ثبوت الصِّفة، ولكن هل نفهم التَّشبيه؟

لا نفهم التَّشبيه ـ يعني: لا نفهم أنَّ صفة المخلوق كصفة الخالق ـ فلا نقول ـ مثلًا ـ: إنَّ الله يسمع كسمعنا، ويبصر كبصرنا، وله يدٌ كأيدينا.

والذي سبّب معرفتنا لهذا الفرق: أنَّ صفات المخلوق إذا أُضيفت إليه تناسبه، وصفات الحالق إذا أُضيفت إليه تناسبه، فالإضافة كافيةٌ في إثبات الفرق، فيكتفى بها، ويقال: إذا كانت ذات الرَّبِّ تعالى ليست كذوات المخلوقين، فكذلك صفاته ليست كصفاتهم، سواءٌ الصّفات الفعليَّة أو الصّفات الذاتيَّة، فيعتقد المسلمون أنَّ هذا كافٍ في إثبات الفرق بين صفة وصفة.

تعليقات على شرح الطحاوية

قال الطحاوي:

وَلَا شَيءَ يُعْجِزُهُ.

قال الشارح:

لِكَمَالِ قُدْرَتِهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿ إِلَى اللّهُ عَلَىٰ كُلُ مَّى وَقَدِيرٌ ﴾ [البقرة: ٢٠]، ﴿ وَكَانَ اللّهُ عَلَيْ مَنْ وَمُ الْمَنْ وَاللّهُ عَنْ وَمُ اللّهَ عَنْ وَاللّهُ عَنْ وَاللّهَ عَنْ وَاللّهُ وَلَا يُتُودُهُ وَالْمَنْ وَلَا يُتُودُهُ وَاللّهُ وَلا يُتُودُهُ وَاللّهُ وَلا يُتُودُهُ وَاللّهُ وَلا يُتُودُهُ وَاللّهُ وَلا يُتُودُهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلا يُتُودُهُ وَاللّهُ وَلا يَتُودُهُ وَاللّهُ وَلا يُتُودُهُ وَاللّهُ وَلا يُتُودُهُ وَلا يَنْهُ وَلا يُتُودُهُ وَكَالُوكُ كُلُّ نَفْي يَا إِنِي فِي صِفَاتِ اللّهِ وَلَا يُعْفِرُ لُهُ وَلا يُتُودُهُ وَكَالُوكُ كُلُّ نَفْي يَا إِنِي فِي صِفَاتِ اللّهِ وَلا يُعْفِرُ لَهُ وَلا يُعْفِرُ لَهُ وَلا يَعْفِي وَلَا يَعْلَى وَلا يُعْفِيلُونُ وَلا يَعْلَى وَلا يَعْفِي لِهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلا يَعْمُونُ وَلا يَعْمُونُ وَلا يَعْمُ وَلَا يَعْمُ وَلا يَعْمُونُ وَلا يَعْمُ وَلَا يَعْمُونُ وَلا يَعْمُونُ وَلا يَعْمُونُ وَلَا يَعْمُونُ وَلا يَعْمُ وَلَا يَعْمُ وَلَا يَعْمُونُ وَلَا يَعْمُ وَلَا عَلَى الْمُعَلَى وَاللّهُ وَمَا مَسْمَنَا مِن لّعُولِ فَو وَاللّهُ وَاللّهُ وَمُ اللّهُ وَمُعْمُ وَلَا وَمُ اللّهُ وَاللّهُ وَمُعْمُونُ وَلّمُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا لَكُمُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا وَلّهُ اللللّهُ وَاللّهُ و

قال الشيخ:

هذه من صفات النَّفي، وصفات الله تعالى تدور بين النَّفي والإثبات، فمن

الصِّفات السَّلبيَّة أو صفات النَّغي هذا الوصف: كونه لا يُعجِزُه شيءٌ، وقد دلَّت عليه هذه الآيات؛ كقوله تعالى: ﴿ وَلَا يَتُودُهُۥ حِفْظُهُمَا ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، أي: لا يكلِّفه ولا يستقُّ عليه حفظها، فك ذلك قوله: ﴿ وَمَا كَانَ اللّهُ لِيُعْجِزَهُۥ مِن شَيْءٍ ﴾ ولا يستقُّ عليه حفظها، فك ذلك قوله: ﴿ وَمَا كَانَ اللّهُ لِيعْجِزَهُ مِن شَيْءٍ أَيَّا كان، وهذا من صفات النَّفي، يقصد منه كهال القدرة، فإنَّ كونه لا يُعجزه شيءٌ دليلٌ على أنَّه كامل القدرة، فإنَّ تلك القدرة فوق كلِّ قدرةٍ.

فالإنسان قد يوصَف بأنَّ معه قدرةً واستطاعةً، ولكنَّها محدودةً، قد يُقال: هذا لا يستطيع أن يحمل مئتي كيلو، وقد يُقال: فلانٌ لا يستطيع أن يخرق هذا الجبل، يعجزه مثل ذلك، أو: لا يستطيع أن يتسلَّق هذا الحائط دون سلَّم مثلًا، فالمخلوق تعجزه أشياء؛ لأنَّ قدرته محدودةٌ، أما الخالق ـ سبحانه وتعالى ـ فلا يعجزه شيءٌ، فإذا كان لا يعجزه شيءٌ كان من آثار ذلك أنَّه يَشِب، ويُعاقب، ويَعقم، ويبطش بمن يشاء، ويعذب من يشاء، ويرحم من يشاء، ولا يكلفه شيءٌ ولا يشقُّ عليه.

ونتيجة الإيمان بذلك إيجاد الخوف والرجاء في النفس، فإنَّ الإنسان إذا عَلِمَ أَنَّ الله تعالى لا يُعْجِزُه شيءٌ، فلا يعجزه أن يعاقبه إذا عصاه، خافه ولم يعصه، ولا يعجزه بأن يثيبه بأنواع الثواب إذا أطاعه، رجاه وأطاعه.

إذا عرف المسلم أنَّ عند الله ـ عزَّ وجلَّ ـ ما لا عينٌ رأتُ ولا أذنٌ سمعت، قال: الله لا يعجزه شيءٌ، لا يعجزه أن يدخل الخلق وأضعافهم في الجنة، ويجعل

لهم منازل واسعة، ويعطيهم من أنواع النّعيم على عددهم، ولو كثر وكانوا ألوفًا وألوف الألوف، لا يعجزه أن يعطيهم وأن يثيبهم، كذلك أيضًا إذا استكثر عدد الكفّار، فلا يُقال: كيف أن هؤلاء الكفّار ـ الذين لا يحصيهم أحدٌ إلا الله ـ تسعهم النّار؟ يُقال: الله لا يعجزه شيءٌ، والفضاء واسعٌ، والنّار واسعةٌ، فهو سبحانه يقدر على أن يجعل لهم أماكن في النّار واسعةً، وأن يجعلهم على هذه الخِلْقة، وأن يجعل لكلّ منهم مكانًا.

فإذا قيل: العاصى آمنٌ، كأنَّه يقول: إنَّه في مأمن لا يخاف.

قيل: عليك أن تخاف أيُّها العاصي من نقمة الله في الدُّنيا وعقوبته، فإنَّـه لا يعجزه شيءٌ.

فالحاصل أنَّ نتيجة قولنا: (لا يعجزه شيء): أن نرجوه، فنعمل للثَّواب العظيم الذي لا يُعجز اللهَ، ونَحْذَر من العقاب العظيم الذي لا يعجز اللهَ، ونَحْذَر في الدُّنيا التي لا تُعجز الله، هذا من حيث إثبات هذه الصَّفة بخصوصها.

وقد بيَّن الشَّارح صفات السَّلب، وذكر أنَّ الصِّفات السَّلبيَّة ببيِّنها ما يأتي بضدها، فإذا قال تعالى: ﴿ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ ﴾ [سبأ: ٣]، فهمنا منه كهال العلم، وإذا قال الله تعالى: ﴿ وَلَمْ يَكُن لَهُ صَحُفُواً أَحَدُ ﴾ [الإخلاص: ٤]، فهمنا منه إثبات الوحدانيَّة، وإذا قال: ﴿ وَمَا مَسَنَا مِن لَغُوبٍ ﴾ [ق: ٣٨]، نفي اللَّغوب يثبت كهال القوَّة وكهال القدرة.

وكذلك قوله: ﴿ لَا تُدِّرِكُهُ ٱلْأَبْصَنْرُ ﴾ [الأنعام:١٠٣]، فيه إثباتٌ للعظمة،

يعني: أنَّ الأبصار وإن نظرت إليه فإنَّها لا تدركه كها هو؛ لكهال عظمته، وقد ورد عن عكرمة ـ رحمه الله ـ أن ابن عباس ـ رضي الله عنهها ـ فسَّر قول الله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةٌ أُخْرَىٰ ﴾ [النجم: ١٣]، فقال: إن النبي ﷺ رأى ربه عز وجل، فقال له رجل: أليس قد قال: ﴿ لَا تُدْرِكُ مُ ٱلْأَبْصَدُرُ وَهُو يُدْرِكُ ٱلْأَبْصَدُرُ ﴾ [الأنعام: ١٠٣]، فقال له عكرمة: ألست ترى السهاء؟ قال: بلى، قال: فكلها ترى؟ (١). فهو سبحانه لكهال عظمته لا تدركه الأبصار.

وهكذا كلُّ صفةٍ فيها نفي إثباتٍ لضدِّ تلك الصِّفة، يعني: إثباتٌ لكمال الصِّفة التي أثبتها الله، ونفى ضدِّها.

فإنَّ من عقيدة أهل السُّنَة والجهاعة في بعض الصَّفات أنهَم يصفون الله تعالى بها وَصَفَ به نفسه، وبها وصفه به رسوله ﷺ وينفون عنه ما نفى عن نفسه، وما نفاه عنه رسوله ﷺ من النقائص والعيوب، ومن ذلك أنَّ الله تعالى نفى عن نفسه أسياء فيها نقص؛ كقوله تعالى: ﴿ وَمَا مَسَنَا مِن لَغُوبٍ ﴾ وكقوله: فيسه أشياء فيها نقص؛ كقوله تعالى: ﴿ وَمَا مَسَنَا مِن لُغُوبٍ ﴾ وكقوله: ﴿ وَمَا كَانَ اللهُ لِيُعْجِزَهُ مِن شَيْء فِي السَّمَوَتِ وَلا فِي الْأَرْضِ إِنَّه كُانَ عَلِيماً قَدِيرًا ﴾ [فاطر: ٤٤]، نفى أن يعجزه شيءٌ، وذلك دليل القدرة ودليل كهال القوّة، وهكذا قوله تعالى: ﴿ وَلا يشقُ عليه، وذلك دليل القدرة ودليل كهال العقوّة، وهال القرة وذلك دليل كالله ولا يشقُ عليه، وذلك دليل كال العلم، وكهال القوّة، وكهال القدرة.

⁽١) أخرجه الطبري (٢٧/ ٥٢)، وابن أبي حاتم (٤/ ١٣٦٣)، وابن أبي عاصم في السنة (١/ ١٨٩)، والدارقطني في رؤية الله (ص١٨٧).

وبذلك يُعرف أنَّ كلَّ صفةٍ نفاها الله عن نفسه، فإنَّ ذلك لإثبات ما هو كهال، فنفي العجز لإثبات القدرة، ونفي اللَّغوب لإثبات القوّة، كما أنَّ نفي العزوب: ﴿ لاَيَعَزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَوَتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ ﴾ [سبأ: ٣]؛ لإثبات كهال العلم، ونفى المِثْل: ﴿ فَلاَ تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ ﴾ [النحل: ٤٤]، ونفي النَّدُ: ﴿ فَلاَ تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ ﴾ [النحل: ﴿ وَلَمْ يَكُن لَهُ وَلَيْ مَكُن لَهُ وَلَكُمْ يَكُن لَهُ وَلَا مِنْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُعُوالِ ا

هذه طريقة أهل السُّنَّة: أنَّهم ينفون ما نفى الله عن نفسه، ويعرفون أنَّ هذا النَّفي دليلٌ على إثبات صفات الكهال، فمن ذلك ما تقدم من قول الماتن: (وَلا شَيءَ يُعْجِرُهُ)، يدخل في ذلك أنَّه لا يعجزه شيءٌ في الكائنات، أي: لا يعجز عن شيءٍ، ولا يخرج عن قدرته شيءٌ، بل هو كامل القدرة، وهو على كلِّ شيءٍ قديرٌ. فهذا مراده بهذه الكلمة، ويدخل فيها أشياء عرُّ بنا إن شاء الله تعالى.

قال الشارح:

أَلَا يُرَىٰ أَنَّ قَوْلَ الشَّاعِرِ:

قُبَيِّلَ ـــ قُلَ لَا يَغْ ـــ لِـ رُونَ بِذِمَّ ــ قِ لَا يَظْلِمُونَ النَّاسَ حَبَّةَ خَرْدَلِ
لَـكَا اقْتَرَنَ بِنَفْيِ الْغَدْرِ وَالظُّلْمِ عَنْهُمْ مَا ذَكَرَهُ قَبْلَ هَـذَا الْبَيْتِ وَبَعْدَهُ،
وَتَصْغِيرُهُمْ بِقَوْلِهِ: (قُبَيِّلَةٌ)، عُلِمَ أَنَّ الْمُرَادَ عَجْزُهُمْ وَضَعْفُهُمْ، لَا كَمَالُ قُدْرَتِهِمْ.
وَقَوْلُ الْآخَر:

لَكِنَّ قَوْمِي وَإِنْ كَانُوا ذَوِي عَدَدٍ لَيْسُوا مِنَ الشَّرِّ فِي شَيْءٍ وَإِنْ هَانَا لَكَنَّ الْفَرَادَ عَجْزُهُمْ وَضَعْفُهُمْ لَكَا اقْتَرَنَ بِنَفْيِ الشَّرِّ عَنْهُمْ مَا يَدُلُّ عَلَى ذَمِّهِمْ، عُلِمَ أَنَّ الْمُرَادَ عَجْزُهُمْ وَضَعْفُهُمْ أَيْضًا.

قال الشيخ:

مرَّ بنا معناهما، وفيهما نفيٌّ .

البيت الأوَّل يقول في قبيلة:

قُبِيًّا لَــ أَ لَا يَغْـــ دِرُونَ بِذِمَّــةٍ وَلَا يَظْلِمُونَ النَّاسَ حَبَّةَ خَرْدَلِ وظاهر البيت فيه مدحٌ لهم، وأنهم لا يغدرون ولا يظلمون، ولكن الشاعر لم يقصد المدح، وإنَّما قصد ضعفهم وعجزهم عن الانتقام، وذلك يؤخذ من قرائن الحال، وما اقترن بالبيت من قرائن الأحوال.

وكذلك البيت الثَّاني يذكر به قومه، فيقول:

لَكِنَّ قَوْمِي وَإِنْ كَانُوا ذَوِي عَدَدٍ لَيْسُوا مِنَ الشَّرِّ فِي شَيْءٍ وَإِنْ هَانَا

فظاهر البيت أن الشاعر يمدح قومه بأنَّهم ليسوا أهلًا للشَّرِّ، ولكن هو في الحقيقة يذمُّهم، يقول: إنَّهم ليسوا ممَّن يقدر على الانتقام، ولا يأخذ بالثَّار، ولا ينتقم لنفسه، ولهذا يقول بعد هذا البيت:

فَلَيْتَ لِي بِهِمُ قَوْمًا إِذَا رَكِبُوا شَنُّوا الْإِغَارَةَ فُرْسَانًا وَرُكْبَانَا فَهُ لَيْتَ فَوْمٌ أَقوياء.

فالحاصل: أنَّ بعض النَّفي قد يكون ذمَّا مثل هذه الأبيات، وأما إذا تجرَّد من القرائن، فإنَّه يكون مدحًا؛ كالآيات التي سبقت.

قال الشارح:

وَهَٰذَا يَأْتِي الْإِثْبَاتُ لِلصَّفَاتِ فِي كِتَابِ اللَّهِ مُفَصَّلًا، وَالنَّفْيُ جُمْمَلًا، عَكُسَ طَرِيقَةِ أَهْلِ الْكَلَامِ المَلْمُومِ: فَإِنَّهُمْ يَأْتُونَ بِالنَّهْ ِ المُفَصَّلِ وَالْإِثْبَاتِ المُجْمَلِ، يَقُولُونَ: لَيْسَ بِحِسْمٍ، وَلَا شَبَحٍ، وَلَا جُثَةٍ، وَلَا صُورَةٍ، وَلَا دَمٍ، وَلا خُمٍ، وَلا شَخصٍ، وَلا جَوْمَ، وَلا شَخصٍ، وَلا جَوْمَ، وَلا جَرَضٍ، وَلا بَنِي وَلا جَوْمَةٍ، وَلا طَعْم، وَلا جَسَّةٍ، وَلا بِنِي وَلا جَوْمَةٍ، وَلا طَعْم، وَلا جَسَّةٍ، وَلا بِنِي وَلا جَوْمَةٍ، وَلا بَعْرضٍ، وَلا بَيْنِي حَرَارَةٍ، وَلا الْعَرْضِ، وَلا بَنِي عَلَيْهِ وَلَا يُبْعِضُ، وَلا يَعْرضٍ، وَلا يَعْرضٍ، وَلا يَعْرضٍ، وَلا عَمْنِ وَلا عَمْنِ وَلا عَمْنِ وَلا عَمْنِ وَلا عَمْنِ وَلا عُمْنِ وَلا عَمْنِ وَلا عَمْنِ وَلا عَمْنِ وَلا عَمْنِ وَلا عَمْنِ وَلا يَعْمُونُ وَلَا يَعْرضٍ وَلا يَعْرضٍ عَلَيْهِ وَمَالًا وَأَمَامٍ وَخَلْقٍ وَفَوْقٍ وَخُوارٍ وَ وَلَا يُعْرِي عَلَيْهِ رَمَانٌ، وَلا يَجْرِي عَلَيْهِ وَمَانٌ، وَلا يَجْرِي عَلَيْهِ وَمَانٌ، وَلا يَجْرِي عَلَيْهِ وَمَانٌ، وَلا يَجْرِي عَلَيْهِ وَمَانٌ، وَلا يَجْرِي عَلَيْهِ وَمَانٌ وَلا يَجْرِي عَلَيْهِ وَمَانٌ وَلا يَجْرِي عَلَيْهِ وَمَانٌ، وَلا يَعْرفُوهِ وَخُوارٍ وَالْمُولُ فِي الْأَمَاكِنِ، وَلا يُوصَفُ بِشَيْءٍ مِنْ صِفَاتِ الخَلْقِ المُنْ الْمُنْ الْمُعْرفِي وَلا وَالِه وَلا مَوْلُودٍ، وَلا يُوصَفُ بِمِسَاحَةٍ، وَلا ذَهَابٍ فِي الْمُعْرَى . وَلَا مَالِهُ وَلَا وَالِه وَلا مَوْلُودٍ، وَلا يُوصِفُ بِمِسَاحَةٍ، وَلا ذَهَابٍ فِي الْمُعْرَى . وَلَا مَوْلُودٍ، وَلا يُولِو وَلا مَوْلُودٍ وَلا مَوْلُودٍ وَلا مَوْلُودٍ وَلا مَوْلُودٍ وَلا مَوْلُودٍ وَلا مَوْلُودٍ مَا اللّهُ . عَنِ المُعْتَولَةِ .

وَ فِي هَذِهِ الْجُمْلَةِ حَقُّ وَبَاطِلٌ، وَيَظْهَرُ ذَلِكَ لَمِنْ يَعْرِفُ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ.

وَهَذَا النَّفْيُ المُجَرَّدُ مَعَ كَوْنِهِ لَا مَدْحَ فِيهِ، فِيهِ إِسَاءَةُ أَدَبِ، فَإِنَّكَ لَوْ قُلْتَ لِلسُّلْطَانِ: أَنْتَ لَسْتَ بِزَبَّالٍ، وَلَا كَسَّاحٍ، وَلَا حَجَّامٍ، وَلَا حَائِكٍ! لَأَدَّبَكَ عَلَى هَذَا السَّلْطَانِ: أَنْتَ لَسْتَ النَّفْيَ، فَقُلْتَ: أَنْتَ لَسْتَ الْوَصْفِ وَإِنْ كُنْتَ صَادِقًا، وَإِنَّهَا تَكُونُ مَادِحًا إِذَا أَجْمَلْتَ النَّفْي، فَقُلْتَ: أَنْتَ لَسْتَ الْوَصْفِ وَإِنْ كُنْتَ صَادِقًا، وَإِنَّهَا تَكُونُ مَادِحًا إِذَا أَجْمَلْتَ النَّفْي، فَقُلْتَ: أَنْتَ لَسْتَ مِنْهُمْ وَأَشْرَفُ وَأَجَلُ، فَإِذَا أَجْمَلْتَ فِي النَّفْيِ أَجْمَلْتَ فِي النَّفْيِ أَجْمَلْتَ فِي النَّفْيِ أَجْمَلْتَ فِي النَّفْي أَجْمَلْتَ فِي الْأَدَبِ.

وَالتَّعْبِيرُ عَنِ الْحَقِّ بِالْأَلْفَاظِ الشَّرْعِيَّةِ النَّبُوِيَّةِ الْإِلْهَيَّةِ هُوَ سَبِيلُ أَهْلِ السُّنَةِ وَالجَهَاعَةِ. وَالمُعطِّلَةُ يُعْرِضُونَ عَمَّا قَالَهُ الشَّارِعُ مِنَ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ، وَلَا يَتَدَبَّرُونَ مَعَانِيَهَا، وَيَجْعَلُونَ مَا ابْتَدَعُوهُ مِنَ الْعَانِي وَالْأَلْفَاظِ هُوَ المُحْكَمَ الَّذِي يَجِبُ اعْتِقَادُهُ وَاعْتِمَادُهُ.

وَأَمَّا أَهْلُ الْحَقِّ وَالسُّنَةِ وَالْإِيمَانِ، فَيَجْعَلُونَ مَا قَالَهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ هُوَ الْحَقَّ الَّذِي يَجِبُ اعْتِقَادُهُ وَاعْتِهَادُهُ، وَالَّذِي قَالَهُ هَوُلَاءِ إِمَّا أَنْ يُعْرِضُوا عَنْهُ إِعْرَاضًا جمليًا، أَوْ يُبَيِّنُوا حَالَهُ تَفْصِيلًا، وَيُعْكَمُ عَلَيْهِ بِالْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ، لَا يُحْكَمُ بِهِ عَلَى الْكِتَابِ وَالسُّنَةِ،

قال الشيخ:

هكذا ذكر العلماء . كشيخ الإسلام ابن تيميَّة وغيره من علماء أهل السُّنَّة . أنَّ طريقة الرُّسل وما بُعثوا به في بعض الصِّفات أنَّه مْ يصفون الله تعالى بالنَّفي والإثبات، ولكنَّ طريقتهم في الإثبات التَّفصيل، وطريقتهم في النَّفي الإجمال؛ لأن التَّفصيل في الصَّفات السَّلبيَّة مدحٌ.

فعندنا في الصّفات السَّلبيَّة التي فيها نفيٌ مجملٌ، يُنزه به الله عن جميع النَّة اعص؛ كقوله تعالى: ﴿ هَلْ تَعَلَّمُ لَهُ سَمِيًا ﴾ مريم: 70]، أي: لا سمِيَّ له، فهذا نفيٌ مجملٌ. وكقوله: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ عَشَى اللَّهُ ﴾ [الشورى: 11]، فهذا نفيٌ مجملٌ. وكقوله: ﴿ فَلا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالُ ﴾ [النحل: ٤٧]، وقوله: ﴿ فَكَلا تَحْسَلُوا لِللهِ

أَندَادًا ﴾ [البقرة: ٢٢]، وقوله: ﴿ وَلَمْ يَكُن لَّهُ مَكُنُ لَهُ مَكُمُ الْحَكُمُ ﴾ [الإخلاص: ٤]، هذا نفيٌ مجملٌ، وكذلك قوله: ﴿ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِثْقَالُ ذَرَّقٍ ﴾ [سبأ: ٣]، نفيٌ مجملٌ، فلم يقل: لا يعزب عنه سمع كلمةٍ ولا سمع حركةٍ ولا سمع صوتٍ، بل أجمل. هذه طريقة أهل السُّنَّة في النَّفي.

وأمًّا في الإثبات، فإنّ الرُّسل جاؤوا بالتَّفصيل، ففي الكتاب والسُّنَة من التَّفصيل الشيء الكثير، ففي بعض الصِّفات الثُّبوتيَّة أثبت الله لنفسه أنَّه العزيز الحكيم، ﴿ وَكَانَ اللهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾ [النسساء: ١٣٤]، ﴿ وَهُو بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ الحكيم، ﴿ وَكَانَ اللهُ سَمِيعًا بَصِيرًا ﴾ [النسساء: ١٣٤]، ﴿ وَهُو بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة: ٢٥]، ﴿ وَهُو بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة: ٢٥]، ﴿ وَكَانَ اللهُ عَلَى كُلِ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [البقرة: ٢٥]، ﴿ وَالْمَعُ الْقَيُّومُ ﴾ [البقرة: ٢٥]، ﴿ وَمَا فِي السَّمَونِ وَمَا فِي الأَرْضِ ﴾ [المائدة: ٢٧]، ﴿ وَأَبْت لنفسه أنّ له قدرة وعليًا ووجهًا ويدًا، وأنّه ينزل كها يشاء، ويجيء ويقطع، وأنّه فوق عباده، وأنّه على العرش استوى، وما أشبه ذلك، هذه صِفاتٌ ثبوتيًّ أثبتها الله؛ لأنّه يُمدح بها.

وهذه طريقة أهل السُّنَّة: التَّفصيل في الصِّفات الثُّبوتيَّة والإجمال في صفات النَّفي، وسبب ذلك: أنَّ النَّفي ليس بمدح، إلَّا إذا تضمَّن إثباتًا، وكلَّ النَّفي الذي في القرآن فإنه يتضمَّن إثباتًا؛ كما قال الله تعالى: ﴿ لَا تَأْخُذُهُ, سِنَةٌ وَلَا نَوْمُ ﴾ في القرآن فإنه يتضمَّن إثباتًا؛ كما قال الله تعالى: ﴿ لَا تَأْخُذُهُ, سِنَةٌ وَلَا نَوْمُ ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، نفى الله السِّنَة؛ لأنَّ ذلك يتضمَّن كمال الحياة، ونفي النَّوم؛ لأنَّ ذلك يتضمَّن كمال الحياة، ونفي النَّوم؛ لأنَّ نفي النَّوم يستلزم كمال القيُّوميَّة. ومعلومٌ أنَّ النَّوم وأنَّ السِّنة - التي هي

النُّعاس ـ نقصٌ، فإذا نفاها الله؛ دلَّ على كمال الحياة وكمال القيُّوميَّة.

وقد بين ذلك النَّبِيُّ عَلَيْهُ فقال: «إِنَّ اللَّهَ ـ عَزَّ وَجَلَّ ـ لَا يَنَامُ، ولا يَنْبَغِي له أَنْ يَنَامَ، يَغْفِضُ الْقِسْطَ وَيَرْفَعُهُ، يُرْفَعُ إليه عَمَلُ اللَّيْلِ قبل عَمَلِ النَّهَارِ، وَعَمَلُ النَّهَارِ قبل عَمَلِ النَّهَارِ، وَعَمَلُ النَّهَارِ قبل عَمَل اللَّيْلِ»(۱).

فالحاصل أنّنا إذا تأمّلنا الصّفات السّلبيّة وجدناها تتضمَّن إثبات كمالٍ، وإذا تأمّلنا الصِّفات الثُّبوتيَّة ونحوها . وجدناها صفات كمالٍ، وهذه طريقة الرُّسل.

وأمَّا طريقة المعتزلة والجهميَّة والنُّفاة، فقد عكسوا الأمر، فتوسَّعوا في السَّلب والنَّفي، وأجملوا في الإثبات، فهم لا يثبتون إلَّا صفاتٍ قليلةً؛ لا يثبتون إلاَّ كلمة (موجودٍ) مثلًا، أو (علَّة الوجود)، أو (الخالق)، ولكن يتوسَّعون في النَّفي؛ كها جاء في هذه العبارة التي نقلها الأشعريُّ عن المعتزلة، يقشعرُّ الجلد منها، فلا حاجة بنا إلى تفصيلها، ونعوذ بالله أن نعتقدها، ونبرأ إلى الله عِنَّن يعتقد هذا في ربِّه سبحانه وتعالى.

ولكن لَمَّا كان المعتزلة اعتمدوا على الفلاسفة الذين يسمَّون أنفسهم إلهيِّين، لم يجدوا بُدًّا من أن يتَّبعوهم فيما قالوه، فوصفوا الله بهذه الصِّفات السَّلبيَّة، وهي تصل إلى أكثر من أربعين صفةً أو خمسين، وإن كان فيها شيءٌ صحيحٌ، مثل: ﴿ قُلْهُو اللهُ أَكَدُ مِن شَيْءٍ ﴾ [الإخلاص:١]، ﴿ وَمَا كَانَ اللهُ لِيُعْجِزَهُ, مِن شَيْءٍ ﴾ [فاطر:٤٤]،

⁽١) أخرجه مسلم (١٧٩) من حديث أبي موسى الأشعري ١٠٠٠.

وما أشبه ذلك، هذه صفات صحيحة، ولكنَّ أغلب ما جاء فيها تلقُّوه عن الفلاسفة، وأمْلَتْه عليهم خيالاتهم الباطلة، فعكسوا طريقة الرُّسل، يعني: توسَّعوا في السَّلب والنَّفي الذي ما يُمدح به، وقللَّوا في الإثبات الذي يُمدح به واختصروه.

وقد مرَّ بنا أنَّ من جملة ما نفى الله عن نفسه قوله تعالى: ﴿ لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَدُرُ ﴾ هذا سلب، ولكن أثبت بعده بقوله: ﴿ وَهُوَ يُدَرِكُ الْأَبْصَدُرُ ﴾ الأنعام: ١٠٣]، وبيَّن العلماء أنَّ هذا ورد على التَّمدُّح، وقالوا: الذي لا يُرىٰ لا يُرىٰ لا يُمدح، فلا يُمدح الشَّيء بكونه لا يُرى، وإنَّما يُمدح إذا كان يُرىٰ ولكن تعجز الأبصار عن أن تحيط به. فدلَّ على أنَّه يُرىٰ، وعندما تراه الأبصار لا تدركه، يعني: لا تحيط به، فأفاد أنَّ هذا مدحٌ، يدل على القدرة والعظمة.

فكلُّ نفيٍ في القرآن فإنَّه دالٌّ على كمالٍ.

قال الشارح:

وَالمَقْصُودُ: أَنَّ غَالِبَ عَقَائِدِهِمُ السُّلُوبُ: لَيْسَ بِكَذَا، ولَيْسَ بِكَذَا. وَأَمَّا الْإِنْبَاتُ فَهُو قَلِيلٌ، وَهُو أَنَّهُ عَالِمٌ قَادِرٌ حَيُّ، وَأَكْثَرُ النَّفْيِ المَذْكُورِ لَيْسَ مُتَلَقَّى عَنِ الْإِنْبَاتُ فَهُو قَلِيلٌ، وَهُو أَنَّهُ عَالِمٌ قَادِرٌ حَيُّ، وَأَكْثَرُ النَّفْيِ المَذْكُورِ لَيْسَ مُتَلَقَّى عَنِ الْإِنْبَاتُ فَهُو قَلِينًا فَي اللَّهُ عَنِ الطُّرُقِ الْعَقْلِيَّةِ الَّتِي سَلَكَهَا غَيْرُهُمْ مِنْ مُشْبِتَةِ الصِّفَاتِ، الْكِتَابِ وَالسُّنَةِ، وَلَا عَنِ الطُّرُقِ الْعَقْلِيَّةِ الَّتِي سَلَكَهَا غَيْرُهُمْ مِنْ مُشْبِتَةِ الصِّفَاتِ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: ﴿ لَيْسَ كُمِثْلِهِ مِنْ مُثَلِيهِ مَنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى قَالَ: ﴿ لَيْسَ كُمِثْلِهِ مِنْ اللَّهُ عَلَى قَالَ: ﴿ لَيْسَ كُمِثْلِهِ مِنْ اللَّهُ الْكُولُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنِ اللَّهُ الْعَلَيْدِ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِنُ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ الللْمُؤْمِ الللْمُؤْمِ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الْمُؤْمِ اللللْمُ اللَّهُ اللْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُوالِمُ الْمُؤْمِ الللَّهُ الْمُؤْمُ اللَّهُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ ا

فَفِي هَذَا الْإِثْبَاتِ مَا يُقَرِّرُ مَعْنَى النَّفِي، فَفُهِمَ أَنَّ الْمُرَادَ انْفِرَادُهُ سُبْحَانَهُ بِصِفَاتِ الْكُهَالِ، فَهُوَ ـ شَبْحَانَهُ وَتَعَالَى ـ مَوْصُوفٌ بِهَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ، وَوَصَفَهُ بِهِ رُسُلُهُ، لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ فِي صِفَاتِهِ، وَلَا فِي أَسْمَائِهِ، وَلَا فِي أَفْعَالِهِ، مِمَّا أَخْبَرَنَا بِهِ مِنْ صِفَاتِهِ، وَلَا فِي أَسْمَائِهِ، وَلَا فِي أَفْعَالِهِ، مِمَّا أَخْبَرَنَا بِهِ مِنْ صِفَاتِهِ، وَلَا فِي أَسْمَائِهِ، وَلَا فِي أَفْعَالِهِ، مِمَّا أَخْبَرَنَا بِهِ مِنْ صِفَاتِهِ، وَلَهُ صِفَاتُ لَمْ يَطَّلِعُ عَلَيْهَا أَحَدٌ مِنْ خَلْقِهِ، كَمَا قَالَ رَسُولُهُ الصَّادِقُ عَلَيْهِا أَحَدٌ مِنْ خَلْقِهِ، كَمَا قَالَ رَسُولُهُ الصَّادِقُ عَلَيْهِ فِي دُعَاءِ النَّكُرْبِ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُو لَكَ، سَمَّيْتَ بِهِ نَفْسَكَ، أَوْ أَنْزَلْتُهُ فِي الْكُرْبِ: «اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِكُلِّ اسْمٍ هُو لَكَ، سَمَّيْتَ بِهِ نَفْسَكَ، أَوْ أَنْزَلْتُهُ فِي كِتَابِكَ، أَوْ عَلَّمَ الْعَبْبِ عِنْدَكَ، أَنْ تَجُعَلَ الْمُثَاثِ وَعَلَمَ الْعَبْبِ عِنْدَكَ، أَنْ تَجْعَلَ الْقُرْآنَ الْعَظِيمَ رَبِيعَ قَلْبِي، وَنُورَ صَدْرِي، وَجَلَاءَ مُونِي، وَذَهَابَ هُمِّي وَغَمِّي "''. وَسَيَأْتِي التَنْبِيهُ عَلَى فَسَادِ طَرِيقَتِهِمْ فِي الصَّفَاتِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

قال الشيخ:

يُعرف أنَّ هؤلاء النُّفاة ليس لهم دليلٌ على هذا السَّلب: أنَّ الله ليس بكذا، وليس بفوق، ولا تحت، ولا يمين، ولا شمال، ولا متحرك، ولا ساكن ... إلخ.

⁽١) أخرجه أحمد (١/ ٣٩١)، وابن حبان (٣/ ٢٥٣) من حليث ابن مسعود ١٠٠٠)

وقد ذكرنا أنَّهم اعتمدوا على طرق الفلاسفة، وأنَّ الفلاسفة اعتمدوا في ذلك على طرقٍ عقليَّةٍ، ولكنَّها في الحقيقة خيالات تخيَّلوها، فهذه طريقتهم في النفي، وأمَّا في الإثبات، فلم يثبتوا إلَّا قليلًا، فالأشعريَّة ـ مثلًا ـ أثبتوا سبع صفاتٍ وأثبتوا الأسهاء، والكن نفوا دلالتها على الصِّفات، فقالوا: إنَّ الله الأسماع، وبصيرٌ بلا بصرٍ، وعليمٌ بلا علم، وقديرٌ بلا قدرةٍ ـ تعالى الله عن قولهم ـ وجعلوها أسهاءً مجرَّدةً عن الصِّفات.

ويُردُّ عليهم بطريقة القرآن، فإنَّ القرآن إذا نفي أتبع النفي بالإثبات، فإنَّ قوله تعالى: ﴿ وَأَنَّ ٱللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ [الطلاق: ١٢]، إثباتٌ لكمال القدرة، وإثباتٌ للإحاطة؛ إحاطة بالعلم بكلِّ شيءٍ، مع أنَّه قد نفى أن يحيط النَّاس به في قوله: ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ﴾ [طه:١١٠]، وقوله: ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ ۚ إِلَّا بِمَاشَاءً ﴾ [البقرة:٢٥٥]، فدلَّ على أنَّه لكماله لا يستطيعون أن يطَّلعوا إلاَّ على ما أطلعهم عليه. وكذلك جمع بين النَّفي والإثبات في قوله تعالى: ﴿ لَيْسَ كُمِثْلِهِ ـَ شَيْ يُ ﴾، وهذا ردٌّ على الممثِّلة، ﴿ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [الشورى: ١١]، وهذا ردُّ على المعطِّلة، فجمع بين النَّفي والإثبات في بعض آية، وردَّ على الفئتين: الفئة التي غَلَت في الإِثبات حتَّى شبَّهت صفاته بالمخلوقات، والفئة التي غَلَت في النَّفي حتَّى نفت عنه صفات الإثبات الكماليَّة، وهذه هي طريقة الرُّسل وطريقة الكتاب والسُّنَّة، التي تروي الغليل وتشفي العليل، فمن سار على نهج أهل السُّنَّة في النَّفي والإثبات، وعلى طريقة الرُّسل، فلا يخشى من الملام، ولا يَرِدُ عليه كلامٌ.

قال الشارح:

وَلَيْسَ قَوْلُ الشَّيْخِ . رَحِمَهُ اللَّهُ .: (وَلَا شَيْءَ يُعْجِزُهُ)، مِنَ النَّفْيِ المَدْمُومِ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: ﴿ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعْجِزَهُ مِن شَيْءٍ فِي السَّمَوْتِ وَلَا فِي ٱلْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ عَلِيمًا قَدِيرًا ﴾ [فاطر: ٤٤].

فَنَبَهُ ـ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ـ فِي آخِرِ الآيةِ عَلَى دَلِيلِ انْتِفَاءِ الْعَجْزِ، وَهُو كَمَالُ الْعِلْمِ وَالْقُدْرَةِ، فَإِنَّ الْعَجْزَ إِنَّمَا بَنْشَأَ إِمَّا مِنَ الضَّعْفِ عَنِ الْقِيَامِ بِمَا يُرِيدُهُ الْفَاعِلُ، وَإِمَّا مِنْ وَالْقُدْرَةِ، فَإِنَّ الْعَجْزَ إِنَّمَا بَنْشَأَ إِمَّا مِنَ الضَّعْفِ عَنِ الْقِيَامِ بِمَا يُرِيدُهُ الْفَاعِلُ، وَإِمَّا مِنْ عَدَمِ عِلْمِهِ بِهِ، وَاللَّهُ تَعَالَى ﴿ لَا يَعْزُبُ عَنْهُ مِنْقَالُ ذَرَّةٍ ﴾ [سبأنا]، ﴿ وَهُو عَلَى كُلُ مَنْ عَلَى مَا نَتَفَى عَدَمِ عِلْمِهِ بِهِ، وَاللَّهُ تَعَالَى ﴿ لَا يَعْدُولِ وَالْفِطْرِ كَمَالُ قُدْرَتِهِ وَعِلْمِهِ، فَانْتَفَى الْعَجْزُ؛ لِمَا بَيْنَهُ وَيَيْنَ الْقُدْرَةِ مِنَ التَّضَادُ، وَلِأَنَّ الْعَاجِزَ لَا يَصْلُحُ أَنْ يَكُونَ إِلَّا، تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ عُلُواً كَبِيرًا.

قال الشيخ:

يعني: أن قول الماتن: (وَلَا شَيْءَ يُعْجِزُهُ)، نفي، ولكن هذا النَّفي دليلٌ على إثباتٍ، وهو إثبات كمال القدرة، فنفى العجز ليدلَّ على أنَّه كامل القدرة وكامل القوة، ولهذا جمع الله بين النَّفي والإثبات في قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ اللهُ لِيُعْجِزُهُ مِن النَّفي والإثبات في قوله تعالى: ﴿ وَمَا كَانَ اللهُ لِيعُجِزُهُ مِن شَيْءٍ فِي السَّمَا وَلَا فِي اللهُ إِنَّا اللهُ وَاللهُ اللهُ وَلَا فِي اللهُ اللهُ وَلَا فِي اللهُ وَلَا فِي اللهُ وَلَا لهُ وَلِي اللهُ وَلَا لِعَجْزه شيءٌ، قَدِيرًا ﴾ [فاطر: ٤٤]، فأثبت العلم والقدرة ليدلَّ على أنَّه قديرٌ، ولا يعجزه شيءٌ، فعرُف أنَّ هذا نفيٌ موافقٌ للنَّفي الذي في القرآن، وهو النَّفي الذي يتضمَّن إثباتًا،

وعلَّل بأنَّ العاجز لا يصلح بأن يكون إلهًا، وأنَّه يدخل في القدرة كلُّ شيءٍ.

إذا وصفنا الله تعالى بكمال القدرة، فهو قادرٌ على كلِّ شيءٍ، لا يخرج عن قدرته شيءٌ؛ لا من الأفعال، ولا من الذوات، فيقدر على أن يجعل المؤمن كافرًا والكافر مؤمنًا، يقلِّب القلوب، ويحول بين المرء وقلبه، وقد ورد في الحديث في قول النَّبِيِّ عَلَيْ في دعائه: «اللَّهُمَّ مُصَرِّفَ الْقُلُوبِ صَرِّفْ قُلُوبَنَا عَلَىٰ طَاعَتِكَ»(١)؛ فدلً على أنَّ من جملة ما يملكه ويستطيعه ويقدر عليه الحيلولة بين الإنسان وبين قلبه، ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَ اللهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ عَلَى الْإنفال: ٢٤].

فهذه صفةٌ من صفات الكهال، وهي إثبات كهال القدرة، وصفات الله وأسهاؤه تعالى لا يحيط بها إلّا هو، كها دلّ على ذلك الحديث الذي أورد الشارح، وهو أنّ النّبيّ عِيلَةٍ علّم أصحابه هذا الدُّعاء، وفيه قوله: «أَسْأُلُ وَبِكُلِّ اسْمٍ هُوَ لَكَ، سَمّيْتَ بِهِ نَفْسَكَ، أَوْ أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابِكَ، أَوْ عَلَّمْتَهُ أَحَدًا مِنْ خَلْقِكَ، أَوِ اسْتَأَثّرْتَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ (۱)، فدلً على أنّه استأثر بأسهاء وبصفاتٍ لم يُطلع اسْتَأثّر تَ بِهِ فِي عِلْمِ الْغَيْبِ عِنْدَكَ (۱)، فدلً على أنّه استأثر بأسهاء وبصفاتٍ لم يُطلع عليها أحدًا، فالرسول عَلَي يقول: أسألك بكلّ هذه الأسهاء، والسّؤال بالأسهاء توسُّلُ إلى الله تعالى بها؛ كها في قوله تعالى: ﴿ وَلِلّهِ ٱلْأَسْمَاءُ ٱلْمُسْنَى فَادَعُوهُ بِهَا ﴾ [الأعراف: ١٨٠].

والحاصل: أنَّ صفات الله تعالى كلُّها صفات كمالٍ، إذا أثبتناها فإنَّنا نعتقد أنَّها

⁽١) أخرجه مسلم (٢٦٥٤) من حديث عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما.

⁽٢) تقدم تخریجه (ص٣٦٥).

صفات كمالٍ، ومعلومٌ أنَّ الذي يثبت هذه الصِّفات يعظِّم قدر ربِّه في قلبه، ومن عظَّم قدر ربِّه في قلبه، ومن عظَّم قدر ربِّه في قلبه لم يقدم على معصيته، هذه فائدة قراءتنا لباب الصِّفات؛ حتَّى يكون قدر الرَّبِّ عظيمًا.

إذا عَرف العبد أنَّ الله مطَّلعٌ على كلِّ شيءٍ لم يقدم على معصيته، وإذا عرف أنَّه عليمٌ بكلِّ شيءٍ، ولا يخفى عليه من أمره خافيةٌ، ويعلم ما توسوس به النَّفس وما يجول في القلب، وإذا عَرف كمال قدرته على أن يعذب من يشاء ويرحم من يشاء، وإذا عرف قدرته على أنَّه واسع الرَّحمةِ، وواسع الثَّوابِ، وشديد العقابِ، كل ذلك يحمله على الاستكثار من الطَّاعات، والابتعاد عن المحرَّمات.

قال الطحاوى:

وَلاَ إِلهَ غَيْرُهُ.

قال الشارح:

هَذِهِ كَلِمَةُ التَّوْحِيدِ الَّتِي دَعَتْ إِلَيْهَا الرُّسُلُ كُلُّهُمْ . كَمَا تَقَدَّمَ ذِكْرُهُ . وَإِنْبَاتَ اللَّهُ حِيدِ بِهَذِهِ الْكَلِمَةِ بِاعْتِبَارِ النَّفْيِ وَالْإِنْبَاتِ المُقْتَضِي لِلْحَصْرِ، فَإِنَّ الْإِنْبَاتَ المُجَرَّدَ التَّوْحِيدِ بِهَذِهِ الْكَلِمَةِ بِاعْتِبَارِ النَّفْيِ وَالْإِنْبَاتِ المُقْتَضِي لِلْحَصْرِ، فَإِنَّ الْإِنْبَاتَ المُجَرَّدَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ . لَمَّا قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَلِلَهُ كُو إِللهُ عَنْ اللّهُ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ اللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللللللللللّهُ الللللللللللللللللللللللللللللللّهُ الللللللللللللللللللللللل

وَقَدِ اعْتَرَضَ صَاحِبُ «المُنْتَخَبِ» عَلَى النَّحُوِيِّينَ فِي تَقْدِيرِ الخَبَرِ فِي ﴿ لَآ إِلَهُ إِلَّا هُو كُودِ اللَّهُ ، فَقَالُوا: تَقْدِيرُهُ: لَا إِلَهَ فِي الْوُجُودِ إِلَّا اللَّهُ، فَقَالَ: يَكُونُ ذَلِكَ نَفْيًا لِوُجُودِ الْإِلَهِ، فَقَالَ: يَكُونُ ذَلِكَ نَفْيًا لِوُجُودِ الْإِلَهِ، وَمَعْلُومٌ أَنَّ نَفْيَ المَاهِيَّةِ أَقْوَى فِي التَّوْجِيدِ البِصِّرْفِ مِنْ نَفْيِ الْوُجُودِ، فَكَانَ إِجْرَاءُ الْكَلَامِ عَلَى ظَاهِرِهِ وَالْإِعْرَاضُ عَنْ هَذَا الْإِضْمَارِ أَوْلَى.

وَأَجَابَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي الْفَضِلِ الْمُرْسِيُّ فِي «رِيِّ الظَّمْآنِ»، فَقَالَ: هَذَا كَلَامُ مَنْ لَا يَعْرِفُ لِسَانَ الْعَرَبِ، فَإِنَّ «إِلَه» فِي مَوْضِعِ النُّبَدَأَ عَلَى قَوْلِ سِيبَوَيْهِ، هَذَا كَلَامُ مَنْ لَا يَعْرِفُ لِسَانَ الْعَرَبِ، فَإِنَّ «إِلَه» فِي مَوْضِعِ النُّبَدَأَ عَلَى قَوْلِ سِيبَوَيْهِ، وَعِنْدَ خَيْرِهِ اسْمُ «لَا»، وَعَلَى التَّقْدِيرَيْنِ فَلَا بُدَّ مِنْ خَبَرٍ للْمُبْتَدَأَ، وَإِلَّا فَيَ قَالَهُ مِنَ الْاسْتِغْنَاءِ عَنِ الْإِضْمَادِ فَاسِدٌ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ: إِذَا لَمْ يُضْمَرْ يَكُونُ نَفْيًا لِلْهَاهِيَّةِ، فَلَيْسَ بِشَيْءٍ وَلِأَنَّ نَفْيَ المَاهِيَّةِ هُوَ نَفْيُ الْوَجُودِ، ولَا فَرْقَ بَيْنَ «لَا مَاهِيَّة»، نَفْيُ الْوُجُودِ، ولَا فَرْقَ بَيْنَ «لَا مَاهِيَّة»، و«لَا وُجُود». وَهَذَا مَذْهَبُ أَهْلِ السُّنَّةِ، خِلَافًا لِلْمُعْتَزِلَةِ، فَإِنَّهُمْ يُثْبِثُونَ مَاهِيَّةً عَارِيَةً عَرِيةً عَنِ الْوُجُودِ. و ﴿ لِلَّا اللَّهُ هُ مَرْفُوعٌ، بَدَلًا مِنْ «لَا إِلَه»، لَا يَكُونُ خَبَرًا لِهِ «لَا إِلَه»، لَا يَكُونُ خَبَرًا لِهِ «لَا إِلَهُ اللَّهُ وَلَا لِلْمُبْتَدَأً. وَذَكَرَ الدَّلِيلَ عَلَى ذَلِكَ.

وَلَيْسَ الْمُرَادُ هُنَا ذِكْرَ الْإِعْرَابِ، بَلِ الْمُرَادُ دَفْعُ الْإِشْكَالِ الْوَارِدِ عَلَى النُّحَاةِ فِي ذَلِكَ، وَبَيَانُ أَنَّهُ مِنْ جِهَةِ المُعْتَزِلَةِ، وَهُوَ فَاسِدٌ؛ فَإِنَّ قَوْهُمْ: «نَفْيَ الْوُجُودِ» لَيْسَ ـ تَقْيِدًا؛ لِأَنَّ الْعَدَمَ لَيْسَ بِشَيْءٍ، قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِن قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْعًا ﴾ تَقْيِدًا؛ لِأَنَّ الْعَدَمَ لَيْسَ بِشَيْءٍ، قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِن قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْعًا ﴾ [مريم: ٩].

وَلَا يُقَالُ: لَيْسَ قَوْلُهُ: «غَيْرُهُ» كَقَوْلِهِ: «إِلَّا اللَّهُ»؛ لِأَنَّ «غَيْرُ» مُعْرَبٌ بِإِعْرَابِ الإسْمِ الْوَاقِعِ بَعْدَ «إِلَّا»، فَيَكُونُ التَّقْدِيرُ لِلْخَبَرِ فِيهِمَا وَاحِدًا. فَلِهَ ذَا ذَكَرْتُ هَذَا الْإِشْكَالَ وَجَوَابَهُ هُنَا.

قال الشيخ:

قوله: (وَلاَ إِلهَ غَيْرُهُ)، هذه كلمة الإخلاص، وهي كلمة: (لا إِله إلاَّ الله)، ففي دعاء الاستفتاح يقول ﷺ: «سُبْحَانَكَ اللهم وَبِحَمْدِكَ، تَبَارَكَ اسْمُكَ، وَقَوله: «غَيْرُكَ» وهو معنى: لا إِله إلَّا أنت، فقوله: «غَيْرُكَ»

⁽١) أخرجه أبوداود (٧٧٥)، والترمذي (٢٤٢)، والنسائي (٨٩٩)، وابن ماجه (٨٠٤)، وأحمد

يعني: لا إله سواك، أي: ليس هنا إله يصلُح للإلهيَّة غيرك، وهو معنى الاستثناء في قوله: (إلَّا اللَّهُ).

وقد تكرَّرت هذه الكلمة في القرآن الكريم:

فوردت بلفظ: (لا إله إلاَّ الله)، في قوله تعالى: ﴿ فَأَعَلَمْ أَنَّهُ لَآ إِلَهُ إِلَّا ٱللهُ وَٱسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَاتِ ﴾ [محمد:١٩].

وبلفظ: (لا إله إلَّا هو)؛ كما في قوله تعالى: ﴿ هُوَ ٱللَّهُ ٱلَّذِي لَآ إِلَهَ إِلَّا هُوَ ٱلْمَاكِ ٱلْقُدُّوسُ ﴾ [الحشر:٢٣].

وبلفظ: (لا إله إلاَّ أنت)، في دعاء ذي النُّون في قوله: ﴿ لَا إِلَهُ إِلَا آَنَتَ سُبُحَكَنَكَ إِنِّ كَنْتُ مِنَ ٱلظَّلِمِينَ ﴾ [الأنبياء: ٨٧].

ووردت من كلام الله في قوله تعالى: ﴿ وَأَنَا اَخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ﴿ إِنَّا إِنَّانَ اَخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ﴿ إِنَّا إِنَّا اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ ا

وأما الإعراب اللذي ذُكر عن النَّحويِّين أنَّهم قالوا: تقديره: لا إله في

(٣/ ٥٠) من حديث أبي سعيد الخدري . وأخرجه مسلم (٣٩٩) موقوفًا من قول عمر بن الخطاب . قال شيخ الإسلام في مجموع الفتاوى (٢٢/ ٣٩٦): «وقد ثبت في الصحيح عن عمر بن الخطاب أنه كان يجهر بسبحانك اللهم وبحمدك، يعلمه الناس، فلو لا أن هذا من السنة المشروعة لم يفعل هذا عمر، ويقره المسلمون عليه».

الوجود إلا الله. فقد تعقّبه العلماء وقالوا: إنّ هناك في الوجود من يسمّى إلمّا، ولكن لا يصلح أن يكون إلمّا، فالصّواب أن يُقال: لا إله حقّ إلّا الله، أو: لا إله بحق إلّا الله، أي: لا أحد يستحقّ الإلهيّة إلّا الله، فالتّقدير بحقّ أولى، وذلك لكثرة من يُسمّى إلمًا ممّا تأله القلوب ويتّخذه المشركون إلمّا؛ لأنّ كلمة (الإله): اسم لما تألمه القلوب وتحبّه، ومعلومٌ أنّ المشركين يؤلمّون معبوداتهم، سواءٌ المعبودات القديمة؛ كالأصنام المنحوتة على صور المخلوقات؛ كودّ وسواع ... إلخ، أو الخياليات؛ كالذين يؤلمّون بعض السّادة، أو بعض الأولياء، وكالذين يؤلمّون عبدالقادر الجيلانيّ، أو أحد البدوي، أو الحسين، أو عليًا، أو ابن العيدروس، أو عبدالقادر الجيلانيّ، أو أحد البدوي، فإنّهم يُؤلمّونهم، بمعنى أنّ قلوبهم تحبّهم وتقرّمهم وتوقّرهم، ويكون في قلوبهم لهم قدرٌ ومكانةٌ، وهذا هو حقيقة التألُّه.

أمَّا المسلمون الموحِّدون، فإنَّهم يُؤهِّون الله وحده، لا تألَه قلوبهم غيره، فلا تحبُّ سواه محبة العبادة، ولا تخاف من غيره، ولا تعظم إلَّا هو، ولا تخضع وتتواضع إلا له، وهكذا. هذه صفة أولياء الله الذين هُمُ الموحِّدون، الذين اتَّخذوه إلمَّا وصدُّوا بقلوبهم عمَّا سواه.

ولما كانت هذه الكلمة تتضمَّن الإخلاص، كانت أوَّل دعوة الرُّسل، وتقدم في أوَّل الكتاب أنَّ أوَّل ما دعت إليه الرُّسل هذه الكلمة، وأن نوحًا عليه السلام كان يقول الكتاب أنَّ أوَّل ما دعت إليه الرُّسل هذه الكلمة، وأن نوحًا عليه السلام كان يقول القومة : ﴿ يَكُونُو المَّهُ مَا لَكُمُ مِّنَ إِلَكِ عَبَرُهُ وَ ﴾ [الأعراف:٥٩]، أي:

لا يستحقُّ أن يكون غيره إلهًا، وكذلك قالها هود، وصالح، وشعيب، وبقيَّة الأنبياء الذين ذكر الله أنَّه أوحى إليهم بذلك.

وإذا عرف المسلم معنى هذه الكلمة، عرف حقيقة التَّوحيد الذي دعت إليه الرُّسل، والمصيبة أنَّ أولئك الذين يعبدون هؤلاء الأموات يقولون: لا إله إلَّا الله ليلًا ونهارًا، وسرًا وجهارًا، لكن لا يعملون بمعناها، ولا يعرفون مضمونها، يقولونها ويخالفونها؛ لأنَّهم لم يفهموا معنى الإله، ولو عرفوا أنَّ الإله هو الذي تألَّمه القلوب يعني: تحبُّه وتعظِّمه ـ؛ لعلموا أنَّهم قد ألَّموا هؤلاء الأموات، ولكنهم لا يعرفون معنى العبادة.

إذا قلنا: معنى (لا إله إلّا الله): لا معبود بحقّ إلّا الله، قلنا لهم: وما معنى المعبود؟ أنتم الآن قد عبدتم غير الله من هؤلاء الأموات، فالعبادة هي: التَّذلُّل والخضوع، وقد تذلَّلتم وخضعتم لهؤلاء الأموات، فأصبحتم قد دعوتم غير الله، فلا ينفعكم التّهليل.

فالحاصل أنَّ كلمة التَّوحيد: (لا إله إلَّا الله)، أو (لا إله إلَّا هو)، أو (لا إله على)، أو (لا إله غيره)، هي التي يجب أن ندعو إليها، وهي التي دعت إليها الرُّسل، ومنهم نبيُّنا عشر سنين في مكَّة لم يدعُ إلَّا إلى هذه الكلمة؛ يقول للناس: "قُولُوا: لاَ إِلَه إِلَّا الله تُفُلِحُوا"()، وكانوا يعرفون معناها، ولَـــ قال لعمه

⁽١) أخرجه أحمد (٣/ ٤٩٢)، والطبراني في الكبير (٤٥٨٢)، والحاكم (١/ ١٥) من حديث ربيعة بن عباد الديلي الله.

أي طالب: «قُلْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، كَلِمَةً أُحَاجُ لَكَ بِها عِنْدَ اللَّهِ»(١)، يعني: أحتجُ بها عند الله أنَّك متّ على التّوحيد، فَهِم أبو طالب والحاضرون أنَّها تتضمَّن البراءة من كلّ المألوهات، فذكّروه الحجّة الشيطانيّة، وهي ملّة أبيه عبد المطلب، فهات على قوله: «هُوَ عَلَىٰ مِلّةٍ عَبْدِ المُطّلِب».

و لما أتى عمَّهُ أبا طَالِبٍ يَعُودُهُ، وَأَتَنْهُ قُرَيْشٌ، فَقَالُوا: إِنَّ ابْنَ أَخِيكَ يَقَعُ فِي الْمِينَا، قال: ما شَأْنُ قَوْمِكَ يَشْكُونَكَ؟ قال: ﴿ يَا عَمَّ أُرِيدُهُمْ عَلَىٰ كَلِمَةٍ وَاحِدَةٍ، لَمُ مُ مِهَا الْعَرَبُ، وَتُؤَدِّي الْعَجَمُ إِلَيْهِمُ الْجِزْيَةَ، قال: مَا هِيَ؟ قال: ﴿ لَا إِلَهُ اللَّهُ مُ الْحِزْيَةَ، قال: مَا هِيَ؟ قال: ﴿ لَا إِلَهُ اللَّهُ مُ اللَّهُ مُ فَقَامُوا فَقَالُوا: ﴿ أَجَعَلَ الْآلِهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُو

وقد خَفِيَ هذا المعنى على القبوريّين الذين عظّموا القبور، فيقال لهم: تعظيمكم هذا هو التألّه شئتم أم أبيتم، قد اتخذتموها آلهةً، وكذلك أفعالكم، فَحَلفكم بالأموات - مثلًا - أو دعاؤكم لهؤلاء من الأموات - كقولكم: يا عيدروس! يا تاج! يا يوسف! - وتعلق قلوبكم بهم هو تألّه، قد اتّخذتموهم بذلك آلهةً شئتم أم أبيتم، عبدتموهم وإن لم تسمُّوا ذلك عبادةً، فالعبرة بالحقائق لا بالمسمّيات، سمُّوها ما شئتم، سمّوا أفعالكم توسُّلًا أو تودُّدًا أو تبرُّكًا أو تحبيبًا أو استشفاعًا أو تقرّبًا، فالحقائق لا تتغيّر بالمسمّيات.

⁽١) أخرجه البخاري (٣٨٨٤)، ومسلم (٢٤) من حديث المسيب بن حزت الله.

⁽٢) تقدم تخريجه (ص٢٣٦).

ولذلك نحثُ كلَّ مسلم على أن يعرف أن كلمة التوحيد (لا إله إلَّا الله)، تدعو إلى أن يكون الله هو الإله الحق ـ يعني: المعبود بحقٍ ـ وأن يَعبده حقَّ عبادته، وأن يصدَّ بقلبه عن عبادة وتعظيم كلِّ ما سواه، فبذلك يكون محقِّقًا لهذا التَّوحيد، الذي دعت إليه الرُّسل من أوَّلهم إلى آخرهم.

تعليقات على شرح الطحاوية

قال الطحاوي:

قَدِيمٌ بِلَا ابْتِدَاءٍ، دَائِمٌ بِلَا انْتِهَاءٍ.

قال الشارح:

قَالَ اللَّهُ تَعَالى: ﴿ هُوَ ٱلْأَوْلُ وَٱلْآخِرُ ﴾ [الحديد:٣]، وَقَالَ ﷺ: «اللَّهُمَّ أَنْتَ الْأَوْلُ وَٱلْآخِرُ ﴾ [الحديد:٣]، وَقَالَ ﷺ: «اللَّهُمَّ أَنْتَ الْأَوْلُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ". فَقَوْلُ الشَّيْخِ: قَدِيمٌ بِلَا ابْتِدَاءٍ، دَائِمٌ بِلَا انْتِهَاءٍ، هُوَ مَعْنَى اسْمِهِ الْأَوَّلِ وَالْآخِرِ.

وَالْعِلْمُ بِثُبُوَتِ هَذَيْنِ الْوَصْفَيْنِ مُسْتَقِرٌ فِي الْفِطْرَة، فَإِنَّ المُوجُودَاتِ لَا بُدَّ أَنْ تَنْتَهِي إِلَى وَاجِبِ الْوُجُودِ لِلَاَتِهِ، قَطْعًا لِلتَّسَلْسُلِ، فَأَنْت تُشَاهِدُ حُدُوثَ الْحَبَوانِ وَاللَّبَاتِ وَالْمَعَادِنِ، وَحَوادِثِ الْجَوِّ كَالسَّحَابِ وَالْمَطِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، وَهَذِهِ الْحَوادِثُ وَالنَّبَاتِ وَالْمَعَادِنِ، وَحَوادِثِ الْجُوِّ كَالسَّحَابِ وَالْمَطِ وَغَيْرِ ذَلِكَ، وَهَذِهِ الْحَوادِثُ وَالنَّبَاتِ وَالْمَعَادِنِ، وَحَوادِثِ الْمُعَنِعَةَ، فَإِنَّ المُمْتَنِعَ لَا يُوجَدُه، وَلَا وَاجِبَة الْوُجُودِ بِنَفْسِهَا، فَإِنَّ وَعَيْرُهُا لَيْسَتُ مُعَدُومَةً ثُمَّ وُجِدَتْ، فَعَدَمُهَا وَاجِبَ الْوُجُودِ بِنَفْسِهِ لَا يَقْبَلُ الْعُدَمَ، وَهَذِهِ كَانَتْ مَعْدُومَةً ثُمَّ وُجِدَتْ، فَعَدَمُهَا وَاجِبَ الْوُجُودِ وَالْعَدَمِ لَمْ يَنْفِي الْمَتِنَاعَهَا، وَمَا كَانَ قَابِلًا لِلْوُجُودِ وَالْعَدَمِ لَمْ يَكُن وَاجِبَ الْوُجُودِ وَالْعَدَمِ لَمْ يَكُن وَاجِبَ الْوُجُودِ وَالْعَدَمِ لَمْ يَكُن وَاجِبَ الْمُحْودِ وَالْعَدَمِ لَمْ يَنْفِي الْمَتِنَاعَهَا، وَمَا كَانَ قَابِلّا لِلْوُجُودِ وَالْعَدَمِ لَمْ يَكُن وَجُودُهُ ايَنْفِي الْمَتِنَاعَهَا، وَمَا كَانَ قَابِلًا لِلْوُجُودِ وَالْعَدَمِ لَمْ يَكُن وَجُودُهُ النَّفِي الْمَتِنَاعَهَا، وَمَا كَانَ قَابِلَا لِلْوُجُودِ وَالْعَدَمِ لَمْ يَكُلُقُونَ عَلَى الْمَرْفُولِ أَمْ هُمْ أَحْدَثُوا أَنْفُسَهُمْ؟! وَمَعْلُومٌ أَنَّ الشَّيْءَ لَعُودُ وَلَا عَدَمُّ لَا يَكُونُ اللَّذِي لَيْسَ لَهُ مِنْ نَفْسِهِ وُجُودٌ وَلَا عَدَمٌ لَا يَكُونُ اللَّذِي لَيْسَ لَهُ مِنْ نَفْسِهِ وُجُودٌ وَلَا عَدَمٌ لَا يَكُونُ اللَّورِي لَيْسَ لَهُ مِنْ نَفْسِهِ وُجُودٌ وَلَا عَدَمٌ لَا يَكُونُ اللَّيْ يَا مَا لَوْلَ اللْمُونَ اللْوَالِي الْوَلِمُ الْمُؤْلِقُ الْمَالُولُولُولُولُ الْمُؤْلِقُ اللْمُولِقُ الْمُؤْلُولُ اللْمُولِ الْمَدْنَ اللَّهُ اللْمُولِ اللْمُولِ اللْمُؤْلُولُ اللْمُولِقُ الْمَالُولُ اللْمُؤْلُ اللْمُ الْمُؤْلُولُ اللْمُؤْلُولُ اللْمُؤْلُولُ اللْمُؤْلُولُ اللْمُؤْلُولُ اللْمُؤْلُولُ اللْمُؤْلُولُ اللْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ اللْمُؤْلُولُ اللْمُؤْلُولُ اللْمُؤْلُولُ اللْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ اللْمُؤْلُولُولُولُولُ اللْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُ

⁽١) أخرجه مسلم (٢٧١٣) من حديث أبي هريرة ١٠٠٠.

مَوْجُودًا بِنَفْسِهِ، بَلْ إِنْ حَصَلَ مَا يُوجِدُهُ، وَإِلَّا كَانَ مَعْدُومًا، وَكُلُّ مَا أَمْكَنَ وُجُودُهُ بَدَلًا عَنْ عَدَمِهِ، وَعَدَمُهُ بَذَلًا عَنْ وُجُودِهِ، فَلَيْسَ لَهُ مِنْ نَفْسِهِ وُجُودٌ وَلَا عَدَمٌ لَازِمٌ لَهُ.

وَإِذَا تَأَمَّلَ الْفَاضِلُ عَايَةَ مَا يَذْكُرُهُ الْمُتَكَلِّمُونَ وَالْفَلَاسِفَةُ مِنَ الطُّرُقِ الْعَقْلِيَّةِ الْعَقْلِيَّةِ الْعَقْلِيَّةِ بِأَوضَحِ وَجَدَ الصَّوَابَ مِنْهَا ما يَعُودُ إِلَى بَعْضِ مَا ذُكِرَ فِي الْقُرْآنِ مِنَ الطُّرُقِ الْعَقْلِيَّةِ بِأَوضَحِ عِبَارَةٍ وَأَوْجَزِهَا، وَفِي طُرُقِ الْقُرْآنِ مِنْ ثَمَامِ الْبَيَانِ وَالتَّحْقِيقِ مَا لَا يُوجَدُ عِنْدَهُمْ مِثْلُهُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلُ إِلَا جِنْنَكَ مَا الْمَيَانِ وَالتَّحْقِيقِ مَا لَا يُوجَدُ عِنْدَهُمْ مِثْلُهُ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ الل

وَلَا نَقُولُ: لَا يَنْفَعُ الِاسْتِدْلَالُ بِالْمُقَدِّمَاتِ الْخَفِيَّةِ وَالْأَدِلَّةِ أَثْنَّطُرَّيَّةِ: فَإِنَّ الْحَفَاءَ وَالظُّهُورَ مِنَ الْأُمُورِ النِّسْبِيَّةِ، فَرُبَّمَا ظَهَرَ لِبَعْضِ النَّاسِ مَا خَفِيَ عَلَى غَيْرِهِ، وَيَظْهَرُ لِلْإِنْسَانِ الْوَاحِدِ فِي حَالٍ مَا خَفِيَ عَلَيْهِ فِي حَالٍ أُخْرَى.

وَأَيْضًا فَالْقَدِّمَاتُ وَإِنْ كَانَتْ خَفِيَّةً فَقَدْ يُسَلِّمُهَا بَعْضُ النَّاسِ وَيُنَازِعُ فِيهَا هُوَ أَجْلَى مِنْهَا، وَقَدْ تَفْرَحُ النَّفْسُ بِهَا عَلِمَتْهُ بِالْبَحْثِ وَالنَّظَرِ مَا لَا تَفْرَحُ بِهَا عَلِمَتْهُ مِنَ الْمُعْدِ وَالنَّظَرِ مَا لَا تَفْرَحُ بِهَا عَلِمَتْهُ مِنَ الْأُمُورِ الظَّاهِرَةِ. وَلَا شَكَّ أَنَّ الْعِلْمَ بِإِثْبَاتِ الصَّانِعِ وَوُجُوبِ وُجُودِهِ أَمْرٌ ضَرُورِيٌّ الْأُمُورِ الظَّاهِرَةِ. وَلَا شَكَ أَنَّ الْعِلْمَ بِإِثْبَاتِ الصَّانِعِ وَوُجُوبِ وُجُودِهِ أَمْرٌ ضَرُورِيٌّ فِطْرِيٌّ، وَإِنْ كَانَ يَحْصُلُ لِبَعْضِ النَّاسِ مِنَ الشَّبَهِ مَا يُخْرِجُهُ إِلَى الطُّرُقِ النَّظَرِيَّةِ.

قال الشيخ:

نعرف أنَّ هذا الوصف وهو قوله: (قَدِيمٌ بِلَا ابْتِدَاءٍ، دَائِمٌ بِلَا انْتِهَاءٍ) - أنَّه وصفٌ ثابتٌ للإله، ولكنَّ العبارة التي في القرآن والسُّنَّة أوضح، وهي قول الله تعالى: ﴿ هُوَ ٱلْأُوَلُ وَٱلْآخِرُ ﴾ [الحديد:٣]، فسَّره النَّبِيُّ عَيَّا ِ بقوله: «أَنْتَ الْأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الْآخِرُ فَلَيْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ "(")، وفسَّره أيضًا في حديث عمران بن حصين الله بقوله: «كَانَ اللَّهُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلَهُ "(")، وهذا دليلٌ على أنَّ الله تعالى قديمٌ ولم يُسبق بعدم، وأنه دائمٌ ولا يلحقه فناءٌ، وأنَّ المخلوقات حادثةٌ معدومةٌ، ثم وُجدت، ثم يأتي عليها العدم.

ويُستدلُّ على هذا بحدوث الحوادث، فيقال: هذه الحوادث لا بدَّ لها من محدث، وهذا قد يُعَدُّ دليلًا عقليًا، ولكن أيدَّته الآيات كما في قوله تعالى: ﴿ أَمْ خُلِقُوا مِنْ عَيْرِشَيْءٍ أَمْ هُمُ ٱلْخَلِقُونَ ﴾ [الطور: ٣٥]، فإذا تحقَّق أنَّهم لم يخلقوا أنفسهم، وتحقَّق أنَّهم لم يُخلقوا من غير شيءٍ؛ تعين أنَّهم خُلِقوا من شيءٍ، وأنَّ لهم خالقًا خلقهم.

وهذا مما يُردبه على النُّفاة الطَّبائعيِّين الدهريِّين، والذين يسمُّون في هذه الأزمنة بالشيوعيِّين، الذين ينكرون الخالق، وقديمًا كانوا يسمَّوْن بالطَّبائعيِّين، ومنهم الفلاسفة الطَّبائعيُّون، وهناك فلاسفة يقرُّون بالخالق، ويسمّون الفلاسفة الإلهيِّين.

هؤلاء جميعًا يُحتجُّ عليهم بالعقل، فيقال: هذه الموجودات نشاهد أنَّ اكانت معدومةٌ ثم وُجدت، فلا بدَّ لها من موجدٍ، نشاهد أنَّ السَّماء صافيةٌ، ثمَّ يتراكم فيها السَّحاب، فلا بدَّ له من موجدٍ، ونشاهد أنَّ الأرض تكون يابسةً ثمَّ نشاهدها

⁽١) تقدم تخريجه (ص٣٧٧).

⁽٢) أخرجه البخاري (١٨).

بعد ذلك تهتزُّ خضراء، فيها أشجارٌ وفيها ثهارٌ، فلا بدَّ لها من موجدٍ، ونشاهد أنَّ الإنسان يكون صغيرًا ثم نشاهده بعد ذلك قد وُلد له أولادٌ إلى جانبه، كانوا من قبل معدومين ثم وُجدوا، فلا بدَّ لهم من موجدٍ، وهكذا توالد الحيوانات والدَّوابِّ ونحوها لا بدَّ لها من موجدٍ، فإنَّ الإنسان ليس هو الذي يُوجِد نفسَه، وليس هو الذي يَخلق أولاده، ولو كان هو الذي يتصرَّ ف بنفسه؛ لحرص على أن يكون خَلقُهُ أحسنَ من خلق غيره، ولو كان هو الذي يُوجد ولده؛ لحرص على أن يكون ولده مثلًا ذكورًا أو نحو ذلك.

فتعيّن بذلك أنَّ هناك خالقًا يتصرَّف في هذا الكون، فهو الذي يعطي ويمنع، ويصل ويقطع، ويخفض ويرفع، ويُسعِد ويشقي، ويُفقِر ويُغني، فلابدَّ أن تنتهي هذه الموجودات إلى موجد، وذلك الموجد لابدَّ أن يكون غنيًّا بنفسه، وأنَّ ما سواه فقيرٌ إليه، وهذا الوصف هو وصف الخالق جل شأنه، قال تعالى: ﴿ يَتَأَيُّمُا النَّاسُ فَقيرٌ إليه، وهذا الوصف هو وصف الخالق جل شأنه، قال تعالى: ﴿ يَتَأَيُّمُا النَّاسُ أَنتُمُ الْفُحَرَآءُ إِلَى اللَّهُ هُوَ الْغَيُّ الْحَمِيدُ ﴿ إِن إِن يَشَأَ يُذُهِبُ كُمُ وَيَأْتِ عِمَلِي جَدِيدٍ ﴿ اللَّهُ وَاللَّهُ هُوَ الْغَيْ الْحَمِيدُ ﴿ إِن إِن يَشَأَ يُذُهِبُ كُمُ وَيَأْتِ عِمَلِي بَعِيرٍ ﴾ [فاطر: ١٥ - ١٧]، أي: ليس ذلك صعبًا ولا شاقًا على الله، بل هو سهلٌ يسيرٌ، ﴿ إِنَّ مَا أَمْرُهُ وَإِنَّ أَرَادَ شَيْعًا أَن يَقُولَ لَهُ كُن فَيكُونُ ﴾ [يس: ١٨]. فإذًا يعتقد أهل السُّنَة أنَّ ربَّ هذا الكون واحدٌ، وأنَّه هو الذي يتصرَّف في الكون، وأنَّه قديمٌ بلا ابتداءٍ، ليس له بدايةٌ ولا نهايةٌ، وقد ذكر الله تعالى أنَّ كلامه لا ينفذ فقال سبحانه: ﴿ قُل لَوْكَانَ ٱلْبَحُرُ عِدَادًا لِكُونَاتِ وَقِ لَنْهُ مَلَا اللَّهُ ليس له بدايةٌ وما ذاك إلَّا أنَّ كلام الله ليس له بداية وقد فقال سبحانه: ﴿ قُل لَوْكَانَ ٱلْبَحُرُ عِدَادًا لِكُونَاتِ وَقِ لَنْهُ لَا أَنَّ كلام الله ليس له بدايةً وما ذاك إلَّا أنَّ كلام الله ليس له بداية وقي وَلَوْ حِنْنَا مِثِلُهُ وَاللَّهُ ليس له بداية وقد فقال سبحانه: ﴿ قُل لَوْكَانَ ٱلْبَحُرُ عِدَادًا لِكُونَ الله ليس له بداية وقد فقال سبحانه عَمَدًا في الكهف: ١٠٤ ما ذاك إلَّا أنَّ كلام الله ليس له بداية وقد فقياً من مَدَدًا في الكهف في الله الله الله المناه الله الله المناه المناه الله المناه المناه الله المناه المناه الله المناه المناه السله المناه المناه الله المناه المناه المناه الله المناه ال

ولا نهاية، فالبحر ولو مُدَّ معه سبعة أبحرٍ أو ما لا نهاية لها، والأشجار من أوَّل الدُّنيا إلى آخرها لو كانت أقلامًا، فكُتب بتلك الأقلام وكُتب بمداد هذه البحار، لنفدَتِ البحار، ولتكسَّرتِ الأقلام، ولم ينفد كلام الله، وذلك لأنَّه لا بداية له ولا نهاية. ولا شكَّ أنَّ هذه من الحجج العقليَّة التي تقطع مخاصمة أولئك.

وإذا عرف المسلمون أنَّ لهم خالقًا خلقهم وخلق هذا الكون، عرفوا أنَّهم ما خُلقوا عبثًا، فلا بدَّ أنَّ للخالق الذي خلقهم وأنعم عليهم حقًّا عليهم، فيعرفون حقَّ الله على العبيد، وهو عبادته وحده لا شريك له، فيكون هذا دافعًا لهم إلى أن يقوموا بهذا الحقّ، ثمَّ بعد ذلك يعلِّقوا آمالهم راجين الثَّواب الذي رتّب لهم على تلك العبادة.

والحاصل: أنَّ كلَّ مسلمٍ وكلَّ عاقلٍ إذا فكَّر في هذا الكون، ورأى وجودَه، ورأى أنَّه يحدث بعد أن كان معدومًا، عَرف أنَّه لا بدَّ له من محدثٍ، وذلك المحدث لو كان مفتقرًا إلى محدث آخر؛ لكان فقيرًا.

ثمَّ قد يُقال أيضًا: من الذي أحدث المحدِثَ الأوَّل؟ وإذا كان له محدِثُ: من الذي أحدث الذي قبله؟ فيلزم بذلك التَّسلسل؛ فإذا قيل: إن المحدث واحدٌ، وإنَّه عير مسبوقٍ بعدم، وإنَّه الأوَّل بلا بدايةٍ، انقطع التَّسلسل، فلم يكن هناك تسلسلٌ في الماضي ولا في المستقبل. هذا تقرير هذه الحجَّة العقليَّة، ولكن تكفي عنها هذه الآية النَّقليَّة وما يشابهها من الآيات التي يحتجُّ الله بها على عباده في قدرته وكمال تصرُّفه في هذا الكون وما فيه من الآيات والعبر، إنَّ في ذلك لعبرة وعظة، ولكن تلك العبرة والعظة إنَّا ينتفع بها أهل العقول.

قال الشارح:

وَقَدْ أَدْخَلَ الْمُتَكَلِّمُونَ فِي أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى «الْقَدِيمَ»، وَلَيْسَ هُوَ مِنْ أَسْمَاءِ اللَّهِ تعالى الحُسْنَى، فَإِنَّ «الْقَدِيمَ» فِي لُغَةِ الْعَرَبِ الَّتِي نَزَلَ بِهَا الْقُرْآنُ: هُوَ الْمُتَقَدِّمُ عَلَى غَيْرِهِ، فَيُقَالُ: هَذَا قَدِيمٌ لِلْعَتِيقِ، وَهَذَا حَدِيثٌ لِلْجَدِيدِ. وَلَمْ يُسْتَعْمَلْ هَذَا الاسْمَ إِلَّا فِي الْمُتَقَدِّم عَلَى غَيْرِهِ، لَا فِيهَا لَمْ يَسْبِقْهُ عَدَمٌ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ حَتَّى عَادَ كَالْعُرْجُونِ ٱلْقَلِيمِ ﴾ [يس:٣٩]، وَالْعُرْجُونُ الْقَدِيمُ: الَّذِي يَبْقَى إِلَى حِينِ وُجُودِ الْعُرْجُونِ الثَّانِي، فَإِذَا وُجِدَ الْحديثُ، قِيلَ لِلْأَوَّلِ: قَدِيمٌ، قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَإِذْ لَمْ يَهْ تَدُواْ بِهِ فَسَيَقُولُونَ مَنْذَآ إِفْكُ قَدِيمٌ ﴾ [الأحقاف: ١١]، أَيْ: مُتَقَدِّمٌ فِي الزَّمَانِ. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ قَالَ أَفْرَةً يَسْمُ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ إِنْ أَنْتُمْ وَعَابَا وَكُمُ ٱلْأَقْلَمُونَ ﴾ [الشعراء:٧٥،٧٥]، فَالْأَقْدَمُ مُبَالَغَةٌ فِي الْقَدِيم، وَمِنْهُ: الْقَوْلُ الْقَدِيمُ وَالْجَدِيدُ لِلشَّافِعِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى. وَقَالَ تَعَالَى اللهِ اللهِ اللهِ المُعَدُّمُ قَوْمَهُ يَوْمَ ٱلْقِيكَمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ ٱلنَّارُ ﴾ [هـمود: ٩٨]، أَيْ: يَتَقَدَّمُهُمْ، وَيُسْتَعْمَلُ مِنْهُ الْفِعْلُ لَازِمًا وَمُتَعَدَّيًا، كَمَا يُقَالُ: أَخذني مَا قَدُمَ وَمَا حَدُثَ، وَيُقَالُ: هَذَا قَدَمَ هَذَا وَهُوَ يَقْدُمُهُ، وَمِنْهُ شُمِّيَتِ الْقَدَمُ قَدَمًا؛ لِأُنَّهَا تَقْدُمُ بَقِيَّةً بَدَنِ الْإِنْسَانِ.

وَأَمَّا إِدْخَالُ «الْقَدِيمِ» فِي أَسْمَاءِ اللَّهِ تَعَالَى، فَهُوَ مَشْهُورٌ عِنْدَ أَكْثَرِ أَهْلِ الْكَلَامِ، وَقَدْ أَنْكَرَ ذَلِكَ كَثِيرٌ مِنَ السَّلَفِ وَالْحَلَفِ، مِنْهُمُ ابْنُ حَزْم.

وَ لَا رَيْبَ أَنَّهُ إِذَا كَانَ مُسْتَعْمَلًا فِي نَفْسِ التَّقَدُّمِ، فَإِنَّ مَا يُقَدَّم عَلَى الحَوَادِثِ كُلِّهَا فَهُوَ أَحَقُّ بِالتَّقَدُّمِ مِنْ غَيْرِهِ، لَكِنَّ أَسْمَاءَ اللَّهِ تَعَالَى هِيَ الْأَسْمَاءُ الحُسْنَى الَّتِي ۳۸۳

تَدُلُّ عَلَى خُصُوصِ مَا يُمْدَحُ بِهِ، وَالتَّقَدُّمُ فِي اللَّغَةِ مُطْلَقٌ لَا يَخْتَصُّ بِالتَّقَدُّمِ عَلَى اللَّعَةِ مُطْلَقٌ لَا يَخْتَصُّ بِالتَّقَدُّمِ عَلَى الْحَوَادِثِ كُلِّهَا، فَلَا يَكُونُ مِنَ الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى.

وَجَاءَ الشَّرْعُ بِاسْمِهِ «الْأُوَّلِ»، وَهُوَ أَحْسَنُ مِنَ «الْقَدِيمِ»؛ لِأَنَّهُ يُشْعِرُ بِأَنَّ مَا بَعْدَهُ آيِلٌ إِلَيْهِ وَتَابِعٌ لَهُ، بِخِلَافِ «الْقَدِيمِ»، وَاللَّهُ تَعَالَى لَهُ الْأَسْبَاءُ الْحُسْنَى، لَا الْحَسَنَة.

قال الشيخ:

مشهورٌ في كتب أهل الكلام وَصْف الله بأنَّه القديم، بل عندهم أنَّ القديم أخصُّ أوصاف الله، ويعنون أنَّه الذي لم يتقدَّمه شيءٌ، ولذلك ينفون الصِّفات ـ تعالى الله عن قولهم ـ ويقولون: إنَّ تعدُّد الصِّفات يَلزم منه تعدُّد الصّفات يَلزم منه تعدُّد القدماء، يعنى أنَّ القديم واحدٌ، وهو الله، فلا يكون هناك قديمون غيره.

فلو قيل: إنَّ لله صفات؛ لكانت أيضًا موصوفةً بالقدم، أي: فيقال: الله قديمٌ، وسمعه قديمٌ، وبصره قديمٌ، ونحو ذلك.

وقد أجاب أهل السُّنَّة عليهم بأجوبة، منها:

أَوَّلًا: أن لفظة «القديم» لا تدلُّ على الأوليَّة.

ثانيًا: أنَّ نفي الصِّفات الستازامها تعدُّد الأقدمين الايلزم هذا الاستازام؛ وذلك الأنَّ الله تعالى واحدٌ بذاته وذلك الأنَّ الله تعالى واحدٌ بذاته وبصفاته، وأنَّ الصِّفات من جملة الذَّات، فلا يكون في إثباتها تعدُّد.

وها هو الشَّارح ينكر على هؤلاء الذين يقولون: إن القديم من أسماء الله،

ويذكر أن الاسم الصحيح الذي سمَّى الله به نفسه هو الأوَّل والآخر، أمَّا القديم، أو الأزليُّ، فهي أسماءٌ اصطلاحيَّةٌ، لا يلزم من الاصطلاح عليها ثبوتها.

ويقصدون بالقديم: عدم تقدُّم شيءٍ عليه، ويقصدون بالأزليِّ أو بالدَّائم: عدم إتيان الفناء عليه، ولو أتوا على هذين الاسمين في قول الله تعالى: ﴿ هُو اَلْأُولُ وَاللهُ عَلَى اللهُ وَاللهُ وَالله

وكلمة القديم عند العرب لا تدلُّ على تقدُّم الإنسان على غيره كلّه، وإنَّما تدلُّ على تقدُّم هعلى جنسه، فإذا وُجد له جنسٌ جديدٌ؛ سمِّي الأمُوَّل قديمًا، ومنه قوله تعالى: ﴿ حَتَىٰ عَادَ كَالْعُرُجُونِ الْقَدِيمِ ﴾ [يس: ٣٩]، فإنَّ العراجين هي قمم النَّخل ـ يعني: العروق التي يكون فيها التَّمر ـ ويكون قديمًا إذا حمل النَّخل مرَّةً ثانيةً، فيقال للعراجين التي كانت في العام الماضي: هذه عراجين قديمةً.

وكذلك قوله تعالى: ﴿ أَنتُمْ وَءَابَاَؤُكُمُ الْأَفْدَمُونَ ﴾ [الشعراء:٧٦]، يعني: إنَّ اباءكم قد تقدَّموا عليكم، ومعلومٌ أنَّ الآباء قبلهم أجداد، وقبل الأجداد أجدادٌ وهلُمَّ جرَّا، فسمِّي الآباء القريبون أقدمين، فدلَّ على أنَّ القديم لا يدُّل على التقدُّم، ولا يدلُّ على السَّبق، وإنَّما يدلُّ على سبق بعض الجنس.

⁽۱) تقدم تخريجه (ص۳۷۷).

فوصف الله تعالى بأنّه الأوّل أبلغ من وصفه بأنّه القديم، وتعطي كلمة (الأول) معنى الأزليّة، يعني الأبديّة والله والديمومة؛ لأنّ الله موصوف بأنّه دائم وأبدي وأزينٌ، لا يأي عليه الفناء ولا التّغيُّر، وأنّه هو كما وصف نفسه حيُّ لا يموت، قال تعالى: ﴿ وَتَوَكُلُ عَلَى الْحَيِّ اللّهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ

فإذا كان هو الباقي، فإنّه يبعث العباد، ثمّ بعد ذلك لا يأتي عليه فناءٌ أبدًا، وذلك هو الأصل في الدَّوام والبقاء، الذي هو وصف لله وحده، فيعتقد المسلمون هذا الاعتقاد، وهو أنَّ ربَّهم سبحانه الذي خلق هذا الكون وهذا الخَلْق لم يُسبقُ بعدم، بل هو قديمٌ، وأنَّه لا يأتي عليه الفناء، بل هو دائمٌ، ولكن يعبِّرون بالأوَّل والآخر؛ لأنها أوضح من القديم والدَّائم، أو الأزليِّ، أو نحو ذلك.

⁽١) أخرجه البخاري (٧٣٨٣)، ومسلم (٢٧١٧) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

777

قال الطحاوي:

لاَ يَفْنَى وَلاَ يَبِيدُ.

قال الشارح:

إِقْرَارٌ بِدَوَامِ بَقَائِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى، قَالَ عَزَّ مِنْ قَائِلٍ: ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانِ ۞ وَيَبْغَى وَجْهُ رَيِّكَ ذُو ٱلْجَلَالِ وَٱلْإِكْرَامِ ﴾ [الرحن:٢٦، ٢٧].

وَالْفَنَاءُ وَالْبَيْدُ مُتَقَارِبَانِ فِي المَعْنَى، وَالجَمْعُ بَيْنَهُمَا فِي الذِّكْرِ لِلتَّأْكِيدِ، وَهُوَ أَيْضًا مُقَرِّرٌ وَمُوَ كَدُّ لِقَوْلِهِ: (دَائِمٌ بِلَا انْتِهَاءٍ).

قال الشيخ:

قوله: (لاَ يَفْنَى وَلاَ يَبِيدُ)، مؤكدٌ لقوله: (دَائِمٌ بِلَا انْتِهَاءٍ)، ودليله من القرآن قوله تعالى: ﴿ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكُ إِلَا وَجَهَهُ ﴿ [القصص: ٨٨]، وقوله: ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانِ ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا وَاللَّهُ وَاللَّهُ إِلَا وَجَهَهُ ﴾ [الرحن: ٢٦، ٢٦]، وقوله: ﴿ وَتَوَكَلُ فَانِ ﴿ وَتَوَكَلُ عَلَيْ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ

⁽۱) تقدم تخریجه (ص۳۸۵).

كلُّ المخلوقات تموت وتفنى، ولا يبقى إلَّا وجه الله تعالى؛ وذلك دليلُّ على الكمال، والذي يكون له الكمال يستحقُّ أن يُقدَّس، وأن يُعبد وحده، وأن يقوم عبادُه الذين هم خلقُه وملكه بالواجب عليهم نحوه، وذلك هو العبادة المستمَّرة.



قال الطحاوي:

وَلاَ بَكُونُ إِلَّا مَا يُرِيدُ.

قال الشارح:

هَذَا رَدُّ لِقَوْلِ الْقَدَرِيَّةِ وَالْمُعْنَزِلَةِ، فَإِنَّهُمْ زَعَمُوا أَنَّ اللَّهَ أَرَادَ الْإِيمَانَ مِنَ النَّاسِ كُلِّهِمْ وَالْكَافِرُ أَرَادَ الْكُفْرَ، وَقَوْلُمُمْ فَاسِدُ مَرْدُودٌ، لِيُخَالَفَتِهِ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ وَالمَعْقُولَ لَكِلَهِمْ وَالْكَافِرُ أَرَادَ الْكُفْرَ، وَقَوْلُمُمْ فَاسِدٌ مَرْدُودٌ، لِيَخَالَفَتِهِ الْكِتَابَ وَالسُّنَّةَ وَالمَعْقُولَ الصَّحِيحَ، وَهِيَ مَسْأَلَةُ الْقَدَرِ المَشْهُورَةُ، وَسَيَأْتِي لَمَا زِيَادَةُ بَيَانٍ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

وَسُمُّوا «قَدَرِيَّةً» لِإِنْكَارِهِمُ الْقَدَرَ، وَكَذَلِكَ تُسَمَّى الجَبْرِيَّةُ المُحْتَجُّونَ بِالْقَدَرِ قَدَرِيَّةً أَيْضًا، وَالتَّسْمِيَةُ عَلَى الطَّائِفَةِ الْأُولَى أَغْلَبُ.

وأَمَّا أَهْلُ السَّنَّةِ فَيَقُولُونَ: إِنَّ اللَّهَ وَإِنْ كَانَ يُرِيدُ المَعَاصِيَ قَدَرًا، فَهُو لَا يُحِبُّهَا وَلَا يَرْضَاهَا وَلَا يَأْمُرُ بِهَا، بَلْ يُبْغِضُهَا وَيَسْخَطُهَا وَيَكْرَهُهَا وَيَنْهَى عَنْهَا، وَهَذَا قَوْلُ السَّلَفِ قَاطِبَةً، فَيَقُولُونَ: مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ، وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ؛ وَلِهَ ذَا اتَّفَقَ الْفُقَهَاءُ السَّلَفِ قَاطِبَةً، فَيَقُولُونَ: مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ، وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ؛ وَلِهَ ذَا اتَّفَقَ الْفُقَهَاءُ عَلَى أَنَّ الحَالِفَ لَوْ قَالَ: وَاللهَ لَأَفْعَلَنَّ كَذَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ، لَمْ يَخْنَثْ إِذَا لَمْ يَفْعَلْهُ، وَإِنْ كَانَ وَاجِبًا أَوْ مُسْتَحَبًّا، وَلَوْ قَالَ: إِنْ أَحَبَّ اللَّهُ، حَنِثَ إِذَا كَانَ وَاجِبًا أَوْ مُسْتَحَبًّا.

قال الشيخ:

قوله: (وَلاَ يَكُونُ إِلَّا مَا يُرِيدُ)، هذا مثل قول السلف: (مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ، وَمَا لَا يَكُونُ اللَّهُ كَانَ، وَمَا لَمْ يَكُنُ)، وقوله تعالى: ﴿ فَعَالٌ لِمَا يُرِيدُ ﴾ [هود:١٠٧]، يعني: أنَّ ما أراده

تعالى فإنَّه ولا بدَّ سيحصل، وما لم يرده فإنَّه لا يكون، والمراد هنا الإرادة الكونيَّة، وذلك لأنَّ الإرادة تنقسم إلى قسمين: إرادة كونيَّة، وإرادة شرعيَّة.

فالله تعالى قدَّر الكائنات، فلا يحدث في الوجود شي ُ إلاَّ بإرادته، وهذا أكثر ما يحصل أو تطلق الإرادة عليه، أي: الإرادة الكونيَّة؛ كما في قول عالى: ﴿ فَمَن يُردِ اللهُ أَن يَهْدِيكُ يَشَرَحُ صَدْرَهُ ﴾ [الأنعام:١٢٥]، والآيات في هذه الإرادة كثيرة.

فيعتقد أهل السُّنَة أنّه سبحانه لا يكون شيءٌ في الوجود إلّا بإرادته، ﴿ لَوَ يَشَاءُ اللّهُ لَهَدَى النّاسَ جَمِيعًا ﴾ [الرعد: ٣١]، ولكن لا يُتّخذ ذلك حُجَّةً في المعصية كما تفعله طائفة الجبريَّة، الذين يزعمون أنّهم لا اختيار لهم، وأنَّ العباد مجبورون على المعاصي وعلى الكفر، وليس لهم أيُّ اختيارٍ، بل الإرادة الكاملة لله سبحانه، فلا يُعصى قسرًا ولا قهرًا، ولا تكون إرادة الخلق أقوى من إرادة الله، ولكن قد منحهم إرادةً وقدرةً تناسبهم، وهي مغلوبة بقدرة الله، فللعباد قدرة على أفعالهم، ولمم إرادة ، ولكنَ أرادتهم وقدرتهم مسبوقة بإرادة الله تعالى وبقدرته.

والقدريَّة ينقسمون إلى قسمين:

قدريَّةٌ نفاةٌ: الذين نفوا قدرة الله، وقالوا: إنَّ الله لا يقدر على أفعال العباد! وقدريَّةٌ مجبِّرةٌ: الذين يقولون: إنَّ الله أجبر العباد على المعاصي وعلى الطاعات وقصَرَهم عليها، تعالى الله عن ذلك.

وكلاهما ضُلَّال، وهدى اللهُ أهلَ السُّنَّة، فقالوا: إنَّ الله قديرٌ على كلِّ شيءٍ، ولكن منح العبد قدرةً يُكلَّف بها، فإذا اعتقدنا ذلك سلمنا من الاعتراضات.

قال الشارح:

وَالْمَحَقِّقُونَ مِنْ أَهْلِ السُّنَّةِ يَقُولُونَ: الْإِرَادَةُ فِي كِتَابِ اللهِ ۖ نَوْحَانِ: إِرَادَةٌ قَدَرِيَّةٌ كَوْنِيَّةٌ خَلْقِيَّةٌ، وَإِرَادَةٌ دِينِيَّةٌ أَمْرِيَّةٌ شَرْعِيَّةٌ.

فَالْإِرَادَةُ الشَّرْعِيَّةُ: هِيَ الْمَنَضَمِّنَةُ لِلْمَحَبَّةِ وَالرِّضَا.

وَالْكُوْنِيَّةُ: هِيَ المَشِيئَةُ الشَّامِلَةُ لِجَمِيعِ الْحُوادث.

وَهَذَا كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ فَمَن يُرِدِ اللهُ أَن يَهْدِينُهُ يَشَرَحُ صَدْرَهُ الْإِسْلَيْرُ وَمَن يُرِدُأَن يُضِلَّهُ يَجْعَلُ صَدْرَهُ وَصَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَعَدُ فِي ٱلسَّمَلَةً ﴾ [الأنعام: ١٢٥].

وَقَوْلِهِ تَعَالَى عَنْ نُوحٍ. عَلَيْهِ السَّلَامُ .: ﴿ وَلَا يَنَفَعُكُونَ نُصْحِىٓ إِنَّ أَرَدَتُ أَنَّ أَنصَحَ لَكُمُّ إِن كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَن أَن يُغْوِيكُمُ ﴾ [هـود: ٣٤]، وقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ وَلَكِينَ ٱللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴾ [البقرة: ٢٥٣].

وَأَمَّا الْإِرَادَةُ الدِّينِيَةُ الشَّرْعِيَّةُ الْأَمْرِيَّةُ، فَكَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ يُرِيدُ اللّهُ بِحُمُ الْمُسْرَ ﴾ [البقرة: ١٨٥]، وقولِهِ تَعَالَى: ﴿ يُرِيدُ اللّهُ لِحُبَيِّنَ لَكُمُ وَيَهُوبَ عَلَيْكُمُ وَاللّهُ عَلِيمُ حَرِيمُ ﴾ [النساء: ٢٦]، وقولِهِ تَعَالَى: ﴿ يُرِيدُ اللّهُ لِحُبَيِّنَ لَكُمُ وَيَهُوبَ عَلَيْكُمُ وَاللّهُ عَلِيمُ حَرَيمُ ﴾ [النساء: ٢٦]، وقول من على الله في النساء: ٢٦]، وقول من عليه على الله عَلَيمُ مَا يُرِيدُ اللّهِ عَلَيمُ مَا يُرِيدُ اللّهِ عَلَيمُ مَا يُرِيدُ اللّهُ إللهُ اللهُ اللهُ المَا عَلَيْمُ وَلُولِهِ تَعَالَى: ﴿ يُرِيدُ اللّهُ اللّهُ لِيجْعَلَ اللّهُ اللّهُ لِيجْعَلَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ لِيجْعَلَ عَلَيْهُمْ وَلَوْلِهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللللللهُ عَلَيْكُمُ مَ مُن حَمْعَ وَلَكُن يُرِيدُ لِلللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللللللهُ الللللّهُ اللللللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللللللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللللهُ الللهُ الللللللهُ اللللللهُ الللللهُ الللهُ الللللهُ الللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللللهُ الللللهُ الللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ ال

وَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنصَكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ ٱلْبَيْتِ وَيُطَهِّرُكُو تَطْهِيلًا ﴾ [الأحزاب:٣٣].

فَهَذِهِ الْإِرَادَةُ هِيَ المَذْكُورَةُ فِي مِثْلِ قَوْلِ النَّاسِ لِمَنْ يَفْعَلُ الْقَبَائِحَ: هَـذَا يَفْعَلُ مَا لَا يُرِيدُهُ اللَّهُ، أَيْ: لَا يُحِبُّهُ وَلَا يَرْضَاهُ وَلَا يَأْمُرُ بِهِ.

وَأَمَّا الْإِرَادَةُ الْكُوْنِيَّةُ فَهِيَ الْإِرَادَةُ اللَّذْكُورَةُ فِي قَوْلِ الْمُسْلِمِينَ: مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ.

وَالْفَرْقُ ثَابِتٌ بَيْنَ إِرَادَةِ المُرِيدِ أَنْ يَفْعَلَ، وَبَيْنَ إِرَادَتِهِ مِنْ غَيْرِهِ أَنْ يَفْعَلَ، فَإِذَا أَرَادَ مِنْ غَيْرِهِ أَنْ يَفْعَلَ فَإِذَا أَرَادَ مِنْ غَيْرِهِ أَنْ يَفْعَلَ أَرَادَ الْفَاعِلُ أَنْ يَفْعَلَ فِعْلَا، فَهَذِهِ الْإِرَادَةُ مُعَلَّقَةٌ بِفِعْلِهِ، وَإِذَا أَرَادَ مِنْ غَيْرِهِ أَنْ يَفْعَلَ فِعْلَا، فَهَذِهِ الْإِرَادَةُ لِفِعْلِ الْغَيْرِ، وَكِلَا النَّوْعَيْنِ مَعْقُولٌ لِلنَّاسِ، وَالْأَمْرُ يَسْتَلْزِمُ الْإِرَادَةُ الظَّمُورِ عَلَى الْإِرَادَةَ النَّانِيَةَ دُونَ الْأُولَى، فَاللَّهُ تَعَالَى إِذَا أَمَرَ الْعِبَادَ بِأَمْرٍ فَقَدْ يُرِيدُ إِعَانَةَ المَامُورِ عَلَى الْإِرَادَةَ النَّ لِمُ اللَّهُ مَعْلَهُ.

وَتَحْقِيقُ هَذَا مِمَّا يُبَيِّنُ فَصْلَ النِّزَاعِ فِي أَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى: هَلْ هُوَ مُسْتَلْزِمٌ لِإِرَاهَتِهِ أَمْ لَا؟ فَهُو سُبْحَانَهُ أَمَرَ الخَلْقَ عَلَى أَلْسُنِ رُسُلِهِ بِهَا يَنْفَعُهُمْ، وَنَهَاهُمْ عَمَّا يَضُرُّهُمْ، وَلَكِنَّ مِنْهُمْ مَنْ أَرَادَ أَنْ يَخْلُقَ فِعْلَهُ، فَأَرَادَ سُبْحَانَهُ أَنْ يَخْلُقَ ذَلِكَ الْفِعْل، وَيَجْعَلَهُ وَلَكِنَّ مِنْهُمْ مَنْ أَرَادَ أَنْ يَخْلُقَ فِعْلَهُ، فَأَرَادَ سُبْحَانَهُ أَنْ يَخْلُقَ فَعِللهُ الْعِيلِهِ فَاعِلَمُ اللهِ فَعَلَى اللهِ اللهِيلِةِ فَاعَلَى اللهِيلِةِ وَعَلَى وَجْهِ الْبَيَانِ لِللهُ هُو مَصْلَحَةٌ لِلْعَبْدِ وَعَنْ مَنْ اللهَ عُرُوقَاتِ، غَيْرُ جِهَةٍ أَمْرِهِ لِلْعَبْدِ عَلَى وَجْهِ الْبَيَانِ لِللهُ هُو مَصْلَحَةٌ لِلْعَبْدِ وَعَنْ مَشَلَحَةٌ، وَهُو سُبْحَانَهُ إِذَا أَمَرَ فِرْحَوْنَ وَأَبَا لَمَبِ وَغَيْرَهُمَا بِالْإِيمَانِ، كَانَ قَدْ بَيَّنَ لَمُ مُن أَنْ يُعِينَهُمْ، بَلْ قَدْ بَيَّنَ لَمُ مُ اللهَ عُومَ مَصْلَحَةً لِلْعَبْدِ مَلَى وَجْهِ الْبَيَانِ لِلَا هُو مَصْلَحَةً لِلْعَبْدِ وَعَنْ مَا يَصْلِكُ لَهُ إِنْ اللهِ مَا يُصْلِحُهُمْ إِذَا أَمْرَ فِرْحَوْنَ وَأَبَا لَمُ مِنْ أَنْ يُعِينَهُمْ، بَلْ قَدْ يَكُونُ فِي مَا يَضَعُمُ ومَا يُصْلِحُهُمْ إِذَا فَعَلُوهُ، وَلَا يَلْزَمُ إِذَا أَمْرَهُمْ أَنْ يُعِينَهُمْ، بَلْ قَدْ يَكُونُ فِي مَا يَنْفَعُهُمْ ومَا يُصْلِحُهُمْ إِذَا فَعَلُوهُ، وَلَا يَلْزَمُ إِذَا أَمْرَهُمْ أَنْ يُعِينَهُمْ، بَلْ قَدْ يَكُونُ فِي

خَلْقِهِ هُمْ ذَلِكَ الْفِعْلَ وَإِعَانَتِهِمْ عَلَيْهِ وَجْهُ مَفْسَدَةٍ مِنْ حَيْثُ هُوَ فِعْلٌ لَهُ، فَإِنَّهُ يَعْلُقُ مَا يَخْلُقُ لِحِكْمَةٍ، وَلَا يَلْزَمُ إِذَا كَانَ الْفِعْلُ المَامُّورُ بِهِ مَصْلَحَةً لِلْمَامُّمُورِ إِذَا فَعَلَهُ مُنَ الْفِعْلُ المَامُّورُ بِهِ مَصْلَحَةً لِلْمَامُّمُورِ إِذَا فَعَلَهُ هُو، أَوْ جَعَلَ المَامُّورَ فَاعِلَا لَهُ، فَأَيْنَ جِهَةُ الْخَلْقِ مِنْ يَكُونَ مَصْلَحَةً لِلْآمِرِ إِذَا فَعَلَهُ هُو، أَوْ جَعَلَ المَامُّورَ فَاعِلَا لَهُ، فَأَيْنَ جِهَةُ الْخَلْقِ مِنْ يَكُونَ مَصْلَحَة وَمُبَيِّنًا لِمَا يَنْفَعُهُ، جِهَةِ الْأَمْرِ؟ فَالْوَاحِدُ مِنَ النَّاسِ يَأْمُرُ غَيْرَهُ وَيَنْهَاهُ مُرِيدًا النَّصِيحَة وَمُبَيِّنًا لَمِا يَنْفَعُهُ، حِهَةِ الْأَمْرِ؟ فَالْوَاحِدُ مِنَ النَّاسِ يَأْمُرُ غَيْرَهُ وَيَنْهَاهُ مُرِيدًا النَّصِيحَة وَمُبَيِّنًا لَمَا يَنْفَعُهُ، وَإِنْ كَانَ مَعَ ذَلِكَ لَا يُرِيدُ أَنْ يُعِينَهُ عَلَى ذَلِكَ الْفِعْلِ، إِذْ لَيْسَ كُلُّ مَا كَانَ مَصْلَحَتِي فِي أَنْ أَعُورِهُ لَكُونَ مَصْلَحَتِي فِي أَنْ أَعَاوِنَهُ أَنَا عَلَيْهِ، بَلْ قَدْ تَكُونُ مَصْلَحَتِي فِي أَنْ أَعَاوِنَهُ أَنَا عَلَيْهِ، بَلْ قَدْ تَكُونُ مَصْلَحَتِي إِنَا أَنْ أَمْرَهِ لِغَيْرِهِ لَعَيْرِهِ لَعَيْمِ لِنَفْسِهِ، وَإِذَا لَكُمْ رَبِعِ فَيْلِهِ لِنَفْسِهِ، وَإِذَا النَّهُ مُ فَي حَقِّ اللهُ أَوْلَى بِالْإِمْكَانِ.

قال الشيخ:

هذا الكلام يوضح ما قلنا من أنَّ الإرادة قسمان:

١ ـ إرادةٌ دينيَّةٌ شرعيَّةٌ أمريَّةٌ.

٢ ـ وإرادةٌ كونيَّةٌ قدريَّةٌ خلقيَّةٌ.

والفرق بينها أن الإرادة الكونيَّة لا بدَّ من وجود المراد فيها، فكلُّ شيءٍ أراده الله كونًا وقدرًا فلا بدَّ من وجوده، ولكن قد يجبُّه وقد لا يجبُّه، والذي يريده شرعًا ودينًا قد لا يوجد ولكنه يجبُّه، فالطَّاعات والأعمال الصَّالحة هذه أولدها الله دينًا وشرعًا من جميع الخلق، وأحبَّها منهم، ولكن قد تحصل من بعضهم وقد لا تحصل من البعض، فيقول: إنَّ الله أراد من فرعون وأبي لهبٍ أن يؤمنا، أراد ذلك دينًا وشرعًا وأمرًا، ولكن ما أراد ذلك كونًا ولا قدرًا ولا خلقًا، فلذلك لم

يُوجدِ الإيهان منهما والأعمال الصالحة، وأراد من الأنبياء وأصحابهم الإيهان دينًا وشرعًا، وأراده منهم كونًا وقدرًا فوجد، فكلُّ الأعمال الصَّالحة محبوبةٌ عند الله، وإذا وقعت فإنهًا مرادةٌ دينًا وشرعًا، ومرادةٌ كونًا وقدرًا، وكلُّ الحوادث ـ حتَّى المعاصي والكفر والمخالفات ـ فهي واقعةٌ بإرادة الله الكونيَّة القدريَّة الخلقيَّة، ولكنَّها ليست محبوبةً ولا مرضيَّة، ولو كان الله قد أرادها؛ كما قال تعالى: ﴿ إِن تَكُفُّرُوا فَإِن اللهُ عَنِيُّ عَنكُمُ فَلا يَرضَى العِبَادِهِ ٱلْكُفُرُ وَإِن تَشَكُّرُوا فَرضَهُ لَكُمُّ ﴾ [الزمر:٧]، فأخبر بأنَّه لا يرضى الكفر، ولكن يرضى الشُّكر.

وقد ذكر الشارح الأدلة من الآيات على الفرق بين الإرادتين؛ فإنَّ قوله تعالى: ﴿ فَمَن يُرِدِ اللهُ وَكُونَ أَنَه عِلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ا

لكن إذا احتج بعض العصاة، وقال: إن الله لم يُرِدْ هدايتي، فكيف أهتدي والله ما أراد هدايتي؟

نقول له: اسأل الله الهداية حتَّى يستجيب لك، وافعلِ السَّب، فإنَّ الله أعطاك قدرة، وأعطاك استطاعةً على الأسباب، وأقدرَكَ على الأسباب المحسوسة، فافعلها حتَّى تكون أسبابًا في حصول الإرادة ووجودها.

وإذا قال بعض العصاة مثلًا: هكذا أراد اللهُ منِّي هذه المعصية.

نقول: أرادها كونًا، ولم يردها شرعًا، الله تعالى أراد منك الإيهان شرعًا وأمرك به، أمر النَّاس كلّهم بأن يتّقوه وأن يؤمنوا به، وأحبّ ذلك منهم، ﴿ فَمِنْهُم مَنْ عَقَتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ ﴾ [النحل: ٣٦]، وبلا شكّ أنّ الخير دائمًا يُنسب إلى الله تعالى، وأما الشُّرور فلا يجوز نسبتها إليه؛ كما حكى الله عن مؤمني الجنّ أنبّم قالوا: ﴿ وَأَنَّا لاَندُرِى آَشَرُ أُرِيدَ بِمَن فِي ٱلْأَرْضِ آَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ﴾ والجن: ١٠]، فالإرادة هنا إرادة شرعيّة، يعني: أراد الله بهم الخير إرادة شرعيّة، والإرادة في قوله تعالى: ﴿ أُرِيدَ بِمَن فِي ٱلْأَرْضِ ﴾، إرادة كونيّةٌ.

وعلى هذا يحصل للمؤمن معرفة الفرق بين الإرادتين بأن يقول: كلَّ ما في الوجود من الحوادث فهو مرادٌ كونًا وقدرًا، ولكن قد يكون محبوبًا كالطَّاعات، وقد يكون مكرومًا كالمعاصي، وكلُّ الطَّاعات التي تحدث من أهلها فهي مرادةً ومحبوبةٌ دينًا وشرعًا؛ لأن الله تعالى أراد الإيمان من النَّاس كلِّهم دينًا وشرعًا، ولكن تحقَّق ذلك في المؤمنين بإيمانهم وأعماهم الصَّالحة، واجتمعت فيهم الإرادتان: الشرعيَّة، والقدريَّة، فإيمان المؤمنين وصلاتهم وعباداتهم مرادٌ كونًا وقَدَرًا لوجودها، ومرادةٌ دينًا وشرعًا للأمر بها ولمحبتها.

ومع ذلك فإنّ على المسلم أن يسأل ربّه الهداية؛ حتّى ييسّر له هذه الأسباب ويجعله من أهلها، فإذا قام بالأسباب وفعلها، رُجي بذلك أن يكون ممّن أراد الله تعالى هدايتَه كونًا وقدرًا، ووقّقه لذلك دينًا وشرعًا، ولا يعتمد على الواقع، ولا يعتمد على حاله التي هو عليها، ويقول: لم يُرِدْ الله هدايتي، ويستمر على الضلال والعياذ بالله وفإنّ الذين يحتجُّون بالقدر يحتجُّون به حينًا دون حين؛ لأنتهم لا يسلمون ذلك في أمورهم الدنيويَّة، بل تراهم مجدِّين ومجتهدين، بخلاف أمورهم الدينيَّة، فإنّك تراهم في أمورهم وفي معاشهم مشمِّرين، وأمورهم الدينيَّة عيتجُّون بالقدر، ويحتجُّون بأنَّ الله ما أراد منهم كذا وكذا.

فيُقال لهم: الباب واحدٌ، فإذا اجتهدتم في أمور الدنيا، فاجتهدوا في أمور الدنيا، فاجتهدوا في أمور الدِّين، والله تعالى هو الموفِّق، فمن أراد الخير والعمل الصالح أعانه الله على فِعْل ما أراد.

قال الشارح:

وَالْقَدَرِيَّةُ تَضْرِبُ مَثَلًا بِمَنْ أَمَرَ غَيْرَهُ بِأَمْرِهِ، فَإِنَّهُ لَا بُدَّ أَنْ يَفْعَلَ مَا يَكُونُ الْمُلُورُ أَقْرَبَ إِلَى فِعْلِهِ، كَالْبِشْرِ وَالطَّلَاقَةِ، وَتَهْيِئَةِ المَسَانِدِ وَالمَقَاعِدِ، وَنَحْوِ ذَلِكَ. فَيُقَالُ لُهُمْ: هَذَا يَكُونُ عَلَى وَجْهَيْنِ:

أَحَدُهُمَا: أَنْ تَكُونَ مَصْلَحَةُ الْآمِرِ تَعُودُ إِلَى الْأَمْرِ، كَأَمْرِ الْمَلِكِ جُنْدَهُ بِمَا يُؤَيِّدُ مُلْكَهُ، وَأَمْرِ الْإِنْسَانِ شَرِيكَهُ بِمَا يُصْلِحُ الْأَمْرَ الْإِنْسَانِ شَرِيكَهُ بِمَا يُصْلِحُ الْأَمْرَ الْإِنْسَانِ شَرِيكَهُ بِمَا يُصْلِحُ الْأَمْرَ الْمُشْتَرَكَ بَيْنَهُمَا، وَنَحْوِ ذَلِكَ.

النَّانِي: أَنْ يَكُونَ الْآمِرُ يَرَى الْإِعَانَةَ لِلْمَأْمُورِ مَصْلَحَةً لَهُ، كَالْأَمُو بِالْمَعُرُوفِ، وَإِذَا أَعَانَ الْمَأْمُورَ عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَى فَإِنَّهُ قَدْ عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ يُثِيبُهُ عَلَى إِعَانَتِهِ عَلَى الطَّاعَةِ، وَأَنَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ، فَأَمَّا إِذَا قُدِّرَ أَنَّ الْآمِرَ إِنَّمَا أَمَرَ الطَّاعَةِ، وَأَنَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ، فَأَمَّا إِذَا قُدِّرَ أَنَّ الْآمِرَ إِنَّمَا أَمَرَ الطَّاعَةِ، وَأَنَّهُ فِي عَوْنِ الْعَبْدِ مَا كَانَ الْعَبْدُ فِي عَوْنِ أَخِيهِ، فَأَمَّا إِذَا قُدِّرَ أَنَّ الْآمِرِ، كَالنَّاصِحِ الْمُشِيرِ اللَّمُورِ، كَالنَّاصِحِ الْمُشِيرِ وقد رأى أَنَّهُ إِذَا أَعَانَهُ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ مَصْلَحَةً لِلْآمِرِ، وَأَنَّ فِي حُصُولِ مَصْلَحَةِ المَامُورِ وقد رأى أَنَّهُ إِذَا أَعَانَهُ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ مَصْلَحَةً لِلْآمِرِ، وَأَنَّ فِي حُصُولِ مَصْلَحَةِ المَامُورِ وقد رأى أَنَّهُ إِذَا أَعَانَهُ لَمْ يَكُنْ ذَلِكَ مَصْلَحَةً لِلْآمِرِ، وَأَنَّ فِي حُصُولِ مَصْلَحَةِ المَامُورِ مَضَى الْمَدِينَةِ يَسْعَى، وَقَالَ لُوسَى: ﴿ إِلَى مَصْرَةً عَلَى الْآمِرِ، مِثْلَ الَّذِي جَاءَ مِنْ أَقْصَى المَدِينَةِ يَسْعَى، وَقَالَ لُوسَى: ﴿ إِلَى الْمَكُمُ اللّهِ مِنْ اللّهُ مِن النَّهُ مِن النَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن النَّهُ مُ أَنْ يُعْمِنَهُ عَلَى ذَلِكَ، إِذْ لُو اللَّهُ مُن مُوسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - بِالْخُرُوجِ، لَا فِي أَنْ يُعِينَهُ عَلَى ذَلِكَ، إِذْ لُو الْمَا مُوسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - بِالْخُرُوجِ، لَا فِي أَنْ يُعْمِنَهُ عَلَى ذَلِكَ، إِذْ لُو اللَّهُ الْعَرْقُ مُو مُنْ لُ هَذَا كَنْ يُعْمِنُهُ عَلَى الْمَامُ مُوسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - بِالْخُرُوجِ، لَا فِي أَنْ يُعِينَهُ عَلَى ذَلِكَ، إِذَا لَعَلَى الْمَامُ مُوسَى الْكَوْمِ اللّهُ الْمُوسَى الْمَامُ مُوسَى اللّهُ الْمَامُ الْمُوسَى الْمَامُ اللّهُ الْمُؤْمِ الْمُ الْمُعْمُ الْمُلْكُونِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمَا الْمُؤْمِ الْمُو

وَإِذَا قِيلَ: إِنَّ اللَّهَ أَمَرَ الْعِبَادَ بِمَا يُصْلِحُهُمْ، لَمْ يَلْزَمْ مِنْ ذَلِكَ أَنْ يُعِينَهُمْ عَلَى مَا أَمَرَهُمْ بِهِ، لَا سِيمًا وَعِنْدَ الْقَدَرِيَّةِ لَا يَقْدِرُ أَنْ يُعِينَ أَحَدًا عَلَى مَا بِهِ يَصِيرُ فَاعِلًا، وَإِذَا

عُلِّلَتْ أَفْعَالُهُ بِالْحِكْمَةِ، فَهِيَ ثَابِتَةٌ فِي نَفْسِ الْأَمْرِ، وَإِنْ كُنَّا نَحْنُ لَا نَعْلَمُهَا، فَلَا يَلْزَمُ إِذَا كَانَ فِي نَفْسِ الْآمْرِ أَنْ يَكُونَ فِي الْإِعَانَةِ عَلَى فِعْلِ المَامُّورِ بِهِ حِكْمَةٌ، كَانَ فِي نَفْسِ الْآمِرِ لَهُ حِكْمَةٌ فِي الْأَمْرِ أَنْ يَكُونَ فِي الْإِعَانَةِ عَلَى فِعْلِ المَامُّورِ بِهِ حِكْمَةٌ، بَلْ قَدْ تَكُونُ الْحِكْمَةُ تَقْتَضِي أَنْ لَا يُعِينَهُ عَلَى ذَلِكَ، فَإِنَّهُ إِذَا أَمْكَنَ فِي المَخْلُوقِ أَنْ يَكُونَ مُقْتَضَى الْحِكْمَةِ وَالمَصْلَحَةِ أَنْ يَأْمُر بِأَمْرٍ لِمَصْلَحَةِ المَامُورِ، وَأَنْ تَكُونَ الْحِكْمَةُ وَالمَصْلَحَةُ لَا لَمْحَلَ فِي حَقِّ الرَّبِ أَوْلَى وَأَحْرَى. لِلْآمِرِ أَنْ لَا يُعِينَهُ عَلَى ذَلِكَ، فَإِمْكَانُ ذَلِكَ فِي حَقِّ الرَّبِ أَوْلَى وَأَحْرَى.

قال الشينع:

عرفنا أنَّ المعتزلة يخالفون في أصل القاعدة، وينكرون قدرة الله على أفعال العباد مع عموم قدرة الله، فيقولون: إنَّ الله لا يقدر على أفعال العباد، ومعنى خلقه لأفعال العباد عندهم -: تهيئة الأسباب، لا أنَّه يحرِّك جوارحهم، أو أثَّه يبعث فيهم البواعث التي تباشر الأفعال.

وعقيدة المسلمين أنَّ الله تعالى هو الخالق للعبد ولما يعمل، قال تعالى: ﴿ وَاللهُ عَلَمُ كُرُ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴾ [الصافات: ٩٦]، ولكنَّ قدرة الله عامَّةٌ لكلِّ شيءٍ، وتدخل فيها أفعال العباد، ومع ذلك فلا نجعل العبد آلةً ليس له أيُّ اختيارٍ، بل له قدرةٌ وإرادةٌ، وقدرة الله وإرادته غالبةٌ على قدرة العبد وإرادته.

وبحسب تلك القدرة التي مكّنه الله بها وجعله فاعلاً بسببها يُتَاب ويُعاقب؛ حيث بها يباشر العبادُ الأفعالَ خيرًا وشرًّا، فيعصي العاصي، ويطيع المطيع، فالعبد هو المؤمن، والكافر، والبَرُّ، والفاجر، والمصلي، والصائم، أي: تُنسب إليه أفعاله؛

لأنَّه الذي باشرها، وإن كانت خلقًا لله تعالى أزليًّا.

ويبيِّن الشارح أن الآمر قد يعين المأمور وقد لا يعينه، فذكر - مثلًا -: إذا أمر الملك أحد وزرائه، فإنَّه يهيِّئ الأسباب؛ لأنَّ له مصلحةً في هذا الأمر، وهكذا أيضًا إذا أمر الملك أحد خدمه، فإنَّه يعينه ويساعده، وإذا أمر الشَّريكُ شريكه بأمرٍ فيه مصلحةٌ لها، فإنَّه يساعده، وإذا أمر السَّيِّدُ عبدَه بأمرٍ، فإنَّ ذلك الفِعْل فيه مصلحةٌ له، وفي مثل هذا يساعد الآمر المامور.

وضرب أيضًا مثلًا لمن لا يحتاج أن يساعد، وهو إذا لم يكن فيه مصلحة ، ومَثَّل بذلك الرَّجل الذي نصح موسى بقوله: ﴿ فَأَخْرُجُ إِنِّ لَكَ مِنَ ٱلتَّصِحِينَ ﴾ [القصص: ٢٠]، أمره بالخروج، وليس من مصلحته أن يساعده وأن يرحِّله ويركبه؛ لأن في ذلك مضرَّة على الآمر؛ لأنَّه من قوم فرعون، لكنه أراد أن يحذِّر موسى، فقال: ﴿ إِنَ ٱلْمَلَا يَأْتَمِرُونَ بِكَ لِيَقْتُلُوكَ ﴾ [القصص: ٢٠].

فيُقال: الله سبحانه وتعالى قد تقتضي حكمته أن يعين المؤمن على الأوامر، ويميّع له الأسباب، ويمكّنها له، ويعمل الأعمال الصّالحة، وييسّرها الله له، ويكون ذلك فضلًا منه ومنّة، وقد تقتضي حكمته أن يخذل بعض العباد، ويخلي بينهم وبين أهوائهم وبين أعدائهم، ولا يعينهم ولا يحميهم، فيعصون ويقعون في الكفر أو في مقدّمات الكفر، وذلك حكمة منه وعدلٌ، ليس بظالم لهذا ولا بجائر مع هذا، هكذا تقتضي حكمة الله، فلا اعتراض للمعتزلة والقدريّة على أفعال الله، فإنّه يفعل ما يشاء، ويضلّ من يشاء، حكمة وعدلًا ونعمة وفضلًا.

قال الشارح:

وَالمَقْصُودُ: أَنْهُ يُمْكِنُ فِي حَقِّ المَخْلُوقِ الْحَكِيمِ أَنْ يَاٰمُرْ عَيْرَهُ بِأَمْرٍ وَلَا يُعِينَهُ عَلَيْهِ، فَالْحَالِقُ أَوْلَى بِإِمْكَانِ ذَلِكَ فِي حَقِّهِ مَعَ حِكْمَتِهِ، فَمَنْ أَمَرَهُ وَأَعَانَهُ عَلَى فِعْلِ المَاٰمُورِ كَانَ ذَلِكَ المَاٰمُورُ بِهِ قَدْ تَعَلَّق بِهِ خَلْقُهُ وَأَمْرُهُ إِنَشَاءً وَخَلْقًا وَحَبَّةً، فَكَانَ مُرَادًا بِجِهَةِ الْمَنْورِ كَانَ ذَلِكَ المَاٰمُورُ قَدْ بِجِهَةِ الحَلْقِ وَمُرَادًا بِجِهَةِ الْمَنْر. وَمَنْ لَمْ يُعِنْهُ عَلَى فِعْلِ المَاْمُورِ كَانَ ذَلِكَ المَاٰمُورُ قَدْ بِجِهَةِ الحَلْقِ بِهِ خَلْقُهُ وَمَنْ لَمْ يُعِنْهُ عَلَى فِعْلِ المَاّمُورِ كَانَ ذَلِكَ المَاٰمُورُ قَدْ بَعَلَقُ بِهِ خَلْقُهُ وَمُرَادًا بِجِهَةِ الْمَالُورُ وَمَنْ لَمْ يُعِنْهُ عَلَى فِعْلِ المَاّمُورِ كَانَ ذَلِكَ المَاٰمُورُ قَدْ تَعَلَّقَ بِهِ مَمْرُهُ وَلَمْ يَتَعَلَّقُ بِهِ خَلْقُهُ وَمَنْ لَمُ يُعِنْهُ عَلَى فِعْلِ المَّامُورِ كَانَ ذَلِكَ المَالُمُ وَكُولُهُ الْمُؤْدُ وَلَا يَعْلَقُ الطَّلِقِ بِهِ وَمُعُلِعُهُ وَلَاعُمُ وَلَا عَلَقُ الطَّعْرَقِ الْمَعْوَى الطَّعْرَقِ الْمُورُ وَلَى الْمَالِمُ وَلَمْ وَعَلَيْهُ وَلَكُولِهُ الْمُعْرِعُ خَطَايَاهُ وَلَوْ المَعْرَقِ الْمُعْرَقِ الْمَعْدُ وَالْمَعَلَى الْمَعْمَةِ وَالْعُرْوَانَ . يُضَادُ خَلْقَ الطَّعْمِ اللَّي الْمُ اللَّهُ وَلِكَ كَانَ خَلْقُ طَلْمُ اللَّهُ عَلْمُ اللَّهُ وَلَا عَلَى الْمَالُ عَلَى الْمَالِحُ وَلَا عَلَى الْمُ الْمُ اللَّهُ الْمُ الْمُ الْمُ عَلَى المَالِحُ وَلِلْهُ اللَّهُ عَلَى الْمُ اللَّهُ عَلَى الْمُ اللَّهُ عَلْمُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ عَلَى الْمُ الْمُقَالِحُ وَلَى أَنْ يَعْلِلُهُ الْمُ اللَّهُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُ اللَّهُ الْمُ الْمُ الْمُ اللَّهُ الْمُ الْمُ اللَّهُ الْمُ الْمُ اللَّهُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُولُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الْمُ الْمُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُ اللَّا الْمُ اللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُ

وَتَفْصِيلُ حِكْمَةِ اللهَّ فِي خَلْقِهِ وَأَمْرِهِ، تَعْجِزُ عَنْ مَعْرِفَتِهَا عُقُولُ الْبَشَرِ. وَالْقَدَرِيَّةُ دَخَلُوا فِي التَّعطيلِ عَلَى طَرِيقَةٍ فَاسِدَةٍ: مَثَّلُوا اللَّهَ فِيهَا بِخَلْقِهِ، وَلَمْ يُنْبَتُوا جِكْمَةً تَعُودُ إِلَيْهِ.

قال الشيخ:

يمثل بهذا أنَّ حكمة الله تعالى قد تقتضي إعانة المأمور، وقد تقتضي عدم

إعانته، فالله تعالى أمر جميع البشر ـ مؤمنهم وكافرهم ـ بالتقُّوي في قوله: ﴿ يَكَأَيُّهَا أَلنَّاسُ ٱتَّقُواْ رَبَّكُمُ ﴾ [النساء: ١]، هذا الخطاب لجميع أجناس العالم، ولكن منهم من اتَّقى، ومنهم من لم يتَّقِ الله؛ فالذين اتَّقوا الله أراد الله بهم الخير، ومكَّنه لهم، وهداهم وأعانهم، فله عليهم نعمةُ الإعانة ونعمةُ الفضل، والذين لم يَّتقوه هؤلاء قد خذلهم، وخلَّى بينهم وبين أهوائهم، ولم يُعِنْهم؛ حكمةً منه وعدلًا، فهذا خَلَقَ فيه الإيمان، وهذا خَلَقَ فيه الكفر، بمعنى مكَّنه منه وأقدره عليه، ولـه الحكمـة في هذا وهذا؛ لأنَّه سبحانه خلق ضدَّين: مؤمنًا وكافرًا، وخلق دارين: جنةً ونارًا، ولا بدلكلُّ من الدَّارين من أهل يؤهَّلون لها، ولهذا يخبر تعالى بأنَّه لـو شـاء لهـدى النَّاس جميعًا، ولو شاء لـضلُّوا كلُّهـم؛ فيقول تعالى: ﴿ وَلَوْلَا أَن يَكُونَ ٱلنَّاسُ أُمَّةً وَيحِدَةً لَجَعَلْنَا لِمَن بَكُفُرُ بِٱلرَّمْنِ لِتُمُوتِهِمْ شُقُفًا مِن فِضَّةٍ ﴾ [الزخرف:٣٣]، يعني: لولا أن يكونوا كلُّهم على الكفر، لجعلنا للكفَّار هذه الأشياء، فينخدع النَّاس بهم، ويعتقدون أنَّهم خُصُّوا بذلك لشرفهم ولأهليَّتهم، فيكفرون مثلهم، وهـو واقعٌ كثرًا.

وخلق تعالى المرض والصحة، وله الحكمة في ذلك، ففي خلقه للمرض مصلحة تكمن في أنَّ المريض يشعر بالنَّلِ والضَّعف، ويتذكر فاقتَه وحاجتَه ومسكنتَه وتعلَّق قلبُه بربِّه، فيدعوه ويستكين إليه، وإذا كان دائمًا في صحَّةٍ وفي نعمة ورفاهية ونشاطٍ وثروةٍ وشهراتٍ متتابعة، فإنَّه لا يأمن أن يأخذه الأَشَرُ والكبرياء والإعجاب بالنَّفس، ويكون منطلقًا إلى الكفر والمعاصي؛ كما هو

الواقع، ولهذا يخبر تعالى بأنَّه لو وَسَّعَ على النَّاس لتجبَّروا، قال تعالى: ﴿ وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزِقَ لِعِبَادِهِ عَلَى النَّاسُ لِتجبّروا، قال تعالى: ﴿ وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرّزِقَ وَأَتْمَهُ عَلَيْهُم ؟ ﴿ لَبَغَوا فِي الأَرْضِ ﴾ الشورى: ٢٧]، يعني: لتكبّروا وتجبّروا.

فبذلك نَصرف أنَّه كما خلق هؤلاء واختارهم مؤمنين، خلق هؤلاء وجعلهم كافرين، فله الحكمة في خلق هذين الضَّدِّين، كما خلق المرض وخلق الصَّحَّة.

قال الطحاوي:

لَا تَبْلُغُه الأَوْهَامُ، وَلَا تُدْرِكُهُ الأَفْهَامُ.

قال الشارح:

قال الشيخ:

يعتقد السلمون أنَّ ربَّهم سبحانه وتعالى موصوفٌ بصفات الكهال، منزَّه عن صفات النَّقص، ويعتقدون أنَّه ليس كمثله شيءٌ وهو السَّميع البصير، وأنَّهم

لا يستطيعون معرفة كيفيَّة صفاته ولا كُنهها، ولا كُنه ذاته، ويقولون: الله أعلم بكيفيَّة صفاته وبكيفيَّة أفعاله، فلا يجوز أن يُسألَ عنه بكيف؛ كما قال الإمام مالك رحمه الله للسئل عن الاستواء: «الاستواء معلوم، والكيف مجهول»(۱). يعني: الكيفيَّة التي هو عليها، وكيفية الاستواء، ونحو ذلك.

وهذا أيضًا يُقال في سائر الصّفات؛ كصفة النُّزول، والمجيء، والعلو، والعخص، والرَّحة، والمحبَّة ... وما أشبهها، يعتقد المسلمون أنَّها ثابتة، ولكن يعجزون عن إدراك كيفيَّتها، فكيفيَّة ذات الله وكيفيَّة صفاته لا يستطيع أن يدركها فَهُمَّ، ولا يتخيَّلها وَهُمَّ، لو فكر الإنسان بفكره لما استطاع أن يصل إلى كيفيَّة الخالق، فقد عجز العباد عن إدراك أقرب شيء إليهم، وهي الأرواح التي تحيابها الأجساد، فلم يستطيعوا أن يدروا ما كيفيَّتها، قال تعالى: ﴿ وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ الرُّوجَ مَنْ أَمْرِ رَبِي وَمَا أُوتِيتُم مِّنَ الْعِلْمِ إِلَا قَلِيلًا ﴾ [الإسراء: ١٥٥].

وقد أخبر الله تعالى أن الملائكة من خلقه، ونحن نؤمن بهم وإن لم نرهم، ولا ندري ممَّا خُلقوا، ولا ندري كيفيَّة خَلْقِهم، خَلَقَهم الله تعالى لعبادته، ولكن ما ترتيبهم وما أعضاؤهم وما أجسادهم؟ الله أعلم بذلك.

وهكذا إذا أخبرنا الله تمالي بوجود الشياطين، وأخبر النَّبيُّ ﷺ بأنَّ «النَّسْطَانَ

⁽١) أخرجه اللالكائي في أصول اعتقاد أهل السنة (٣/ ٣٩٨)، والبيهقي في الأسماء والصفات (٢/ ١٥٠)، وأبو نعيم في الحلية (٦/ ٣٢٥)، وذكره الذهبي في العلو (ص١٣٩).

يَجْرِي من الْإِنْسَانِ بَجْرَى الدَّمِه (۱)، ولكن لاندري ما كيفيَّة هذا الشَّيطان، ولا مثاله، ولا وزنه، ولا غير ذلك، وأخبرنا الله تعالى بوجود الجن، وأنهم ينفذون في الإنسان، وأنَّه م يدخلون في الأرض، وحُكيت عنهم الأقوال، وسُمعوا وشُوهدوا، ومع ذلك لا ندري ما هيَّتهم، ولا كيفيَّة خلقهم.

وإذا عجزنا عن هؤلاء، فعَجْز الإنسان عن كيفيَّة وماهيَّة الرَّبِ تعالى بطريق الأولى، فما عليه إلَّا أن يستسلم لهذا الكون، يعرف أنَّ هذا الكون الذي هو هذا الوجود لا بدَّ له من مكوِّن، وأن ذلك المكوِّن الذي كونَّ هذه الكائنات ـ أجرامها وأعلامها، وعلويَّا وسفليها ـ هو الواحد الأحد، وحده لا شريك له، وهو الذي لا تبلغه الأفهام، ولا تتوهمه الأوهام، ولا تدركه العقول، ﴿ وَلا يُحِطُونَ مِشَيْءٍ مَنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَكَاءً ﴾ [البقرة: ٥٥ ٢]، ولا يوصف إلاَّ بما وصف به نفسه على وجه الكمال؛ كما في الآيات التي ذُكرت، فإنَّ الله وصف نفسه بهذه الصفات؛ ليُعْتَقَد أنَّه الإله الحقُّ، وأنَّه ربُّ الأرباب، وأنَّه الخالق البارئ المصوِّر، وأنَّه الملك القدُّوس السَّلام، وأنَّه الحيُّ القيُّوم، الذي لا تأخذه سِنةٌ ولا نومٌ ... إلى آخر معنى الآيات وغيرها.

⁽١) أخرجه البخاري (٢٠٣٨)، ومسلم (٢١٧٥) من حديث صفية بنت حيي رضي الله عنها.

تعليقات على شرح الطحاوية

قال الطحاوي:

وَلَا يُشْبِهُ الْأَنَامِ.

قال الشارح:

هَذَا رَدُّ لِقَوْلِ المُشَبِّهَةِ، الَّذِينَ يُشَبِّهُونَ الخَالِقَ بِالمَخْلُوقِ، سُبْحَانَهُ وَتَعَالَ، قَالَ عَرَّ وَجَلَّ .: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْ مَ مُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [السورى: ١١]، وَلَيْسَ الْمُرَادُ نَفْيَ الصِّفَاتِ كَمَا يَقُولُ أَهْلُ الْبِدَعِ، فَمِنْ كَلَامٍ أَبِي حَنِيفَةَ . رَحِمَهُ اللَّهُ . وَلَيْسَ الْمُرَادُ نَفْيَ الصِّفَاتِ كَمَا يَقُولُ أَهْلُ الْبِدَعِ، فَمِنْ كَلَامٍ أَبِي حَنِيفَةَ . رَحِمَهُ اللَّهُ . وَلَيْسَ المُرَادُ نَفْيَ الصَّفَاتِ كَمَا يَقُولُ أَهْلُ الْبِدَعِ، فَمِنْ كَلَامٍ أَبِي حَنِيفَةَ . رَحِمَهُ اللَّهُ . فِي «الْفِقْهِ الْأَكْبَرِ»: لَا يُشْبِهُ شَيْعًا مِنْ خَلْقِهِ، ولَا يُشْبِهُهُ شَيْءٌ مِنْ خَلْقِهِ. ثُمَّ قَالَ بَعْدَ وَلِي الْفَقْهِ الْأَكْبَرِهِ: لَا يُشْبِهُ شَيْعًا مِنْ خَلْقِهِ، ولَا يُشْبِهُهُ شَيْءٌ مِنْ خَلْقِهِ. ثُمَّ قَالَ بَعْدَ وَلِي اللّهُ الْمُ اللّهُ عَلْمُ اللّهُ عَلَى مَعْدَمُ لَا كَمِلْمِنَا، وَيَقْدِرُ لَيْنَا . انْتَهَى ('). لَا كَوْلُونَا اللّهُ الْمُعْلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُعْلَمُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللللهُ الللّهُ الللللهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللهُ اللللهُ الللّهُ اللللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ اللللهُ الللّهُ اللللهُ الللهُ اللللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللّهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ ال

وَقَالَ نُعَيْمُ بْنُ حَمَّادٍ: مَنْ شَبَّهَ اللَّهَ بِشَيْءٍ مِنْ خَلْقِهِ فَقَدْ كَفَرَ، وَمَنْ أَنْكَرَ مَا وَصَفَ اللَّهُ بِهِ نَفْسَهُ فَقَدْ كَفَرَ، وَلَيْسَ فِيهَا وَصَفَ اللَّهُ بِهِ نَفْسَهُ وَلَا رَجُعِ لُهُ تَشْبِيهُ (٢).

وَقَالَ إِشَحَاقُ بْنُ رَاهْوَيْهِ: مَنْ وَصَفَ اللَّهَ بشيء فَشَبَّهَ صِفَاتِهِ بِصِفَاتِ أَحَدٍ مِنْ خَلْقِ اللَّه بشيء فَشَبَّهَ صِفَاتِهِ بِصِفَاتِ أَحَدٍ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ فَهُوَ كَافِرٌ بِاللهِ الْمَظِيمِ (").

⁽١) انظر: الفقه الأكبر، بشرح د. محمد الخميس (ص٢٤، ٢٤).

⁽٢) أخرجه اللالكائي في أصول اعتقاد أهل السنة (٣/ ٥٣٢)، وابن عساكر في تاريخ دمشق (٢/ ٥٣٢).

⁽٣) أخرجه اللالكائي في أصول اعتقاد أهل السنة (٣/ ٥٣٢).

وَقَالَ: علامَةُ جَهْمٍ وَأَصْحَابِهِ دَعْوَاهُمْ عَلَى أَهْلِ السُّنَّةِ وَالْجَمَاعَةِ مَا أُولِعُوا بِهِ مِنَ الْكَذِب: أَنَّهُمْ مُشَبِّهَةٌ، بَلْ هُمُ المُعَطِّلَةُ (١).

وَكَذَلِكَ قَالَ خَلْقٌ كَثِيرٌ مِنْ أَئِمَّةِ السَّلَفِ: عَلَامَةُ الجَهْمِيَّةِ تَسْمِينُهُمْ أَهْلَ السُّنَةِ مُشَبِّهَةً (''). فَإِنَّهُ مَا مِنْ أَحَدِ مِنْ نُفَاةِ شَيْءٍ مِنَ الْأَسْمَاءِ وَالصِّفَاتِ إِلَّا يُسَمِّي المُثْبِتَ هَا مُشَبِّهًا، فَمَنْ أَنْكَرَ أَسْمَاءَ اللَّهِ بِالْكُلِّيَةِ مِنْ غَالِيَةِ الزَّنَادِقَةِ: الْقَرَامِطَةِ وَالْفَلَاسِفَةِ، مُشَبِّهًا، فَمَنْ أَنْكَرَ أَسْمَاءَ اللَّهِ بِالْكُلِّيَةِ مِنْ غَالِيَةِ الزَّنَادِقَةِ: الْقَرَامِطَةِ وَالْفَلَاسِفَةِ، وَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ لَا يُقَالُ لَهُ: عَالِمٌ وَلَا قَادِرٌ، يَزْعُمُ أَنَّ مَنْ سَلَّاهُ بِذَلِكَ فَهُو مُشَبِّهُ؛ لِأَنَّ وَقَالَ: هِو جَبُ الِاشْتِبَاةِ فِي مَعْنَاهُ، وَمَنْ أَثْبَتَ الِاسْمَ وَقَالَ: هُو جَبُ الِاشْتِبَاةِ فِي مَعْنَاهُ، وَمَنْ أَثْبَتَ الإسْمَ وَقَالَ: هُو جَبُ الإَسْمِ يُوجِبُ الإِسْتِبَاةِ فِي مَعْنَاهُ، وَمَنْ أَثْبَتَ الإِسْمَ وَقَالَ: هُو جَبُ الإَسْمِ يُوجِبُ الإَسْمِ يُوجِبُ الإَسْمِ يُوجِبُ الإَسْمِ يُوجِبُ الإَسْمِ يُوجِبُ الإَسْمِ وَمَنْ أَنْبَتَ الإَسْمَ وَقَالَ: هِنَ عَلَامُ مَنْ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ عَالِمٌ حَقِيقَةً، قَادِرٌ حَقِيقَةً، فَهُ وَ مُشَبِّةٌ، وَهَا أَنَّ مَنْ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ عَلِمٌ عَلِيهُ وَلَا قُدْرَةُ، وَلَا كَلَامٌ وَلَا كَلَامٌ وَلَا كَلَمْ مُ اللَّهُ وَلَا عُبَلَةٌ وَلَا كَلَامٌ وَلَا كَلَامٌ وَلَا عَبَلَةً وَلَا كَالَامٌ اللَّهُ اللَّهُ مُشَامِّةٌ، وَإِنَّهُ مُجَمِّةٌ، وَإِلَا لَكُمْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مُشَامِّةٌ، وَإِنَّهُ مُجَمِّةً مُ قَالَ لِيْ أَنْ أَنْ مَنْ قَالَ لِينَ أَنْ مُنْ اللَّهُ مُشَامًةً وَإِنَّهُ مُعَلِيهِ الْقَالَ لَوْ اللَّهُ السَّالَةُ وَلَا عَالَ إِلَى اللَّهُ اللَهُ اللَّهُ الللِهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَه

وَهَذَا كُتُبُ نُفَاةِ الصِّفَاتِ . مِنَ الجَهْمِيَّةِ وَالمُعْتَزِلَةِ وَالرَّافِضَةِ وَنَحْوِهِمْ . كُلُّهَا

⁽١) أخرجه اللالكائي في أصول اعتقاد أهل السنة (٣/ ٥٣٢).

⁽۲) أخرج الإمام الحافظ أبو زكريا يحيى بن عبد الوهاب بن الإمام أبي عبد الله ابن منده، بسنده عن وكيع بن الجراح - رحمه الله - أنه قال: "من علامة الجهمية أن يسموا أصحاب الحديث مشبهة". وقال الإمام أبو زكريا: "وكذلك قال عبد الله بن المبارك، ووهب بن جرير، وعاصم النبيل، وأحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه، وقتيبة بن سعيد، وعتبة بن وهب، وحرب بن إسهاعيل، وأبو مسعود الرازي، وأبو حاتم الرازي، وأبو زرعة الرازي، وبشر بن الوليد، وعبدالله بن محمد بن النعمان، وغيرهم من أثمة الدين رحمة الله عليهم أجمعين". انظر: جزء فيه ذكر أبي القاسم الطبران (ص٣٥٦).

مَشْحُونَةٌ بِتَسْمِيةٍ مُثْبِتِي الْصِّفَاتِ مُشَبِّهَةً وَجُسِّمَةً، وَيَقُولُونَ فِي كُتُبِهِمْ: إِنَّ مِنْ جُمُّلَةِ اللَّجَسِّمَةِ قَوْمًا يُقَالُ لَهُ: مَالِكُ بْنُ أَنْسٍ، وَقَوْمًا اللَّجَسِّمَةِ قَوْمًا يُقَالُ لَهُ: مَالِكُ بْنُ أَنْسٍ، وَقَوْمًا يُقَالُ لَهُ مُ الشَّافِعِيَّةُ، يُنْسَبُونَ إِلَى رَجُلٍ يُقَالُ لَهُ: مُحَمَّدُ بْنُ إِدْرِيسَ!! حَتَّى الَّذِينَ يُقَالُ لُهُمُ الشَّافِعِيَّةُ، يُنْسَبُونَ إِلَى رَجُلٍ يُقَالُ لَهُ: مُحَمَّدُ بْنُ إِدْرِيسَ!! حَتَّى الَّذِينَ يُقَالُ لُهُمُ الشَّافِعِيَّةُ، يُنْسَبُونَ إِلَى رَجُلٍ يُقَالُ لَهُ: مُحَمَّدُ بْنُ إِدْرِيسَ! حَتَّى اللّذِينَ يُقَالُ لُهُمُ الشَّافِعِيَّةُ، يُنْسَبُونَ إِلَى رَجُلٍ يُقَالُ لَهُ: مُحَمَّدُ بْنُ إِدْرِيسَ! حَتَّى اللّذِينَ الْفَرْآنَ مِنْهُمْ، كَعَبْدِ الجَبَّارِ، وَالزَّخُشِرِيِّ، وَخَيْرِهِمَا، يُسَمُّونَ كُلَّ مَنْ أَثْبَتَ يُفَعِينَ الطَّفَواتِ وَقَالَ بِالرُّوْيَةِ مُشَبِّهًا. وَهَذَا الْإِسْتِعْمَالُ قَدْ خَلَبَ عِنْدَ الْمُنَا مِنْ الطَّوَائِفِ. وَقَالَ بِالرُّوْيَةِ مُشَبِّهًا. وَهَذَا الْإِسْتِعْمَالُ قَدْ خَلَبَ عِنْدَ الْمُنَاتِ مِنْ خَالِبِ الطَّوَائِفِ.

قال الشيخ:

من عقيدة أهل السُّنَّة أنَّهم إذا أثبتوا الصِّفات نفوا التَّشبيه، فيقولون: نثبت لله الصِّفات، ولكن صفاته لا تشبه صفات المخلوق. كما أنَّهم يثبتون لله أفعالًا، ويقولون: لا تشبه أفعال العباد. فيثبتون ـ مثلًا ـ صفة اليد والوجه كما أثبتها الله لنفسه، ويقولون: لله يدُ لا كأيدي المخلوقين، ولله وجهٌ لا كوجوه المخلوقين، وما أشبه ذلك.

وكذلك في صفات الأفعال يثبتون أنَّ الله تعالى يحبُّ، ويكره، ويَسْخَط، ويغضب، ويرضى، وما أشبه ذلك، ويقولون: إنَّ هذه أفعالٌ حقيقيَّةُ، ولكن ليس كغضب المخلوق، ولا كرضا المخلوق، وصا أشبه ذلك، ويثبتون أنَّ الله يسمع ويبصر، ويقولون: ليس كسمع المخلوق ولا كبصره؛ وذلك لأنَّه فرقٌ كبيرٌ بين ما يُثبَت للمخلوق، فسمع المخلوق مثلًا لا يُدرِك إلاّ الأصوات القريبة، وسمع المخلوق تشتبه عليه القريبة، وسمع المخلوق تشتبه عليه

الأصوات، فلو تكلَّم عنده خمسة في حينٍ واحدٍ لما فهم ما يقوله واحدٌ منهم، أما الخالق عز وجل فلا يشغله شأنٌ عن شأنٍ، بل يسمع الكل، ولا تغلِّطه كثرة السؤّال مع اختلاف اللَّغات وتفنُّن المسائل.

كذلك البصر، فالمخلوق لا يخرق بصره الحيطان ونحوها، ولا يبصر في الظُّلهات، أما الخالق ـ سبحانه وتعالى ـ فيبصر كلَّ شيءٍ ولا يخفى عليه شيءٌ، فيبصر النَّملة الصغيرة في حنادس (١) الظُّلم؛ أين هذا من هذا ؟!

وذكر الشارح أنَّ كثيرًا من نفاة الصِّفات يسمُّون من أثبتها: مشبَّهةً، مع أنَّنا نصرِّح بنفي التَّشبيه، فيقولون: إنَّكم إذا قلتم: إنَّ الله على العرش، فإنَّكم مشبِّهةٌ، وإذا قُلتم: إنَّ الله له له سمعٌ وله بصرٌ، فأنتم مشبِّهةٌ ... وما أشبه ذلك.

وهذا خطأ من الفعل والقول، كيف يصير أهل السُّنَّةُ مشبِّهةً مع نفيهم للتَّشيه ؟! .

لكنَّ أولئك النَّفاة يظنُّون أنَّ مجرَّد الإثبات تشبيهُ، يقولون: مجرَّد إثبات فعلٍ يوجد للخالق والمخلوق يسمع، فقد شبّهت. وليس الأمر كذلك! فهناك فرق بين السَّمَعَيْن.

ويقولون: إذا قُلت: إنَّ لله يدًا وللمخلوق يدًا؛ فقد شبَّهت.

⁽١) حَنادِس: جمع حِنْدِس: وهو الليلُ الشديدُ الظُّلْمَة، رمنه حـديث: «في لَيْلَةٍ ظَلْمَاءَ حِنْدِسٍ»، أي: شديدةِ الظُّلْمَة. انظر: لسان العرب (٦/ ٥٨). والحديث أخرجه أحمد (٣/ ١٩٠).

نقول: كلّا، ليس كذلك، فرقٌ بين اليدين، فكلٌ تناسبه صفته، كما إذا قلتم أنتم يا معتزلة مثلًا: للخالق ذاتٌ وللمخلوق ذاتٌ، إذًا يلزمكم - على قولكم - أن تصيروا مشبّهين؛ وإذا قلتم: إنَّ الخالق موجودٌ والمخلوق موجودٌ، يلزمكم أن تصيروا مشبّهين، فكيف ترموننا بالتّشبيه مع نفينا له؟!.

وذكر الشارح أيضًا أن كل من نفى شيئًا سمَّى المثبت له مشبِّهًا، فالباطنيَّة وغلاة القرامطة ينفون الأساء والصِّفات كُلَّها، ولا يثبتون أسماءً ولا صفات لله تعالى، فمن أثبتها عندهم يُسمَّى مشبِّهًا.

وهناك فرقة يثبتون الأسماء وينفون الصّفات، ولا يجعلون لله صفاتٍ تؤخذ من تلك الأسماء، فيقولون: سميع بلا سمع، بصيرٌ بلا بَصَرٍ، عليمٌ بلا علم، قديرٌ بلا قدرة - تعالى الله عن قولهم - فيسمُّون مشبهًا كل من أثبت أنَّ الله يسمع ويبصر ... إلخ، مع أنَّ الذين يثبتونها يقولون: لا تشبه صفات المخلوق.

وهناك من المعتزلة من ينفي الصِّفات، فينفون القدرة والعلم والكلام وما أشبهها، وينفون أنَّ الله تعالى يُرى، ويزعمون أنَّ مَن أثبت شيئًا من ذلك؛ فإنَّه مشبِّه، ومنهم من المفسِّرين الزَّخشريِّ صاحب تفسير «الكشاف»، فإنَّه معتزليًّ، وهو عِنَّن يقول بخلق القرآن، وبأنَّ الله لا يُرى في الآخرة.

ولَيًا كان أهل السُّنَّة يقولون: إنَّ الله تعالى يُرى بلا كيفٍ، أو أَنَّه ينزل بلا كيفٍ، أو أَنَّه ينزل بلا كيفٍ، أو أَنَّه استوى على العرش بلا كيفٍ، لم يوافقهم على ذلك، وادَّعى أنَّهم

مشبِّهةٌ بهذا الفعل، ونقل في ذلك عن بعض العدلية قوله(١):

جَمَاعَةٌ مُسَمَّوْا هَـواهُمْ سُنَّة وَجَمَاعَةٌ مُسْرٌ لَعَمْرِي مُوكَفَـه قَـدُ شَبَّهُوهُ بِخَلْقِـهِ وَتَخَوَّفُـوا شَنْعَ الْوَرَىٰ فَتَسَتَّرُوا بالبَلكَفَه يعني: تستَّروا بقولهم: بلاكيف، وإلَّا فقد شبَّهوه ـ تعالى الله عن قوله ـ وهكذا أيضًا إنكارهم لجميع الصِّفات.

وأمًّا عبدالجبَّار، فهو من المعتزلة المتقدمين.

وبلا شكّ أنَّ مثل هؤلاء لا يُلتفت إليهم، ولو انتشرت مع الأسف كتبهم، ولو حققت، ولو حققت، ولو قدِّستْ، ولو وُجدت تُباع في المكتبات الكبيرة والصغيرة، فلا يُغترُّ بها. فمثلًا الكتاب الكبير المسمى بـ «المغني» الذي هو أكبر مؤلَّف للمعتزلة وهو من تأليف القاضي عبدالجبَّار مطبوع في عدَّة مجلَّدات، ومحققًّ ومعتنى به، وهو مع ذلك في نصر هذا المذهّب الباطلَّ، وله كتاب في مجلَّدين أيضًا مطبوع اسمه «متشابه القرآن»، تَتبَّع فيه آيات الصّفات، وحرَّفها وصرفها عن ظاهرها، ومع ذلك زعم أنَّه أجاب عمَّا هو متشابه، وهو في الحقيقة خلَّط في هذا الكتاب، فلا يُغترُّ بكتبه، وله أيضًا كتاب في أصول المعتزلة التي هي الأصول الكتاب، فلا يُغترُّ بكتبه، وله أيضًا كتاب في أصول المعتزلة التي هي الأصول الخمسة، وأشباه ذلك في كتبهم الموجودة المطبوعة، فلا يُغترُّ بهم، وفي كتب أهل السُّنة غنيةٌ وكفايةٌ.

⁽١) انظر: الكشاف (٢/ ١٤٨).

قال الشارح:

وَلَكِنَّ المَشْهُورَ مِنِ اسْتِعْمَالِ هَذَا اللَّفْظِ عِنْدَ عُلَمَاءِ السُّنَّةِ المَشْهُورِينَ: أَنَّهُمْ لَا يُرِيدُونَ بِنَفْيِ التَّشْبِيهِ نَفْيَ الصِّفَاتِ، وَلَا يَصِفُونَ بِهِ كُلَّ مَنْ أَثْبَتَ الصِّفَاتِ، بَلْ مُرَادُهُمْ أَنَّهُ لَا يُشْبِهُ المَخْلُوقَ فِي أَسْمَائِهِ وَصِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ، كَمَا تَقَدَّمَ مِنْ كَلَامٍ أَبِي مُرَادُهُمْ أَنَّهُ لَا يُعْلَمُ لَا كَعِلْمِنَا، وَيَقْدِرُ لَا كَقُدْرَتِنَا، وَيَرَى لَا كَرُوْيَتِنَا، وَهَذَا مَعْنَى حَنِيفَةَ: أَنَّهُ تَعَالَى يَعْلَمُ لَا كَعِلْمِنَا، وَيَقْدِرُ لَا كَقُدْرَتِنَا، وَيَرَى لَا كَرُوْيَتِنَا، وَهَذَا مَعْنَى حَنِيفَةَ: أَنَّهُ تَعَالَى يَعْلَمُ لَا كَعِلْمِنَا، وَيَقْدِرُ لَا كَقُدْرَتِنَا، وَيَرَى لَا كَرُوْيَتِنَا، وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ لَيْسَ كُمِثْلِيء شَى الْمُسْتِعُ الْبَصِيعُ ٱلْمَعِيعُ الْمَعِيمُ ﴾ [الشورى: ١١]، فَنَفَى الْمِشْلَ وَأَنْبَتَ الوصف.

وَسَيَأْتِي فِي كَلَامِ الشَّيْخِ إِنْبَاتُ الْصِّفَاتِ، تَنْبِيهًا عَلَى أَنَّهُ لَيْسَ نَفْيُ التَّشْبِيهِ مُسْتَلْزِمًا لِنَفْي الصِّفَاتِ.

وَمِمَّا يُوَضِّحُ هَذَا: أَنَّ الْعِلْمَ الْإِلْحِيَّ لَا يَجُوزُ أَنْ يُسْتَدَلَّ فِيهِ بِقِيَاسٍ تَمْثِيلِيِّ يَسْتَوِي فِيهِ الْأَصْلُ وَالْفَرْعُ، وَلَا بِقِيَاسٍ شُمُولِيٍّ يَسْتَوِي أَفْرَادُهُ، فَإِنَّ اللهَّ سُبْحَانَهُ لَيْسَ كَمِثْلِهِ فِيهِ الْأَصْلُ وَالْفَرْعُ، وَلَا بِقِيَاسٍ شُمُولِيٍّ يَسْتَوِي أَفْرَادُهُ، فَإِنَّ اللهَّ سُبْحَانَهُ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ، فَلَا يَجُوزُ أَنْ يُمثَل مِفِر وَفَل يَجُورُ أَنْ يَدْخُلَ هُو وَغَيْرُهُ تَحْتَ قَضِيَّةٍ كُلِيَّةٍ يَسْتَوِي أَفْرَادُهَا. وَلِهَذَا لَيَّا سَلَكَتْ طَوَائِفُ المُتَفَلْسِفَةِ وَالْتَكَلِّمَةِ مِثْلَ هَذِهِ الْأَقْيِسَةِ فِي يَسْتَوِي أَفْرَادُهَا. وَلَهَذَا لَيَّا سَلَكَتْ طَوَائِفُ المُتَفَلْسِفَةِ وَالْتَكَلِّمَةِ مِثْلَ هَذِهِ الْأَقْيِسَةِ فِي الطَالِبِ الْإِلْهِيَّةِ، لَمْ يَصِلُوا بِهَا إِلَى الْيَقِينِ، بَلْ تَنَاقَضَتْ أَدِلَّتُهُمْ، وَعَلَبَ عَلَيْهِمْ بَعْدَ التَنَاهِي الْإِلْهِيَةِ، لَمْ يَصِلُوا بِهَا إِلَى الْيَقِينِ، بَلْ تَنَاقَضَتْ أَدِلَّتُهُمْ، وَعَلَبَ عَلَيْهِمْ بَعْدَ التَنَاهِي الْمِهْ فَي الْخَيْرَةُ وَالْإِضْطِرَابُ، لِمَا يَرُونَهُ مِنْ فَسَادِ أَدِلَّتِهِمْ أَوْ تَكَافِيهَا.

وَلَكِنْ يُسْتَعْمَلُ فِي ذَلِكَ قِيَاسُ الْأَوْلَى، سَوَاءً كَانَ تَمْشِيلًا أَوْ شُمُولًا، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَلِلَّهِ الْمَمْثُلُ ٱلْأَقُلُ ﴾ [النحل: ٦٠]، مِشْلَ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ كُلَّ كَمَالٍ ثبت لِلْمُمْكِنِ أَوْ لِلْمُحْدَثِ لَا نَقْصَ فِيه بِوَجْهِ مِنَ الْوُجُوهِ - وَهُوَ مَا كَانَ كَمَالًا لِلْوُجُورِ و

غَيْرَ مُسْتَلْزِم لِلْعَدَم بِوَجْهِ. فَالْوَاجِبُ الْقَدِيمُ أَوْلَى بِهِ.

وَكُلُّ كَمَالٍ لَا نَقْصَ فِيهِ بِوَجْهٍ مِنَ الْوُجُوهِ ثَبَتَ نَوْعُهُ لِلْمَخْلُوقِ وَالمَرْبُوبِ المُدَبَّرِ، فَإِنَّمَا اسْتَفَادَهُ مِنْ خَالِقِهِ وَرَبِّهِ وَمُدَبِّرِهِ، وَهُوَ أَحَقُّ بِهِ مِنْهُ.

وَأَنَّ كُلَّ نَقْصٍ وَعَيْبٍ فِي نَفْسِهِ . وَهُو مَا تَضَمَّنَ سَلْبَ هَذَا الْكَمَالِ . إِذَا وَجَبَ نَفْيُهُ عَنْ شَيْءٍ مِنْ أَنْوَاعِ اللَّحْلُوقَاتِ وَاللَّمْكِنَاتِ وَاللَّحْدَثَاتِ، فَإِنَّهُ يَجِبُ نَفْيُهُ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى بِطَرِيقِ الْأَوْلَى.
الرَّبِّ تَعَالَى بِطَرِيقِ الْأَوْلَى.

وَمِنْ أَعْجَبِ الْعَجَبِ الْعَجَبِ أَنَّ مِنْ عُلَاةٍ نُفَاةِ الصَّفَاتِ الَّذِينَ يَسْتَلِلُّونَ بِهَذِهِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ عَلَى نَفْيِ الصَّفَاتِ أَو الْأَسْمَاء، وَيَقُولُونَ: وَاجِبُ الْوُجُودِ لَا يَكُونُ كَذَا وَلَا يَكُونُ كَذَا وَهُمَ عَلَى ذَلِكَ بَعْضُ مَنْ وَيَوافِقُهُمْ عَلَى ذَلِكَ بَعْضُ مَنْ يُطلِقُ هَذِهِ الْعِبَارَة ، وَيُروق عَنِ النَّبِي عَيْكَة أَنَّهُ قَالَ: «تَخَلَقُوا بِأَخْلَاقِ الله» (١) ، فَإِذَا كَانُوا يَنفُونَ الصَّفَاتِ، فَيأَيِّ شَيْءٍ يَتَخَلَّقُ الْمَبْدُ عَلَى زَعْمِهِمْ ؟! وَكَمَا أَنَّهُ لَا يُشْبِهُ فَي عَن النَّهِ مَن عَلْوقَاتِهِ ، لَكِنَّ المُخَالِفَ فِي هَذَا كَانُوا يَنفُونَ الصَّفَاتِ، فَيأَيِّ شَيْءٍ يَتَخَلَّقُ الْمَبْدُ عَلَى زَعْمِهِمْ ؟! وَكَمَا أَنَّهُ لَا يُشْبِهُ فَي عَن عَلَى النَّهُ اللهُ عَلَى وَعُلِقَ اللهُ ا

وَنَفْيُ مُشَابَهَةِ شَيْءٍ مِنْ نَخْلُوقَاتِهِ لَهُ، مُسْتَلْزِمٌ لِنَفْيِ مُشَابَهَتِهِ لِشَيْءٍ مِنْ خَخْلُوقَاتِهِ؛

⁽۱) لم أقف عليه من قول النبي على في في اطلعت علبه من كتب السنة، وروى نحوه أبو نعيم في الحلية (٩/ ٣٥١) عن ذي النون المصري، وذكره ابن القيم في مدارج السالكين (٣/ ٢٤١) وقال: «أثرٌ باطلٌ».

٤١٣ 📜

فَلِذَلِكَ اكْتَفَى الشَّيْخُ - رَحِمَهُ اللَّهُ - بِقَوْلِهِ: (وَلَا يُشْبِهُ الْأَنَّامَ)، وَالْأَنَّامُ: النَّاسُ، وَقِيلَ: كُلُّ ذِي رُوحٍ، وَقِيلَ: الثَّقَلَانِ. وَظَاهِرُ قَوْلِهِ نَعَالَى: ﴿ وَٱلْأَرْضَ وَضَمَهَ لَالْأَنَامِ ﴾، كُلُّ ذِي رُوحٍ، وَقِيلَ: الثَّقَلَانِ. وَظَاهِرُ قَوْلِهِ نَعَالَى: ﴿ وَٱلْأَرْضَ وَضَمَهَ لَالْآنَامِ ﴾، يَشْهَدُ لِلْأَوَّلِ أَكْثَرَ مِنَ الْبَاقِي. وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

قال الشيغخ:

مؤلّف المتن الإمام أبوجعفر الطحاوي ـ رحمه الله ـ عمّن يقول بإثبات الصّفات، ومن المعلوم أنَّ مَن أثبت الصّفة لا يقول بنفيها مع كونه يصرّح بنفي التَّشبيه، فالطّحاويُّ يُثبت صفات الأفعال؛ كالكلام، والعلم، والقدرة ... وما أشبهها، وإذا كان يثبتها فقد صرَّح هنا بأنَّه ينفي عنها مشابهة المخلوقات، وبذلك يُعلم أنَّه لا تناقض بين إثبات الصّفات ونفي التَّشبيه، ونحن ـ أهل السُّنَّة ـ نثبت أنَّ الله تعالى موصوفٌ بصفات الكال، وأنَّ مرجعها إلى خبره عن نفسه وخبر رسله عنه، ونعتقد ـ مع ذلك ـ أنَّها تختصُّ به، وأنَّ صفات الخالق لا تشبه غيرها، كانَّ صفات الخالق، ويعتقد أيضًا المسلمون كانً الله تعالى موصوفٌ بكلِّ كهالٍ؛ كها في قوله تعالى: ﴿ وَلِلْهِ الْمَثَلُ ٱلأَثَلُ ﴾ كا أنَّ الله تعالى موصوفٌ بكلِّ كهالٍ؛ كها في قوله تعالى: ﴿ وَلِلْهِ الْمَثَلُ ٱلأَثَلُ ﴾ الشخلوق فياس الأولى، وهو أنَّ كلَّ كالٍ ثبت للمخلوق فالخالق أولى به؛ وذلك لأنَّ المخلوق لم يكتسبُه إلَّا من الخالق سبحانه.

فصفات الكيال التي لا نقص فيها بوجه من الوجوه كيف تُوجد في المخلوق ويخلو عنها الخالق جل شأنه؟!

هذا هو قياس الأولى، وأمّا قياس التّمثيل وقياس الشُّمول، الذي يستعمله القياسيُّون من أهل الكلام، فلا يجوز استعاله؛ فلا يجوز مثلًا أن يُقال: كلُّ موصوفٍ فإنّه حادثٌ؛ لأن صفات الخالق غير حادثة، بل الخالق بصفاته ليس بحادثٍ، بل هو الأوّل بصفاته، سواءٌ كانت فعليّةً أو قوليّةً أو ذاتيّةً، وسيأتي قول الطحاوي . رحمه الله . في وصف الرّبِّ سبحانه وتعالى: (لَيْسَ بَعْدَ خَلْقِ الخَلْقِ الْعَلْقِ السّمَا الْبَارِي)، أي: هو موصوفٌ بأنّه الخالق قبل أن يُوجد الخلق.

وهكذا أيضًا الصِّفات التي لها أثرٌ في العباد، نحو التوَّاب: هو موصوفٌ بأنَّه التَّوَّاب وإن لم يكن هناك من يتوب عليهم، وموصوف بأنَّه الرَّحن قبل أن يوجد من يرحهم ... وهكذا؛ فصفات الله تعالى أوَّليَّة أزليَّة، ليست مسبوقة بعدم، وليست كصفات أيِّ مخلوقٍ، وكلُّ كهالٍ في المخلوق فإنَّما اكتسبه واستفاده من الخالق، فالله تعالى هو الذي أعطاه، وهو الذي أيَّده، وهو الذي سدَّده.

وبالجملة لا يُفهم - كما تقوله المتكلمة . أنَّ إثبات الصِّفات تشبيهٌ، بل يجتمع الله في أنَّ المسلم يصف الله بصفات الكمال، وأنَّه لم يكن مشبِّهًا، ولأجل ذلك جمع الله في الردِّ بين الطَّائفتين، في بعض آية في قوله: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ مَثَى مَ مُ وَهُو السَّمِيعُ السَّمِيعُ الْمَصِيرُ ﴾ [الشورى: ١١]، فإن ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ مَثَى مُ مُ وهُو السَّمِيعُ المُسَبِّهة الذين غلوا في إثبات الصِّفات؛ حتى شبهوا الله بخلقه، ﴿ وَهُو السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ وهاتان على المعطّلة الذين غلوا في النَّفي؛ حتَّى عطّلوا الخالق عن صفاته، وهاتان

الطَّائفتان قد كفَّرهم كثيرٌ من العلماء؛ ولهذا يقول ابن القيم - رحمه الله -:

لَـسْنَا نُـسْبَهُ رَبَّنَا بِصِفَاتِنَا إِنَّ الْمُـسَّبَةُ عَابِـدُ الْأَوْنَانِ كَلَّ وَلَا نُخلِيهِ مِنْ أَوْصَافِهِ إِنَّ الْمُعَطِّلَ عَابِـدُ الْبُهْتَانِ كَلَّ وَلَا نُخلِيهِ مِنْ أَوْصَافِهِ إِنَّ الْمُعَطِّلَ عَابِدُ الْبُهْتَانِ وَلَمُدَا قَالَ بِعض السلف: «المشبّه يعبد صنبًا، والمعطِّل يعبد عدمًا، والموِّحد المثبت يعبد إلمًا واحدًا فردًا صمدًا» (۱).

وهذا معنى قول نُعيم بن حمّاد: (مَنْ شَبَّهَ اللَّهَ بِشَيْءٍ مِنْ خَلْقِهِ فَقَدْ كَفَرَ، وَمَنْ أَنْكَرَ مَا وَصَفَ اللَّهُ بِهِ نَفْسَهُ وَلَا رَسُولُهُ أَنْكَرَ مَا وَصَفَ اللَّهُ بِهِ نَفْسَهُ وَلَا رَسُولُهُ تَشْبِيهٌ)(٢).

⁽١) انظر: منهاج السنة النبوية (٢/ ٢٦٥)، والمصواعق المرسلة (١/ ١٤٨)، ومقدمة القصيفة النونية لابن القيم.

⁽۲) تقدم تخريجه (ص٤٠٥).

حَيُّ لَا يَمُوتُ، قَيُّومٌ لَا يَنَامُ.

قال الشارح:

قَــالَ تَعَــالَى: ﴿ اللّهُ لاَ إِللهُ إِللهُ هُوالْحَى الْقَيْوَمُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلا نَوْمٌ ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، فَنَفْيُ السِّنةِ وَالنَّوْمِ دَلِيلٌ عَلَى كَمَالِ حَيَاتِهِ وَقَيُّومِيَّتِهِ، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ الْبَعْرَ الْفَهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللل

لَمَّا نَفَى الشَّيْخُ . رَحِمَهُ اللَّهُ . التَّشْبِيهَ أَشَارَ إِلَى مَا تَقَعُ بِهِ التَّفْرِقَةُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ خَلْقِهِ، بَا يَتَّصِفُ بِهِ التَّفْرِقَةُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ خَلْقِهِ، فَمِنْ ذَلِكَ: أَنَّهُ حَيُّ لَا يَمُوتُ؛ لِأَنَّ صِفَةَ الحَيَاةِ الْبَاقِيةِ عُنْتَصَّةٌ بِهِ تَعَالَى دُونَ خَلْقِهِ، فَإِنَّهُمْ يَمُوتُونَ.

وَمِنْهُ: أَنَّهُ فَيُّومٌ لَا يَنَامُ اإِذْ هُوَ مُخْتَصُّ بِحَلَمِ النَّوْمِ وَالسِّنَةِ دُونَ خَلْقِهِ، فَإِنَّهُمْ يَنَامُونَ. وَفِي ذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ نَفْيَ النَّشْبِيهِ لَيْسَ الْمُرَادُ مِنْهُ نَفْيَ الصَّفَاتِ، بَلْ هُوَ

⁽١) تقدم تخريجه (ص٣٦٣).

سُبْحَانَهُ مَوْصُوفٌ بصِفَاتِ الْكَمَالِ، لِكَمَالِ ذَاتِهِ.

فَالَحَيُّ بِحَيَاةٍ بَاقِيَةٍ لَا يُشْبِهُ الْحَيَّ بِحَيَاةٍ زَائِلَةٍ، وَلَهِ ذَا كَانَتِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعًا وَلْعِبًا ﴿ وَلِحَ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَهِى الْحَيَوانُ ﴾ [العنكبوت: ٢٤]، فَالحَيَاةُ الدُّنْيَا كَالْمَخْلُوقِ وَلَحَيَاةُ الْآخِرَةُ كَالْيَقَظَةِ، وَلَا يُقَالُ: فَهَذِهِ الْحَيَاةُ الْآخِرَةُ كَامِلَةٌ، وَهِي كَالْمَخْلُوقِ؛ لِأَنَا نَقُولُ: الْحَيُّ الَّذِي الْحَيَاةُ مِنْ صِفَاتِ ذَاتِهِ اللَّازِمَةِ لَهَا، هُو اللَّذِي اللهَ عَلَا اللهُ وَهَا اللهُ عَلَا اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ الله

قال الشيخ:

هذه من الصّفات الشُّوتية، يعني: أنَّا نثبت لله تعالى من الصّفات صفة الحياة وصفة القيُّوميَّة، ونفي ضدَّهما من الصّفات؛ المسّلبيَّة، وهي صفة النَّوم، وصفة الموت، وصفة السِّنة ـ التي هي النُّعاس أو مقدِّمات النَّوم ـ فهذه صفات نقص، فالرَّبُ سبحانه أثبت الصّفات الكماليَّة بقوله: ﴿ ٱلْحَيُّ ٱلْقَيْوَمُ ﴾، ونفى صفات الكماليَّة بقوله: ﴿ ٱلْحَيُّ ٱلْقَيْوَمُ ﴾، ونفى صفات الماروف، ونفى الموت بقوله: ﴿ وَتَوَكَلَ عَلَ ٱلْمَيِّ ٱلْذِي لَا يَمُوتُ ﴾ [الفرقان: ٥٥]، المعروف، ونفى الموت بقوله: ﴿ وَتَوَكَلَ عَلَ ٱلْمَيِّ ٱلنَّوم نقصٌ، فالإنسان يُحتاجه فنفى الموت، ونفى السِّنة، ونفى النَّوم؛ لأنَّ النَّوم نقصٌ، فالإنسان يُحتاجه والدَّوابُ؛ لأنَّ فيه شيئًا من إراحة البدن بعد التَّعب، والرَّبُ ـ سبحانه وتعالى ـ

منزَّهٌ عن التَّعب، ومنزَّهٌ عن اللُّغوب.

ورُوي أنَّ اليهود أتت النبي عَيِّ فسألته عن خلق السَّمَ وات والأرض، فقال: «خَلَقَ اللَّهُ الْأَرْضَ يَوْمَ الْأَحَدِ وَالْإِثْنَينِ، وَخَلَقَ الجِبَالِ يَوْمَ الثُّلاثَاءِ وَمَا فِيهِنَّ مِنْ مَنَافِع، وَخَلَقَ يَوْمَ الْأَرْيَعَاءِ الشَّجَرَ وَالمَّاءَ وَالمَدَائِنَ وَالْعُمْرَانَ وَالحَرَابَ، فَهَذِهِ أَرْبَعَة، وَخَلَقَ يَوْمَ الْخَمِيسِ السَّمَاءَ، وَخَلَقَ يَوْمَ الجُمْعَةِ النُّجُومَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَاللَّائِكَةَ إِلَى ثَلَاثِ سَاعَاتٍ بَقِيَتْ مِنْهُ، فَخَلَقَ فِي أَوَّلِ سَاعَةٍ مِنْ هَذِهِ الثَّلاثَةِ الأجَالِ حِينَ يَمُوتُ مَنْ مَاتَ، وَفِي النَّانِيَةِ أَلْقَىٰ الْآفَةَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مِمَّا يَنْتَفِعُ بِهِ النَّاسُ، وَفِي الثَّالِثَةِ آدَمَ وَأَسْكَنَهُ الجَنَّةَ، وَأَمَرَ إِبْلِيسَ بِالسُّجُودِ لَهُ، وَأَخْرَجَهُ مِنْهَا فِي آخِرِ سَاعَةٍ». قالت اليهود: ثم ماذا يا محمد؟ قال: «ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَىٰ الْعَرْشِ»، قالوا: قد أصبت لو أتممت؟ فغضب النبي عَلَيْهُ، وعَلِمَ أنَّهم يريدون بذلك ما هم يعتقدونه من أنَّ الله أكمل المخلوقات يوم الجمعة واستراح يوم السَّبت، هكذا عندهم: أنَّ الله استراح يوم السَّبت، و كذبوا، فإنَّ الله تعالى لا يحتاج إلى راحةٍ، فنزل قول الله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ خَلَقَنَا ٱلسَّمَاوَتِ وَٱلْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِنَّةِ أَيَّامِ وَمَا مَسَّنَا مِن لُّغُوبِ ﴾ [ق:٣٨](١)، يعني: من تعبٍ، فنفي عن نفسه هذا اللُّغوب الذي هو

⁽۱) أخرجه الطبري (۲٪/ ۹۶)، والحاكم (٢/ ٥٤٣) من طريق أبي سعيد البقال عن عكرمة عن ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ وقال: صحيح الإسناد، وأورده الذهبي في العلو (ص٩٥) وقال: "صححه الحاكم وأنى ذلك، والبقال قد ضعفه ابن معين والنسائي». وقال ابن كثير في تفسيره (٤/ ٩٥): «هذا الحديث فيه غرابة».

نقصٌ وعيبٌ؛ ليدلُّ على أنَّ الله موصوفٌ بكلِّ كماكٍ.

والله ـ سبحانه وتعالى ـ قائمٌ على هذه المخلوقات؛ ولذلك سمّى نفسه بالقيُّوم، يعني: القائم على خلقه، ومعلومٌ أنَّ القائم على خلقه هو الذي يراقبهم ويرعاهم ويكلؤهم وهم نائمون، قال تعالى: ﴿ قُلْ مَن يَكُلُؤُكُمُ مِالِيَّلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّمْنَ فَي الرَّمْنَ هُو الذي يكلؤكم، يعني: يحفظكم ويراقبكم، فإذا كان كذلك، فإنَّه الذي يراعي عباده، ومثله لا يعتريه نومٌ ولا نقصٌ ولا سِنَةٌ ولا غير ذلك؛ لأنَّه الذي يمسك هذه المخلوقات.

قال تعالى: ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهُ سَخَّرَ لَكُمْ مَّا فِي ٱلْأَرْضِ وَٱلْفُلُكَ تَعْرِى فِي ٱلْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَيَكُمُ سِكُ ٱللَّرَضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ ۚ ﴾ [الحسج: ٦٥]، أي: هسو السذي يمسكها بقوَّته وبخلقه وبتمكينه.

وقال تعالى: ﴿ إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَوَتِ وَالْأَرْضَ أَن تَزُولاً وَلَيِن ذَالْتَآ إِنْ أَمْسَكُهُمَا مِنْ أَعَدِ مِنْ بَعَدِهِ } [فاطر: ١٤]، أي: هو الذي يمسكهما حتَّى لا تضطربا ولا تزولا.

قَإِذَا كَانَ كَذَلَكَ، فَإِنَّهُ الحَيُّ الذي لا يموت، والجنُّ والإنس يموتون، وقد حكم الله بالفناء على كلِّ من سواه، قال تعالى: ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانِ ۞ وَبَعَى وَجَهُ رَيِكَ ذُو ٱلجَلَالِ وَٱلْإِكْرَامِ ﴾ [الرحن: ٢٦، ٢٧]، فهذا دليل الحياة التي لا يعتريها نقصٌ ولا تغييرٌ، ولا شكَّ أنَّ النَّوم نقصٌ، ولذلك يسمَّى أخا الموت، والنَّوم موتةُ

صغرى؛ ولذلك قال تعالى: ﴿ اللّهُ يَتُوفَى الْأَنفُس حِينَ مَوْتِهَ اوَالْتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنامِها، فالنّوم شبه الموت، ولذلك مَنامِها، فالنّوم شبه الموت، ولذلك نفاه على عن نفسه، ونفى أيضًا مقدِّماته في قوله تعالى: ﴿ لَا تَأْخُذُهُ وَسِنَةٌ وَلَا نَوْمَ الْخَفيف، فيعتقد المسلمون وَلَا نَوْمُ النّوم الخفيف، فيعتقد المسلمون أنّ الله موصوف بصفات الكمال؛ كالحياة الكاملة، والقيوُّميَّة الكاملة.

وقد وافقت الأشاعرةُ على وصف الله تعالى بالحياة، ولكنهم رجعوا في إثباتها إلى العقل، يقولون: إنّها أثبتناها لدلالة العقل عليها، وكأنّهم لم يعتبروا دلالة الشّرع مع الأدلّة الواضحة الدلالة من الآيات والأحاديث ونحوها، والحديث الذي مرّ بنا وهو حديثٌ مشهورٌ وهو قوله ﷺ: "إنّ اللّه عكر وَجَلّ لكينامُ، ولا يَنبُغِي له أَنْ يَنامَ، يَخْفِضُ الْقِسْطَ وَيَرْفَعُهُ، يُرْفَعُ إليه عَمَلُ اللّيْلِ قبل عَمَلِ النّهارِ، وَعَمَلُ النّهارِ قبل عَمَلِ النّهارِ، وعَمَلُ النّهارِ قبل عَمَلِ النّهارِ، وعَمَلُ النّهارِ قبل عَمَلِ النّهارِ، وعَمَلُ النّهارِ قبل عَمَلُ النّهارِ، وعَمَلُ النّهارِ قبل عَمَلِ النّهارِ، والنّه هذا الحديث بنفي هذا النّقص وهو النّوم وأنّه لا ينبغى أن ينام.

هذه هي عقيدة المسلمين، وبلا شكِّ أنَّ الذّي يعتقد أنَّ ربَّه حيُّ لا يموت، وأنَّه قيُّومٌ لا ينام، وأنَّه لا يعتريه تغيُّر، هو الذي يكون قَدْرُ ربِّه في قلبه أعظم من قَدْر كلِّ شيء، فيعبده حقَّ العبادة.

⁽۱) تقدم تخریجه (۳۲۳).

قال الشارح:

وَاعْلَمْ أَنَّ هَذَيْنِ الِاسْمَيْنِ. أَعْنِي: وَالْحَيَّهِ، وَالْقَيُّومَ وَمَدُ كُورَانِ فِي الْقُرْآنِ مَعًا فِي ثَلَاثِ سُورِ كَمَا تَقَدَّمَ، وَهُمَا مِنْ أَعْظَمِ أَسْمَاءِ اللَّهِ الْحُسْنَى، حَتَّى قِيلَ: إِنَّهُمَا الِاسْمُ الْأَعْظَمُ (الْ فَلِمَ اللَّهُ الْحُسْنَى وَأَصْدَقَهُ، وَيَدُلُّ الْأَعْظَمُ (الْقَلِيمِ، فَيَدُلُّ الْمَعْمَ الْأَزَلِيَّةِ وَالْأَبْدِيَّةِ مَا لَا يَدُلُّ عَلَيْهِ لَفْظُ وَالْقَدِيمِ، وَيَدُلُّ أَيْضًا عَلَى وَالْقَيْومُ وَعَنَى الْأَزَلِيَّةِ وَالْأَبْدِيَّةِ مَا لَا يَدُلُّ عَلَيْهِ لَفْظُ وَالْقَدِيمِ، وَيَدُلُّ أَيْضًا عَلَى وَالْفَيْومُ وَيَعْدُ وَالْقَيْمِ وَاجِبَ الْوُجُودِ، وَوَالْفَيْنُومُ وَيَعْلَى عَنَى كَوْنِهِ وَاجِبَ الْوُجُودِ، وَوَالْقَيْومُ وَاللَّهُ وَمَ وَكُونِهِ وَاجِبَ الْوُجُودِ، وَوَالْقَيْومُ وَا أَلْكُ وَمِنَ وَالْفَيْومُ وَيَعْمُ وَيْعِ اللَّهُ وَالْمَالُونُ وَلَا يَنْفُونُ اللَّالِعُ وَالْمُ الْمَعْمُ وَيَعْمُ وَعُلْمُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ الْمُؤْتِ وَلَا يَرَالُ وَلَا يَرْفُلُ وَلَا يَرْفُلُ وَلَا يَرْفُلُ وَلَا يَرْفُلُ وَلَا يَوْلُونَ الْمُعْلَى وَلَا يَرْفُلُ وَلَا يَرْفُلُ وَلَا يَرْفُلُ اللَّهُ وَالدَّالِمُ الْبَاقِي اللَّذِي لَمْ يَرَلُ وَلَا يَرَالُ مَوْصُوفًا بِصِفَاتِ وَلَا يَعْمُ وَلَا يَرْفُلُ وَلَا يَرَالُ مُوسُوفًا بِصِفَاتِ وَلَا يَوْلُ لَا يَعْمُ اللْمُ الْمُؤْلِقُ وَلَا يَعْمُونُ وَلَا يَعْمُ اللَّهُ وَالدَّائِمُ الْبَاقِي الَّذِي الْمُقَالِقُ الْمُعْلَى الْمُعْمَالِ اللْعَمْ اللَّهُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ اللْمُ اللَّالْمُ اللْمُؤْلِقُولُ اللْمُؤْلُولُ اللْمُؤْلُولُ اللْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ اللْمُؤُلِقُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلِقُولُ اللْمُؤْلِقُولُ اللْمُولُولُ اللْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِقُولُ اللْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلُولُ

⁽١) كَمَا فِي حَدِيثِ أَسْمَاءَ بِنْتِ يَزِيدَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «اسْمُ اللَّهِ الْأَعْظَمُ فِي هَاتَيْنِ الْآيَتَيْنِ: ﴿ وَإِلَا لِهُ كُوْ إِلَكَ وَمِيَّةً لَآ إِلَكَ إِلَّهَ إِلَّا هُوَ الرَّصَمَانُ الرَّحِيمُ ﴾، وَفَاتِحَةِ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ: ﴿ اللَّهُ لَآ إِلَّهُ إِلَّا هُوَ النَّهِ اللَّهُ هُوَ النَّمِيمُ ﴾، وَفَاتِحَةِ سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ: ﴿ اللَّهُ لَا إِلَا لَهُ مُوَالْتَهُ اللَّهُ هُوَ النَّهُ اللَّهُ اللَّ

النَّبِيِّ عَلَيْهُ (١).

فَعَلَى هَذَيْنِ الِاسْمَیْنِ مَدَارُ الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى كُلِّهَا، وَإِلَیْهِمَا تَرْجِعُ مَعَانِیهَا، فَإِنَّ الْحَیَاةُ مُسْتَلْزِمَةٌ جَمِیعِ صِفَاتِ الْکَمَالِ، ولَا یَتَخَلَّفُ عَنْهَا صِفَةٌ مِنْهَا إِلَّا لِضَعْفِ الْحَیَاةِ مُسْتَلْزَمَ إِنْبَاتُهَا إِنْبَاتَ کُلِّ کَمَالِ الْحَیَاةِ، فَإِذَا کَانَتْ حَیَاتُهُ تَعَالَى أَکْمَلَ حَیَاةٍ وَأَمَهَا، اسْتَلْزَمَ إِنْبَاتُهَا إِنْبَاتَ کُلِّ کَمَالِ كَمَالِ مُضَادٌ نَفْیُهُ کَهَانَ الْحَیَاةِ.

وَأَمَّا «الْقَبُّومُ»، فَهُوَ مُتَضَمِّنُ كَهَالَ غِنَاهُ وَكَهَالَ قُدْرَتِهِ، فَإِنَّهُ الْقويمُ بِنَفْسِهِ، فَلَا يَخْتَاجُ إِلَى غَيْرِهِ إِلَّا بِإِقَامَتِهِ. يَحْتَاجُ إِلَى غَيْرِهِ بِوَجْهٍ مِنَ الْوُجُوهِ، اللَّقِيمُ لِغَيْرِهِ، فَلَا قِيَامَ لِغَيْرِهِ إِلَّا بِإِقَامَتِهِ. فَانْتَظَمَ هَذَانِ الإسْمَانِ صِفَاتِ الْكَهَالِ أَتَمَّ انْتِظَام.

قال الشيخ:

الماتن يقول: (حَيُّ لَا يَمُوتُ، قَيُّومٌ لَا يَنَامُ)، والشَّارَ ابتدأ شرحه بأوَّل آية الكرسيّ، وهي قوله تعالى: ﴿ اللَّهُ لاَ إِلَهَ إِلَا هُو اَلْمَى الْقَيُّومُ لا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلا الكرسيّ، وهي قوله تعالى: ﴿ اللَّهُ لاَ إِلَهَ إِلَا هُو اَلْمَى الْقَيُّومُ لا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلا نَوْمٌ ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، واستدلَّ أيضًا بأوَّل سورة آل عمران: ﴿ المَمَ اللَّ اللَّهُ لاَ إِلَهُ إِلَا هُو اَلْمَ مُو اللَّهُ اللَّهُ فَي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ فَي اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللللْهُ اللَّهُ الللْهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ الْمُؤْمُ اللللْهُ اللْهُ الللْهُ اللللْهُ الللللْهُ الللْهُ الللْهُ اللللْهُ اللللْهُ

⁽۱) كَمَا فِي حَدِيثِ أَبِيِّ بِن كَعْبٍ ﴿ قَالَ: قال رسول اللَّهِ ﷺ: ﴿ يَا أَبُا الْمُنْذِرِ، أَتَدْرِي أَيُّ آيَةٍ مَن كِتَابِ اللهِ مَعَكَ أَعْظَمُ؟ ﴾، قال: قلت: اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ، قال: ﴿ يَا أَبَا الْمُنْذِرِ، أَتَدْرِي أَيُّ آيَةٍ مِن كِتَابِ اللَّهِ مَعَكَ أَعْظَمُ؟ ﴾، قال: قلت: ﴿ اللَّهُ لاَ إِللهَ إِلَا هُو ٱللَّهُ الْفَيُومُ ﴾، قال: فَضَرَبَ مَن كِتَابِ اللَّهِ مَعَكَ أَعْظَمُ؟ ﴾، قال: فَضَرَبَ فَضَرَبَ فَي صَدْرِي، وقال: ﴿ وَاللهُ لِيَهْنِكَ الْعِلْمُ أَبَا المُنْذِرِ ». أخرجه مسلم (٨١٠).

سورة طه: ﴿ وَعَنَتِ ٱلْوَجُوهُ لِلَّحَيِّ ٱلْفَيُّومِ ۗ ﴾، [طه: ١١١].

قُرِنَ هذان الاسهان في ثلاثة مواضع: في سورة البقرة في آية الكرسيّ، وفي، أوّل سورة آل عمران، وفي هذه الآية من سورة طه، وَلَـمّا كان هذا شأنها، قال بعض العلماء: إنّها يتضمّنان اسم الله الأعظم، الذي إذا دُعِيَ به أجاب، وإذا سُئلَ به أعطى؛ ولأجل ذلك يُنْدَبُ أن يُكثر العبد من التّوسُّل بأسهاء الله إذا دعاه، وأن يكثر من التّوسُّل بأسهاء الله إذا دعاه، وأن يُكثر من التّوسُّل بهذين الاسمين، وكان من دعاء النبي ﷺ الذي علّمه لابنته فاطمة ـ رضي الله عنها ـ: "يَا حَيُّ يَا قيُّوم بِرَحْتِكَ أَسْتَفِيثُ، أَصْلِحْ في شَأْنِي كُلُّهُ، وَلا تَعلى وَلا تَعلى الله عنها ـ: "يَا حَيُّ الله فاذ بأنَّ هذين الاسمين يُدعى الرَّبُ تعالى مَها، كما يُدعى بقيَّة الأسماء الحسنى التي قال الله فيها: ﴿ وَلِلّهِ ٱلْأَسْمَاءُ ٱلمُسْتَفَى فَادَعُوهُ بِهَا لَكُ الله فيها: ﴿ وَلِلّهِ ٱلْأَسْمَاءُ ٱلمُسْتَفَى فَادُعُوهُ بِها لَا عَلَى بقيّة الأسماء الحسنى التي قال الله فيها: ﴿ وَلِلّهِ ٱلْأَسْمَاءُ ٱلمُسْتَفَى فَادُهُ وَيَهَا الله فيها: ﴿ وَلِلّهِ ٱلْأَسْمَاءُ ٱلمُسْتَفَى الرّبُ الله فيها: ﴿ وَلِلّهِ ٱلْأَسْمَاءُ ٱلمُسْتَفَى المَّهُ عَيْنِ الله فيها: ﴿ وَلِلّهِ ٱلْأَسْمَاءُ ٱلمُسْتَفَى الله فيها: ﴿ وَلِلّهِ ٱللهُ مَاءً مُا الله فيها عَمْهُ الله فيها عَلَا الله فيها عَمْهُ الله في دعائه.

إذًا فالعبد عند الدُّعاء يتوسل بأسهاء الله الحسنى، ومن جملتها: الحيُّ القيُّوم، وبلا شكَّ فإنَّ هذين الاسمين يتضَّمنان صفاتِ الكهالِ، فإنَّ الحيَّ يتضمَّن إثباتَ الحياة، والحياة التي تثبتها لله تعالى هي أتمُّ حياة وأكملها، وذلك لوصفها بأنَّها حياةٌ مستقرَّةٌ، وبأنَّها لا يعتريها نقصٌ؛ مثل النَّوم الذي هو أخو الموت، ولا يعتريها الموت، قال تعالى: ﴿ وَتَوَكَلَ عَلَ اللَّهِ عَلَ النَّوم الذي هو أخو الموت، ولا يعتريها الموت، قال تعالى: ﴿ وَتَوَكَلَ عَلَ اللَّهِ عَلَ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْ

⁽١) أخرجه الطبراني في الأوسط (٤/ ٤٣)، والحاكم (١/ ٥٤٥) وصححه، من حديث أنس بن مالك رهم وحسنه الضياء المقدسي في الأحاديث المختارة (٦/ ٣٠٠). وأخرجه الترمذي محتصرًا (٣٥٢٤).

الوصف يستحقُّ الرَّبُّ تعالى أن يكون هو الإله؛ ولأجل ذلك بدأ الآية بإثبات الإلهيَّة: ﴿ اللهُ لا ٓ إِلَهُ إِلَا هُو اَلْحَى الْقَيُّومُ ﴾ في آية الكرسيِّ، وفي أوَّل سورة آل عمران، فكأنَّه يقول: الإلهيَّة الحقَّة لا تصلح إلاَّ لمن هو حيٌّ قيُّومٌ، الحياة والقيُّوميَّة الكاملة هي التي استحقَّها الرَّبُّ، واستلزمت جميعَ صفاتِ الكهالِ، ومعنى كونها تستلزم صفاتِ الكهالِ: أنّ مَنْ أثبتها لزمه أن يثبت بقيَّة الصِّفات التي هي صفاتُ كهالٍ، فإنَّ الحياة كالما كالت كاملةً؛ لزم أن يكون غيرها من الصِّفات تابعًا لها.

وأمًّا من نفى شيئًا من الصِّفات، فإنَّه إنَّا أثبت حياةً ناقصةً، وقد وُصف الله عزَّ وجلَّ بالسَّمع، والحياةُ تستلزم أن يكون سميعًا، وبالبصر الذي يستلزم أن يكون مِنْ حيٍّ، وكذلك بالقدرة والعلم يكون مِنْ حيٍّ، وكذلك بالقدرة والعلم والمشيئة والإرادة ... وما أشبه ذلك من الصفات، التي يأتينا تفصيلها إن شاء الله تعالى.

وعلى هذا فالمسلم عليه أن يُلحَّ في دعاء الله تعالى، ويتوسَّل إليه بأسمائه، بعد أن يعتقد دلالَة تلك الأسماء، فدلالة الحيِّ على إثبات الحياة، ودلالَة القيُّوم إثبات القيُّوميَّة، التي هي القيام على خلقه، فهو سبحانه القائم على خلقه المدبِّر لشؤونهم.

تعليقات على شرح الطحاوية

270

قال الطحاوي:

خَالِقٌ بِلَا حَاجَةٍ، رَازِقٌ بِلَا مَؤُونَةٍ.

قال الشارح:

قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَمَا خَلَقَتُ الْجِنَّ وَالْإِنسَ إِلَّا لِيَمْبُدُونِ ﴿ مَا أُرِيدُ مِنْهُم مِن رَزْقِ وَمَا أُرِيدُ اللهُ مُو الرَّزَاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ ﴾ [السذاريات: ٥٠]، ﴿ وَاللّهُ هُو اللّهُ هُو اللّهُ هُوَ الْفَوْقِ الْمَتِينُ ﴾ [الساطر: ١٥]، ﴿ وَاللّهُ هُو اللّهُ هُوَ الْفَيْقُ الْمَعِيدُ ﴾ [نساطر: ١٥]، ﴿ وَاللّهُ اللّهُ مُو الْفَيْقُ الْفَيْقُ وَلَيْكُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ الللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللّهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ الل

وَقَالَ ﷺ مِنْ حَدِيثِ أَبِي ذَرِّ ﴿ ﴿ ﴿ اللهِ عَبَادِي لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجِنَّكُمْ كَانُوا عَلَى أَنْوَا عَلَى أَتْقَى قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ ، مَا زَادَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي شَيْئًا، يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجِنَّكُمْ كَانُوا عَلَى أَفْجَرِ قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ ، مَا نَقَصَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي شَيْئًا، يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجِنَّكُمْ كَانُوا عَلَى أَفْجَرِ قَلْبِ رَجُلٍ وَاحِدٍ مِنْكُمْ ، مَا نَقَصَ ذَلِكَ فِي مُلْكِي شَيْئًا، يَا عِبَادِي لَوْ أَنَّ أَوَّلَكُمْ وَآخِرَكُمْ وَإِنْسَكُمْ وَجِنَّكُمْ مَا نَقَصَ وَجِنَّكُمْ قَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَسَأَلُونِي، فَأَعْطَيْتُ كُلَّ إِنْسَانٍ مَسْأَلَتُهُ ، مَا نَقَصَ وَجِنَّكُمْ قَامُوا فِي صَعِيدٍ وَاحِدٍ فَسَأَلُونِي، فَأَعْطَيْتُ كُلَّ إِنْسَانٍ مَسْأَلَتُهُ ، مَا نَقَصَ ذَلِكَ عِنْدِي إِلَّا كَمَا يَنْقُصُ الْخَيْطُ إِذَا أَدْخِلَ الْبَحْرَ ». الحَدِيثَ . رَوَاهُ مُسْلِمٌ (۱) .

وَقَوْلُهُ: (بِلَا مَؤُونَةٍ): بِلَا ثِقَلِ وَلَا كُلْفَةٍ.

⁽۱) برقم (۲۵۷۷).

قال الشيخ:

هذا من جملة ما وصف الله به نفسه، وأخبر عن نفسه أنَّه الذي خلق الخلق ورزقهم، أي: هو المنفرد بذلك وحده، فأمَّا الخلق فليس فيه منازعٌ، وأما الرزق فظاهرٌ أنَّه الذي يسَّر أسبابَ الرِّزق، وأخبر بذلك ليعرفه العبادُ فيعبدونه وحده، فإذا عرفوا أنَّهم مخلوقون اعترفوا بأنَّ لهم خالقًا، هو الله وحده، ما خلقهم لحاجته إليهم، أو ليتكثَّر بهم من قلَّةٍ، أو ليتعزَّز بهم من ذلة، ولا ليستغني بهم من عيلةٍ، بل هو الغنيُّ عنهم وهم الفقراء إليه، قال تعالى: ﴿ وَأَللَّهُ ٱلْفَنِيُّ وَأَنسُمُ ٱلْفُقَـرَآءُ ﴾ [محمد: ٣٨]، وقال: ﴿ يَنَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ أَنتُمُ ٱلْفُ غَرَآهُ إِلَى ٱللَّهِ وَٱللَّهُ هُوَ ٱلْفَنِي ٱلْحَمِيدُ ١ إِن يَشَأَ يُذْهِبُكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقِي جَدِيدِ (اللهِ وَمَا ذَلِكَ عَلَى ٱللَّهِ بِعَزِيزٍ ﴾ [فاطر: ١٥ ـ ١٧]. وقد أخبر الله بالحكمة في خلقه لهذا الخلق، وهو أنَّه خلقهم لعبادته وأمرهم بطاعته، خلقهم ليعرفوه ويعبدوه، وأمرهم بأن يوحِّدوه ويطيعوه، وهو الغنُّي عنهم؛ ولهذا قبال عنز وجبل : ﴿ مَا أُرِيدُ مِنْهُم مِن رَزْقِ وَمَا أُرِيدُ أَن يُطْعِمُونِ ﴾ [الذاريات:٥٧]، وقال تعالى: في آية أخرى: ﴿ وَهُوَ يُطِّمِمُ وَلَا يُطْمَدُّ ﴾ [الأنعام:١٤]، فهو الغنيُّ وهم الفقراء.

إذا عرف العباد بأنَّهم مخلوقون، وأنَّ لهم خالقًا، عرفوا بأنَّ ذلك الخالق غنيٌّ عنهم، وأنَّهم فقراءٌ إليه، عرفوا بأنَّهم مملوكون، وأنَّ لهم مالكًا، عرفوا بأنَّهم مدَّبرون، وأنَّ هناك مَنْ يدبِّرهم ويسخِّرهم ويتصرَّف بهم كما يشاء، ذلك الخالق

والمالك والرَّبُّ والمتصرِّف، هو المستحقُّ لأن يعبدوه، ولأجل ذلك خاطبهم بلاك وذكَّرهم، فقال خاطبهم بلاك وذكَّرهم، فقال تعالى: ﴿ يَكَأَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُواْ رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُم ﴾ [البقرة: ٢١]، فابتدأ بنعمة الخلق، بعد ما أمرنا بالعبادة ذكرنا بأسباب هذه العبادة:

أولًا: أنه خلقكم.

ثانيًا: أنه خلق من قبلكم.

ثالثًا: أنه أنزل لهم من السَّماء ماءً.

رابعًا: أنه جعل لكم الأرض فراشًا، والسَّماء بناءً.

خامسًا: أنه أنبت لكم النبات.

كلُّ ذلك من الأسباب التي هي منَّةٌ ونعمةٌ منه سبحانه وتعالى.

أمَّا قوله: (رَازِقُ)، فمعلومٌ أنَّه الذي تفرَّد بالرِّزق وحده، وقد يقول قائلُ: بل العبد هو الذي يتكسَّب، والدَّوابُّ هي التي تتقلَّب في طلب الرِّزق، فكيف يكون ذلك رزقًا ونحن نشاهد أنَّ الإنسان هو الذي يكتسب الرِّزق؟!

يقول هذا الكثير، وأكثر من قاله هم الملاحدة؛ حتَّى ذُكِرَ عن بعض الملاحدة أنّه لما قيل له: تذكَّر أنَّ الله هو الذي يرزقك. فقال: كلا، إنَّما ترزُقني يميني - أو بهذا المعنى والعياذ بالله! - نَسِيَ أنَّ الله حنَّن عليه أبويه في الطُّفولة، ونسي أنَّ الله يسَّر له الرِّزق وهو في رحم أمِّه حتَّى يأتيه الرِّزق مِن حيث لا يشعر، فكان له - وهو في بطن أمَّه - بابُّ واحدٌ يأتيه الرِّزق منه، وهو مِنْ شُرَّته يتغذَّى من ذلك الدَّم، مَنِ الذي يسَّر له ذلك؟! هل الأبوان لهما تصرُّفٌ في هذا الجنين حتَّى يتمَّ خلقه؟!

فالذي دبَّره على هذه الهيئة هو الذي يرزقه لَمَّا خرج إلى هذه الدُّنيا.

ومَن الذي فجَّر له هذين الثديين في صدر والدته بهذا اللَّبن اللَّذيذ الذي يحصل له بالتَّغذِّي؟! ومن الذي ألهم هذا الطِّفل أن يمتصَّ حتَّى يحصل على هذا اللَّبن الذي يتقوَّت به ؟! الله هو الذي أخرجه إلى الدنيا، وفتح له بابين، وهما هذان الثديان، يكون منها رزقه وغذاؤه، لا يستطيع أن يُحصِّل لنفسه هذا الرِّزق، إلاَّ أنَّ الله يسَّره له.

ومن الذي حنّن قلب أبويه عليه، وجعل في قلوبها الشّفقة التامّة إلى أنْ يَحْنُوا عليه ويحدبا عليه ويحبا بقاءه، ويسهرا ويتعبا في تحصيل راحته؟! لولا أنّ الله جعل ذلك في قلوبها لما التفتا إليه، ولما بقي على هذه الحياة مدّة، بعدما شبّ وترعرع ومُنعَ من ذينك الثّديين فتح الله له أربعة أبوابٍ من الرّزق، وهما: شرابان وطعامان، الشّرابان: لبنٌ مأخوذٌ من الحيوان، وأشربة من الماء ومن مركّبات الماء، والطعامان: أطعمة اللَّحم من الحيوانات التي سخّرها الله وجعلها مسخّرة ليأكل من لحومها، وسائر الأطعمة عمّا تنبته الأرض.

فالذي يسر أسباب الرزق هو الذي أنبت هذا النّبات حتَّى أينع، وأصبح صالحًا للرِّزق وللقوت، ولو شاء الله تعالى لجعل الأرض حَجَرًا لا تُنْبِت، ولو جعل الأرض كلّها ماءً لم يحضل فيها هذا النّبات وهذا الاستقرار، ولو شاء الله لحلها سبخة لا يحصل أن يكون فيها أيَّ نباتٍ أصلًا، حتَّى لو جعلها الله تعالى كلّها ذهبًا أو كلّها فضَّة هل يحصل الانتفاع بها وتنبت ويأكل النّاس ودوابهم ويتقوتون بها؟! ما تنفعهم، لَمَّا أنَّ الله جعلها رخاءً وصالحة للإنبات، وكان ذلك

من الرِّزق؛ ولهذا يمتنُّ على عباده بأنَّه الذي رزقنا، ولسنا نحن الذين نرزق أنفسَنا.

ثمَّ إذا كان الإنسان قد أُعطي قوَّةً حتَّى يتكسَّب ويجمع المال من هنا ومن هنا، فمن الذي أعطاه هذا العقل وهذا الفكر حتى يتسبب؟

ومن الذي أعطاه هذه الأدوات وهذه الآلات حتَّى يسيرَ على قدميه، ويبطش بيديه ويكتسب بها؟ أليس هو الذي خلقه؟

إِذًا فالله تعالى هو الخالقُ، وإذا كان هو الخالقَ، فهو الذي يستحقُّ أن يُعبَدَ.

قال الطحاوي:

مُمِيتٌ بِلَا تَخَافَةٍ، بَاعِثٌ بِلَا مَشَقَّةٍ.

قال الشارح:

المَوْتَ صِفَةٌ وُجُودِيَّةٌ، خِلَافًا لِلْفَلَاسِفَةِ وَمَنْ وَافَقَهُمْ. قَالَ تَعَالَى: ﴿ الَّذِى خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَدَمُ لَا يُوصَفُ بِكَوْنِهِ خُلُوقًا، وَفِي الْحَدِيثِ: ﴿ إِنَّهُ يُؤْنَى بِالمَوْتِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَى صُورَةِ كَبْشِ أَمْلَحَ، فَيُذْبَحُ بَيْنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ﴾ ((). وَهُو وَإِنْ كَانَ عَرَضًا فَاللَّهُ تَعَالَى يَقْلِبُهُ عَيْنًا، كَمَا وَرَدَ فِي الْعَمَلِ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ ﴾ ((). وَهُو وَإِنْ كَانَ عَرَضًا فَاللَّهُ تَعَالَى يَقْلِبُهُ عَيْنًا، كَمَا وَرَدَ فِي الْعَمَلِ الصَّالِحِ: ﴿ أَنَّهُ يَأْتِي صَاحِبَهُ فِي صُورَةِ الشَّابِ الْحَسَنِ، وَالْعَمَلُ الْقَبِيحُ عَلَى أَقْبَحِ صُورَةِ الشَّابِ الْحَسَنِ، وَالْعَمَلُ الْقَبِيحُ عَلَى أَقْبَحِ صُورَةٍ الشَّابِ الخَسَنِ، وَالْعَمَلُ الْقَبِيحُ عَلَى أَقْبَحِ صُورَةٍ الشَّابِ الضَّالِحِ: ﴿ أَنَّهُ يَأْتِي صَاحِبَهُ فِي طُورَةٍ الشَّابِ الْحَسَنِ، وَالْعَمَلُ الْقَبِيحُ عَلَى أَقْبَحِ اللَّوْنِ ﴾ وَوَرَدَ فِي الْمُعْرَاقِ الشَّابِ الشَّونِ ﴾ وَوَرَدَ فِي الْأَعْمَالِ : ﴿ أَنَّهُ يَأْتِي صَاحِبَهُ فِي الْمُعْرَانِ ﴾ (() فَي وَوَرَدَ فِي الْمُعْمَلِ الْمُعْمَلِ اللَّهُ عَلَى الْمُعْمَلِ السَّابِ الشَّابِ السَّابِ الْمُعْمَلِ الْمُعْمَلِ الْمُعْمَلِ وَوَرَدَ فِي الْمُعْمَالِ : ﴿ أَنَّهُ الْمُؤْمِنِهُ وَمُورَاءَةُ الْقَارِئِ وَوَرَدَ فِي الْأَعْمَالِ : ﴿ وَلَمَالِ اللَّهُ الْمُؤْمِنِهُ الْمُؤْمِنِهُ وَلَا الْمُعْمِلِ الْمُعْمِلِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِهُ وَلَوْمُ الْقُومِ وَلَهُ الْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِنِهُ وَلَوْمُ وَالْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِهُ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِ وَالْمُ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنِ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ ا

(١) أخرجه البخاري (٤٧٣٠)، ومسلم (٢٨٤٩) من حديث أبي سعيد الخدري ﷺ.

 ⁽۲) هذا معنى حديث البراء بن عازب ، أخرجه أخرجه أحمد (٤/ ٢٨٧)، وابن أبي شيبة (٣/ ٥٤)،
 والحاكم (١/ ٣٧، ٤٠) وصححه.

 ⁽٣) أخرجه ابن ماجه (٣٧٨١)، وأحمد (٩/ ٣٤٨)، والدارمي (٢/ ٣٤٣)، وابن أبي شيبة
 (٦/ ٩٢٩) من حديث بريدة ١٠٥٥

⁽٤) كما في حديث عبد اللَّهِ بن عَمْرِو بن العاص ـ رضي الله عنهما ـ قال: قال رسول اللَّهِ ﷺ: «تُوضَحُ المَوَازِينُ يوم الْقِيَامَةِ، فيؤي بِالرَّجُلِ فَيُوضَعُ في كَفَّةٍ، فَيُوضَعُ ما أُحْصِيَ عليه، فَتَهَايَلَ

بِهِ الْمِيْزَانُ، قال: فَيُبْعَثُ بِهِ إلى النَّارِ، قال: فَإِذَا أُذْبِرَ بِهِ إذا صَائِحٌ يَصِيحُ من عِنْدِ الرحمن، يقول:

وَالْأَعْيَانُ هِيَ الَّتِي تَقْبَلُ الْوَزْنَ دُونَ الْأَعْرَاضِ. وَوَرَدَ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ وَآلِ عِمْرَانَ: أَنَّهُمَا عَيْرَا الْعَيَامُةِ هَيُظِلَّانِ صَاحِبَهُمَا كَأَنَّهُمَا عَمَامَتَانِ أَوْ غَيَايَتَانِ أَوْ فِرْقَانِ مِنْ طَيْرٍ صَوَافً الْعَيَامَةِ هِيُظِلَّانِ صَاحِبَهُمَا كَأَنَّهُمَا عَمَامَتَانِ أَوْ غَيَايَتَانِ أَوْ فِرْقَانِ مِنْ طَيْرٍ صَوَافً الْعَيَامِةِ هُوَ الصَّحَدِيحِ: «أَنَّ أَعْمَالَ الْعِبَادِ تَصْعَدُ إِلَى السَّمَاءِ ("). وَقِي الصَّحِيحِ: «أَنَّ أَعْمَالَ الْعِبَادِ تَصْعَدُ إِلَى السَّمَاءِ ("). وَقِي الصَّحِيحِ: «أَنَّ أَعْمَالَ الْعِبَادِ تَصْعَدُ إِلَى السَّمَاءِ ("). وَالنَّشُورِ ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

قال الشيخ:

يتكلَّم الشَّاويح هنا على الموت أنَّه مخلوقٌ، ردًّا على الفلاسفة الذين يقولون: الموت أمرٌ عدميٌ، ليس له جرمٌ، ليس هناك شيءٌ مخلوقٌ اسمه الموت! وكذَّبوا قول الله تعالى: ﴿ اللَّهِ مَلَقَ الْمَوْتَ ﴾ [الملك: ٢]، فدلَّ على أنَّ هناك شيءٌ اسمه الموت، وأنَّه شيءٍ حسِّي عصوس وقد أخبر النَّبيُ يَكِيْهُ بها يدلُّ على أنَّ هذا الموت شيءٌ محسوس، فقال: "يُؤْتَى بِالمَوْتِ كَهَيْئَةِ كَبْشٍ أَمْلَحَ، فَيُنَادِي مُنَادٍ: يا أَهْلَ الجُنَّةِ، فَيَشُر بِيُونَ وَيَنْظُرُونَ، فيقول: هل تَعْرِفُونَ هذا؟ فَيَقُولُونَ، نعم هذا المَوْتُ، وَكُلُّهُمْ

لاَ تَعْجَلُوا لاَ تَعْبَحَلُوا، فإنه قد بَقِيَ له، فَيُؤْتِي بِيِطَاقَةٍ فيها لاَ إِلَهَ إِلَّا الله، فَتُوضَعُ مع الرَّجُلِ في كَلَقَةٍ حتى يَمِيلَ بِهِ الْمِيزَانُ ». أخرجه أحمد (٢٢١) واللفظ له، وأخرجه بنحو هذا اللفظ: الترمذي (٢٦٣٩)، وابن ماجه (٤٣٠٠)، وابن حبان (١/ ٤٦١).

⁽١) أخرجه مسلم (٨٠٤) من حديث أبي أمامة الباهلي ١٠٠٠

⁽٢) كما في حديث أبي موسى الأشعري على: «... يُرْفَعُ إليه عَمَلُ اللَّيْلِ تبل عَمَلِ النَّهَارِ، وَعَمَلُ النَّهَارِ وَعَمَلُ النَّهَارِ وَعَمَلُ النَّهَارِ وَعَمَلُ النَّهَارِ وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبل عَمَلِ النَّهَارِ وَعَمَلُ النَّهَارِ وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبل عَمَلِ النَّهَارِ وَعَمَلُ النَّهَارِ وَعَمَلُ النّهَارِ قَبل عَمَلِ النَّهَارِ وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبل عَمَلِ النَّهَارِ وَعَمَلُ النَّهَارِ قَبل عَمَلِ اللَّهُ إِن اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللللللَّالَّل

قد رَآهُ، ثُمَّ يُنَادِي: يا أَهْلَ النَّارِ، فَيَشْرَئِبُونَ وَيَنْظُرُونَ، فيقول: هل تَعْرِفُونَ هذا؟ فَيَقُولُونَ: نعم هذا المَوْتُ، وَكُلُّهُمْ قد رَآهُ، فَيُذْبَحُ، ثُمَّ يقول: يا أَهْلَ الجَنَّةِ خُلُودٌ فلا مَوْتَ، ثُمَّ قَرَأَ: ﴿ وَأَنذِ رَهُمْ يَوْمَ الْخَسْرَةِ إِذْ قَضِى الْأَمْرُ مَوْتَ، فَعَلَةٍ فَرَاً: ﴿ وَأَنذِ رَهُمْ يَوْمَ الْخَسْرَةِ إِذْ قَضِى الْأَمْرُ مَوْتَ، فَعَلَةٍ فَهِ فَعَلْلَةٍ أَهْ لِ اللَّذُنيَا . ﴿ وَهُمْ لَا يُوْمِنُونَ ﴾ [مريم: ٣٩]» (١) . وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ فَي فَفْلَةٍ أَهْ لِ اللَّذُنيَا . ﴿ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾ [مريم: ٣٩]» (١) فيزداد أهل الجنة فرحًا، ويزداد أهل النار حزنًا؛ وذلك لأنَّ أهل الجنَّة أيقنوا أَبَّم سيبقون في حياةٍ مستقرَّةٍ ليس بعدها موتٌ، وأنَّ أهل النَّارِ كانوا يأملون الموت ويرجونه، ويقولون خازن النار: ﴿ يَكْلِكُ وَيَرَادُونَ النَارِ: ﴿ يَكْلِكُ لِي مَنْ عَذَا الوجود؛ فيقولون خازن النار: ﴿ يَكْلِكُ لِيمَنِي الْمُعْنَى عَلَيْهِمْ فَيَمُونُوا وَلَا يُعْمَى عَنْهُم مِنْ عَذَا لِي إِنْ الله عن وجل عنول: ﴿ لَا يَقْفِلُ وَلَا الْوَجُودُ وَيَا اللّهُ عَلَيْهِمْ فَيَمُونُوا وَلَا يُعْمَلُونَ عَنْهُم مِنْ عَذَائِهَا ﴾ [الزخرف: ٢٧]، يعني: لِيُمتنا، والله عن وجل عنو وجل عقول: ﴿ لاَ يَعْفِلُ عَلَيْهِمْ فَيَمُونُوا وَلَا يُوكُونُ عَنْهُم مِنْ عَذَائِهِمَ فَلَيْوَمُ وَلَا وَلَا يُعْمَنَا مَا عَنْهُم مِنْ عَذَائِها لَا الْوَالِمَ وَالْمَالِ الْعَلَامِ اللّهُ عَلَيْهِمْ فَيَمُونُوا وَلَا كُونُ عَلَيْهِمْ فَيَمُونُوا وَلَا يُعْمَنَا عَلَيْهِمْ عَلَيْهِمْ فَيَمُونُوا وَلَا كُونَا عَلَيْهِمْ فَيَمُونُوا وَلَا عَلَاهُ عَنْهُم مِنْ عَذَائِهِمْ اللّه عَلَيْهُمْ فَيَمُونُوا وَلَا عَلَاهُ عَلَيْهِمْ فَلَالِهُ عَلَيْهِمْ فَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا عَلَاهُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ فَلَا عَلَاهُ عَلَاهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ عَلَوا عَلَاهُ عَلَاهُ وَلَاعُولُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ اللْهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَاهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمُ اللّهُ عَلَيْهُمْ عَلَاهُ عَلَالْمُ عَلَيْهُمْ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَاهُمُ عَلَاهُ عَلَاهُ عَلَا اللّهُ عَلَاهُ عَلَيْهُ الْعَلَا عَلَاهُ وَلِي الْعَلَامُ

والشَّاهد: أنَّه أخبر في هذا الحديث بأنّ الموت شيءٌ محسوسٌ يُرى ويُعرف، يعرفون أنَّه هو الموت، ولو كان عرضًا، فالله تعالى قادرٌ أن يجعله جسمًا، ويجعل له جثَّة أو صورةً؛ كما في الأعمال التي هي أعراضٌ؛ حيث أخبر أنَّ الله ـ جل وعلا يجعلها أجسامًا وأجرامًا، وأنَّها توزن مع كونها أعراضًا، فالصلاة تصبح جسمًا كما ورد في الحديث: «مَنْ صَلَّى الْصَّلَاةَ لِوَقْتِهَا، وَأَسْبَغَ لَمَا وضُوءَهَا، وَأَتَمَ لَمَا قِيَامَهَا اللَّهُ كَمَا حَفِظْتَنِي، وَمَنْ صَلَّى الْصَّلَاةَ لِغَيْرِ وَقْتِهَا، فَلَمْ يُسْبغُ لَمَا وضُوءَهَا، وَلَمْ يُتِمْ اللَّهُ كَمَا حَفِظْتَني، وَمَنْ صَلَّى الْصَّلاة لِغَيْرِ وَقْتِهَا، فَلَمْ يُسْبغُ لَمَا وضُوءَهَا، وَلَمْ يُتِمْ

⁽١) أخرجه البخاري (٤٧٣٠)، ومسلم (٢٨٤٩) من حديث أبي سعيد الخدري ١٠٠٠

لَهَا خُشُوعَهَا وَلَا رُكُوعَهَا وَلَا سُجُودَهَا، خَرَجَتْ وَهِيَ سَوْدَاءَ مُظْلِمَةً تَقُولُ ضَيَّعَكَ اللَّهُ لُقَّتْ كَمَا يُلَفُّ الثَّوْبُ ضَيَّعَكَ اللَّهُ لُقَّتْ كَمَا يُلَفُّ الثَّوْبُ الْخُلِقِ، ثُمَّ ضُرِبَ بِهَا وَجْهَهُ "('). أراد بذلك أنَّ الأعراض يجعلها الله تعالى أجسامًا.

فقد يجعل الله تعالى للكلام أجرامًا؛ ولهذا جاء في الحديث في قوله عليه الصَّلاة والسَّلام .: «الطُّهُورُ شَطْرُ الْإِيمَانِ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ مَّكُأُ الْيِزَانَ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ مَّكُأُ الْيِزَانَ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ مَّكُلُ الْيِزَانَ، وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَالْأَرْضِ»(٢).

ومعلومٌ أنَّ كلمة (الحمد لله) ليس لها جرمٌ، ولكن يجعل الله لها جرمًا وجُشَّة حتَّى تملأ الميزان، وكذلك التَّحميد والتَّكبير ونحو ذلك، وهذا معنى ما روي: أنَّ الأعمال تُوزن ولو كانت أعراضًا، فكذلك الموت ـ ولو كان عَرَضًا ـ يجعل الله له جرمًا حتى يُرى، فهو سبحانه الذي خلق الموت وخلق الحياة.

⁽۱) أخرجه الطبراني في الأوسط (٣/ ٢٦٣) من حديث أنس ، وأخرجه بنحوه: البزار (١٤٠/٧)، والبيهقي في شعب الإيمان (٣/ ١٤٤) من حديث عبادة بن الصامت ...

⁽٢) أخرجه مسلم (٢٢٣) من حديث أبي مالك الأشعري عله.

قال الطحاوي:

مَا زَالَ بِصِفَاتِه قَديهًا قَبْل خَلْقِهِ، لَمْ يَزْدَدْ بِكُوْنِهِمْ شَيئًا لَمْ يَكُنْ قَبْلَهُم مِنْ صِفَتِه، وكَمَا كَانَ بِصِفَاتِهِ أَزلِيًّا، كَذلِكَ لَا يَزَالُ عَلَيْهَا أَبَدِيًّا.

قال الشارح:

أَيْ: أَنَّ اللَّهَ ـ سُبْحانَهُ وَتَعَالَى ـ اَمْ يَزَلُ مُتَّصِفًا بِصِفَةٍ بَعْدَ أَنْ اَمْ يَكُنْ مُتَّصِفًا وَصِفَاتِ الْفِعْلِ. وَلَا يَجُوزُ أَنْ يُعْنَقَدَ أَنَّ اللَّهَ وُصِفَ بِصِفَةٍ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ مُتَّصِفًا بِمِنَا وَفَقْدَهَا صِفَةُ نَقْصٍ ، وَلَا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ قَدْ بَا اللَّهَ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهُ عَلَى هَذَا صِفَاتُ الْفِعْلِ بَا لِأَنَّ صِفَاتُ الْفِعْلِ حَصَلَ لَهُ الْكَمَالُ بَعْدَ أَنْ كَانَ مُتَّصِفًا بِضِدِّهِ، وَلَا يَرِدُ عَلَى هَذَا صِفَاتُ الْفِعْلِ وَالسَّفَاتُ الْإَخْتِيَارِيَّةُ وَنَحْوُهَا، كَا خَلْقِ وَالتَّصْوِيرِ، وَالْإِحْيَاءِ وَالْإِمْاتَةِ، وَالْقَبْضِ وَالسَّفَاتُ الْإِحْتِيَارِيَّةُ وَنَحْوُهَا، كَا خَلْقِ وَالتَّصْوِيرِ، وَالْإِحْتِيَاءِ وَالْإِمْاتَةِ، وَالْقَبْضِ وَالسَّفَاتُ الْإِحْتِيَارِيَّةُ وَنَحْوِهُا، كَا خَلْقِ وَالتَّصْوِيرِ، وَالْإِحْتِيَاءِ وَالْإِمْاتُةِ، وَالْقَبْضِ وَالسَّفَاتُ الْإِحْتِيَارِيَّةُ وَالْمَعْلِ وَالشَّصْوِيرِ، وَالْإِحْتِيَاءِ وَالْإِمْنَةِ وَالْقَبْضِ وَالسَّمْوِيرِ، وَالْإِحْتِيَاءِ وَالْإِمْنَةِ وَالْمُعْلِ وَالسَّعْونَاءُ وَالْمُعْلِ وَالسَّصْوِيرِ، وَالْإِحْتِيَاءِ وَالْإِمْنَةِ وَالْقَبْضِ وَالسَّعِنَاءُ وَالْمُولُونَ وَالْمَعْوَاءُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمَاءُ وَالْمَاءُ وَالْمَاءُ وَالْمَاءُ وَالْمَامُ وَالْمُ وَالْمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُ اللَّهُ وَلَا مُعْلَومُ اللَّهُ وَلَا مَدْوَلَ اللَّهُ وَلَا مُعْلَى عَلْ وَقْ مِ وَالْمَامُ مَالِكُ فَي اللَّهُ مَالَلُهُ مَا لَكُنْ وَلَا مُعْلَى عَلَى اللَّهُ مَالِكُ وَلَا مُلْالُكُ وَلَا مَا اللَّهُ مَالَالْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعْلَى عَلْ وَقْ وَالْمَامُ مَالِكُ وَالْمَامُ مَالِكُ وَالْمَامُ مَالُكُ وَلَالْمُ الْمُ الْمُعْولُ اللَّهُ مُنْ وَقْ مِنْ وَقْتِ وَالْمُ وَلَى اللَّهُ الْمُعْولُ اللَّهُ الْمُعْولُ وَالْمُ وَلَا مُعْلَى الْمُ اللَّهُ الْمُعْولُ اللَّهُ الْمُعْلَى وَالْمُ اللَّهُ الْمُعْرِقُ اللَّهُ الْمُعْلَى وَالْمُ اللَّهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى وَالْمُ اللَّهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى ال

⁽۱) تقدم تخریجه (ص۴۰۶).

الشَّفَاعَةِ: "إِنَّ رَبِّي قَدْ غَضِبَ الْيَوْمَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ، وَلَنْ يَغْضَبَ بَعْدَ مِثْلَهُ "' وَلَا يُطْلَقُ عَلَيْهِ أَنَّهُ حَدَث بَعْدَ مِثْلَهُ " لَأَنَّ هَذَا الحُدُوثَ بِهَذَا الإعْتِبَارِ غَيْرُ مُمْتَنَعِ، وَلَا يُطْلَقُ عَلَيْهِ أَنَّهُ حَدَث بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ، أَلَا تَرَى أَنَّ مَنْ تَكَلَّمَ الْيَوْمَ وَكَانَ مُتَكَلِّمًا بِالْأَمْسِ لَا يُقَالُ: أَنَّهُ حَدَثَ لَهُ الْكَلَامُ، وَلَوْ كَانَ غَيْرَ مُتَكَلِّم لِآفَةٍ كَالصِّغَرِ وَالْحَرَسِ، ثُمَّ تَكَلَّمَ يُقَالُ: حَدَثَ لَهُ الْكَلَامُ، وَلَوْ كَانَ غَيْرَ مُتَكَلِّم لِآفَةٍ كَالصِّغَرِ وَالْحَرَسِ، ثُمَّ تَكَلَّمَ يُقَالُ: حَدَثَ لَهُ الْكَلَامُ، فَالسَّاكِتُ لِغَيْرِ آفَةٍ يُسمَّى مُتكلِّم بِالْقُوَّةِ، بِمَعْنَى أَنَّهُ يَتكلَّمُ إِذَا شَاءَ، وَفِي الْكَلَامُ، فَالسَّاكِتُ لِغَيْرِ آفَةٍ يُسمَّى مُتكلِّم بِالْقُوَّةِ، بِمَعْنَى أَنَّهُ يَتكلَم إِذَا شَاءَ، وَفِي الْكَلَامُ، فَالسَّاكِتُ لِغَيْرِ آفَةٍ يُسمَّى مُتكلِم إِلْفَعْلِ، وَكَذَلِكَ الْكَاتِبُ فِي حَالِ الْكِتَابَةِ هُو كَاتِبُ فِي خَالِ عَدَم مُبَاشَرَتِهِ للْكِتَابَة فَى كَالِيكُ بِالْفِعْلِ، وَلَا يَخْرُبُ عَنْ كَوْنِهِ كَاتِبًا فِي حَالِ عَدَم مُبَاشَرَتِهِ للْكِتَابَة .

وَ حُلُولُ الْحَوَادِثِ بِالرَّبِّ تَعَالَى، المَنْفِيُ فِي عِلْمِ الْكَلَامِ المَلْمُومِ، أَنْ يَرِدْ نَفْيُهُ وَلَا إِثْبَاتُهُ فِي كِتَابٍ وَلَا سُنَّةٍ، وَفِيهِ إِجْمَالُ: فَإِنْ أُرِيدَ بِالنَّفْيِ أَنَّهُ سُبْحَانَهُ لَا يَحِلُّ فِي ذَاتِهِ المُحْدَثَةِ، ولَا يَحْدُثُ لَهُ وَصْفٌ مُتَجَدِّدٌ لَمْ بَكُنْ، فَهَذَا نَفْيُ المُقدَّسَةِ شَيْءٌ مِنْ عَلْمُ مَنْ عَلْمُ مَا يُرِيدُ، وَلَا يَعْدُلُ لَهُ وَصْفٌ مُتَجَدِّدٌ لَمْ بَكُنْ، فَهَذَا نَفْيُ المُحْدَثَةِ، ولَا يَحْدُثُ لَهُ وَصْفٌ مُتَجَدِّدٌ لَمْ بَكُنْ، فَهَذَا نَفْي صَحِيحٌ، وَإِنْ أُرِيدَ بِهِ نَفْيُ الصِّفَاتِ الإِخْتِيَارِيَّةِ، مِنْ أَنَّهُ لَا يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ، وَلَا يَتَكَلَّمُ صَحِيحٌ، وَإِنْ أُرِيدَ بِهِ نَفْيُ الصِّفَاتِ الإِخْتِيَارِيَّةِ، مِنْ أَنَّهُ لَا يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ، وَلَا يَتَكَلَّمُ مَعِيحٌ، وَإِنْ أُرِيدَ بِهِ نَفْيُ الصِّفَاتِ الإِخْتِيَارِيَّةِ، مِنْ أَنَّهُ لَا يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ، وَلَا يَتَكَلَّمُ مِنَ الْمُورَى، وَلَا يُتَكَلَّمُ عِنْ النَّوْرَى، وَلَا يُتَكَلِّمُ فِي الْمُعْلَقِ وَعَظَمَتِهِ، فَهَذَا نَفْيُ وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ مِنَ النَّزُولِ وَالِاسْتِوَاءِ وَالْإِثْيَانِ كَمَا يَلِيقُ بِجَلَالِهِ وَعَظَمَتِهِ، فَهَذَا نَفْي يَعْلَى اللَّهُ فَلَ اللَّهُ وَالْمُؤْنُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ الْمَعْلَقِ وَالْإِثْيَانِ كَمَا يَلِيقُ بِجَلَالِهِ وَعَظَمَتِهِ، فَهَذَا نَفْي بُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنَ النَّذُولِ وَالِاسْتِوَاءِ وَالْإِثْيَانِ كَمَا يَلِيقُ بِجَلَالِهِ وَعَظَمَتِهِ، فَهَذَا نَفْي بَاطِلٌ.

قال الشيخ:

في الكلام الأوَّل ذَكَرَ الماتنُ ـ رحمه الله ـ أنَّ صفات الرَّبِّ تعالى أزليَّةٌ، وأنه

⁽١) أخرجه البخاري (٣٣٤٠)، ومسلم (١٩٤) من حديث أبي هريرة ١٠٠٠)

موصوفٌ بها في الأزل قبل أن تحدث الأفعال التي ظهرت بها. فيعتقد المسلمون أنَّ الله ـ سبحانه وتعالى ـ قديم بصفاته، ويردون بذلك على النُّفاة الذين ينفون الصِّفات، ويقولون: إنَّا إذا أثبتناها لزمنا تعدد القدم! وهذا اللازم باطلُّ، فالله تعالى قديمٌ بصفاته، سواء الصِّفات الذاتيَّة أو الصِّفات الفعليَّة، ليس منها شيءٌ متجدِّدٌ بعد أن لم يكن، فصفاته الذاتيَّة التي أخبر عنها؛ كالوجه، واليد، والعين، وما أشبه ذلك، هذه قديمةٌ لم يحدث منها شيءٌ، وصفات الفعل؛ كالعلم، والكلام، والقدرة، والإرادة، والمحبَّة، والبُّغض، والكراهة، وما أشبه ذلك، موصوفٌ بها أزلًا وإن لم تحدُث أسبابها، يعنى: وإن لم يحدث من يغضب عليه، فهو موصوفٌ بأنَّه يغضب، وبأنَّه يرضي قبل أن يوجد خلقٌ يرضي منهم أو يغضب، وموصوفٌ بأنَّه يحبُّ ويكره قبل أن يحدث الخلق الذين يحبُّ منهم الصَّالحين ويكره غيرهم، فالله سبحانه موصوف بهذه الصفات قبل أن يوجد الخلق، فمثلًا هو سبحانه موصوفٌ بأنَّه يعجب، وبأنَّه يفرح، وبأنَّه يضحك، وبأنَّه يجيء وينزل، وبأنَّه استوى على العرش، إلى غير ذلك من الصفات، فهو موصوف بذلك أزلًا قبل أن تحدث الفروع لذلك، هذه عقيدة أهل السُّنَّة.

ومعلومٌ أنَّ هذه الأفعال صفاتٌ فعليَّةٌ وأنَّها تتجدَّد؛ لأجل ذلك كانت عقيدة أهل السُّنَّة أنَّ كلام الله قديمُ النَّوع متجدِّد الآحاد، يعني أنَّه متكلِّمٌ، وأنَّه يتكلَّم، بخلاف من يقول من المعتزلة ونحوهم: إنَّ كلام الله قديمٌ؛ معناه أنَّه لا يتكلَّم الآن ـ تعالى الله عن ذلك ـ وهكذا بقيَّة الصِّفات.

فيقال: إن الله موصوفٌ في الأزل بأنَّه يغضب ويرضي، ولا يزال على ذلك

حتى يوم القيامة، وقد أخبر الأنبياء بأنّه يغضب؛ كما ورد في حديث الشّفاعة: «فَبَقُولُ آدَمُ: إِنَّ رَبِّي غَضِبَ الْبُومَ غَضَبًا لَمْ يَغْضَبْ قَبْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ ، وَلَنْ يَغْضَبَ بَهْدَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ مِثْلَهُ ، وَكذلك يقول نوح وإبراهيم وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام، كلُّ منهم إذا طُلِبَ منه الشّفاعة، يخبر بأنَّ ربّه قد غضب غضبًا، فيدل على أنَّ الله موصوفٌ بالغضب أزلًا، وأنّه يغضب إذا شاء، ومعلوم أنَّ المعاصي التي رُبّبت عليها العقوبات تحدُثُ فتحدُثُ آثارُها، فإذا كان الله تعالى يرضى عن المؤمن، فإذا وُجد المؤمن وآمن وعمل صالحًا رضي عنه، وإذا كان يغضب على العاصي، فإذا وُجد ذلك العاصي ووجدت منه معصية غضب عليه، فرضي الله عن هذا وغضب على هذا، فإذًا هذه الأفعال تتجدّد، لا أنّها وُجدت مرّة ثم انقطعت، هكذا صفات الله الفعليّة .

وكذلك صفة النُّزول لم تكن مرَّةً ثم انقطعت، وصفة المجيء: أحبر الله بأنَّه عجيء يوم القيامة في قوله: ﴿ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلُكُ صَفَاً صَفَاً ﴾ [الفجر:٢٢]، وقوله: ﴿ مَلَ يَنظُرُونَ إِلَا أَن تَأْتِيهُمُ الْمَلَكَ كُةُ أَوْ يَأْتِي رَبُك ﴾ [الأنعام: ١٥٨]، يعني: في يوم القيامة، فدل ذلك على أنَّ صفات الله الفعلية أزليَّةٌ وأبديَّةٌ، وأنَّها أفعالُ لا يزال متَّصفًا بها.

⁽١) تقدم تخريجه (ص٤٣٥).

وَأَهْلُ الْكَلَامِ المَذْمُومِ يُطْلِقُونَ نَفْيَ حُلُولِ الْحَوَادِثِ، فَيُسَلِّمُ السُّنِّيُّ لِلْمُتَكَلِّمِ ذَلِكَ، عَلَى ظَنِّ أَنَّهُ نَفَى عَنْهُ سُبْحَانَهُ مَا لَا يَلِيقُ بِجَلَالِهِ، فَإِذَا سَلَّمَ لَهُ هَذَا النَّفْيَ أَلْزَمَهُ فَلِكَ، عَلَى ظَنِّ أَنَّهُ نَفَى عَنْهُ سُبْحَانَهُ مَا لَا يَلِيقُ بِجَلَالِهِ، فَإِذَا سَلَّمَ لَهُ هَذَا النَّفْيَ أَلْزَمَهُ نَفْيَ السَّنِّيُّ مِنْ نَفْيَ السَّنِيِّ السَّنِيُّ مِنْ تَسْلِيمِ هَذَا النَّفْيِ المُبْحَمَلِ، وَإِلَّا فَلَوِ اسْتَفْسَرَ وَاسْتَفْصَلَ لَه لَمْ يَنْقَطِعْ مَعَهُ.

وَكَذَا مَسْأَلَةُ الصِّفَةِ: هَلْ هِيَ زَائِدَةٌ عَلَى الذَّاتِ أَمْ لَا؟ لَفْظُهَا مُجْمَلٌ. وَكَذَلِكَ لَفُظُ «الْغَيْرِ»، فِيهِ إِجْمَالُ، فَقَدْ يُرَادُ بِهِ مَا لَيْسَ هُوَ إِيَّاهُ، وَقَدْ يُرَادُ بِهِ مَا جَازَ مُفَارَقَتُهُ لَهُ.

وَلَهَذَا كَانَ أَيْمَةُ السُّنَةِ لَا يُطْلِقُونَ عَلَى صِفَاتِ اللَّهِ وَكَلَامِهِ أَنَّهُ غَيْرُهُ، وَلَا أَنَّهُ لَيْسَ غَيْرَهُ؛ لِأَنَّ إِطْلَاقَ النَّهْ عِد يُشْعِرُ أَنَّ ذَلِكَ مُبَايِنٌ لَهُ، وَإِطْلَاقَ النَّهْ عِ قَدْ يُشْعِرُ إِنَّنَهُ هُوَ؛ إِذْ كَانَ لَفْظُ هَالْغَيْرِ، فِيهِ إِجْمَالٌ، فَلَا يُطْلَقُ إِلَّا مَنَ الْبَيَانِ وَالتَّفْصِيلِ، يُشْعِرُ بِأَنَّهُ هُوَ؛ إِذْ كَانَ لَفْظُ هَالْغَيْرِ، فِيهِ إِجْمَالٌ، فَلَا يُطْلَقُ إِلَّا مَنَ الْبَيَانِ وَالتَّفْصِيلِ، فَإِنْ أُرِيدَ بِهِ أَنَّ هُمَاكَ ذَاتًا مُحِرَّدَةً قَائِمَةً بِنَفْسِهَا مُنفَصِلَةً عَنِ الصَّفَاتِ الزَّائِدَةِ عَلَيْهَا، فَإِنْ أُرِيدَ بِهِ أَنَّ الصَّفَاتِ زَائِلَةٌ عَلَى الذَّاتِ الَّتِي يُفْهَمُ مِنْ مَعْنَى الصَّفَاتِ الزَّائِدَةُ عَلَى الذَّاتِ الَّتِي يُفْهَمُ مِنْ مَعْنَى الصَّفَةِ، فَهَذَا حَقٌ، وَلَكِنْ لَيْسَ فِي الخَارِجِ ذَاتٌ مُجَرَّدَةٌ عَنِ المَّفَاتِ، بَلِ الذَّاتُ اللَّهُ مَنْ مَعْنَى الصَّفَةِ، فَهَذَا حَقٌ، وَلَكِنْ لَيْسَ فِي الخَارِجِ ذَاتٌ مُجَرَّدَةٌ عَنِ الْمُعْوَى الْمَالِ النَّابِيَةِ هَا لَا تَنْفَعُ مُ عِنْ مَعْنَى الصَّفَةِ، فَهُذَا حَقٌ، وَلَكِنْ لَيْسَ فِي الخَارِجِ ذَاتٌ مُحَرَّدَةٌ عَنِ الْمُحْوِقِ الْمُعْمَاتِ النَّابِعَةِ هَا لَا تَنْفَلَكُ عَنِ الْوُجُودِ، وَإِنَّ مَا لِللَّالِ النَّابِعَةِ هَا لَا تَنْفَكُ عَنِ الْوُجُودِ، وَإِنَّ مَا لَلْهُ مُنْ وَاللَّهُ مُن وَمَدَا وَحَدَهُ، وَلَكِنْ لَيْسَ فِي الْحَارِجِ ذَاتُ عَنِ الْوُجُودِ، وَإِنْ كَانَ الذَّهُ مُن ذَات وَصِفَة، كُلُلُ وَحْدَهُ، وَلَكِنْ لِيسَ فِي الخَارِجِ ذَاتُ عَنِ الْوَجُودِ، وَإِنْ كَانَ الذَّهُ مُن يَقْرِضُ ذَاتَ وَصِحَفَة، يَكُنْ إِلَّا صِفَةَ الْوُجُودِ، وَإِنْ كَانَ الذَّهُ مُن يَقْرِضُ ذَاتًا وَوُجُودًا، يَتَصَوَّرُ هَذَا وَحْدَهُ، وَهَدَا وَحْدَهُ، لَكِنْ اللَّهُ مُن يَقْرِضُ ذَاتًا وَوْحُهُ الْمَاسِلِ اللْقَالِ النَّهُ مَنْ الْوَحُورُ فِي الْحَارِقِ الْمَاسُونَةُ اللْمُ مُن اللَّهُ مِن الْالْحَرْقِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ وَمُلَا وَحْدَهُ مُ وَهُ الْمُ الْمُ الْمُعْنَ الْمُؤْمُ الْمُ الْمُؤْمُ الْمُ الْمُؤْمِ فَي الْمُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ اللْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُ الْمُولِ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْ

وَقَدْ يَقُولُ بَعْضُهُمْ: الصِّفَةُ لَا عَيْنُ المَوْصُوفِ وَلَا خَيْرُهُ. وهَذَا لَهُ مَعْنُى صَحِيحٌ، وَهُوَ: أَنَّ الصِّفَةَ لَيْسَتْ عَيْنَ ذَاتِ المَوْصُوفِ الَّتِي يَفْرِضُهَا الذِّهْنُ مُجَرَّدَةً بَلْ هِيَ غَيْرُهَا، وَلَيْسَتْ غَيْرَ المَوْصُوفِ، بَلِ المَوْصُوفُ بِصِفَاتِهِ وَاحِدٌ غَيْرُ مُتَعَدِّدٍ.

وَالتَّحْقِيقُ أَنْ يُفَرَّق بَينَ قَوْلِ الْقَائِلِ: الصِّفَاتُ غَيرُ الذَّاتِ، وَبَينَ قَوْلَهِ: صِفَاتُ اللَّهِ عَيرُ الذَّاتِ، وَبَينَ قَوْلَهِ: صِفَاتُ اللَّهِ عَيرُ اللَّهِ، فَإِنَّ الثَّانِي بَاطِلٌ؛ لَأَنَّ مُسَمَّىٰ اللَّهِ يَدْخُلُ فِيهِ صِفَاتُهُ، بِخِلَاف مُسَمَّىٰ اللَّهِ عَيرُ اللَّهِ عَيرُ اللَّهِ، فَإِنَّ الشَّهَٰ عَلَىٰ مَا أَثَبَتَهُ الذَّاتِ، فَإِنَّه لَا يَدْخُل فِيهِ الصِّفَات؛ لأنَّ المُرَادَ أَنَّ الصَّفَات زَائِدةٌ عَلَىٰ مَا أَثَبَتَهُ الذَّاتِ، فَإِنَّه المَّذِخُ وَلَي مَا أَثَبَتَهُ اللَّهُ تَعَالَى هُوَ الذَّاتُ المَوْصُوفَةُ بِصَفَاتِهِ اللَّارِمَةِ وَلَحَذَا قَالَ الشَّينُ عَرَجَهُ اللَّهُ : (لَا زَالَ بِصِفَاتِهِ)، وَلَمْ يَقُلْ: لَا زَالَ وَصِفَاتِهِ؛ لَأَنَّ الْعَطْفَ يُؤْذِنُ إِللَّهُ عَلَىٰ الْعَطْفَ يُؤْذِنُ اللَّهُ عَرَجَهُ اللَّهُ -: (لَا زَالَ بِصِفَاتِهِ)، وَلَمْ يَقُلْ: لَا زَالَ وَصِفَاتِهِ؛ لَأَنَّ الْعَطْفَ يُؤْذِنُ إِللَّهُ اللَّهُ -: (لَا زَالَ بِصِفَاتِهِ)، وَلَمْ يَقُلْ: لَا زَالَ وَصِفَاتِهِ؛ لَأَنَّ الْعَطْفَ يُؤْذِنُ

وَكَذَلِكَ قَالَ الإِمَامُ أَحْمُدُ ﴿ فِي مُنَاظَرَتِهِ الْجَهْمِيَّةِ: «لَا نَقُولُ: اللَّهُ وَعِلْمُهُ، اللَّهُ وَقُدْرَتِهِ وَقُدْرَتِهِ وَنُورِهِ، هُوَ إِلَهٌ وَاحِدٌ مُنْ وَتُعَالَى. مُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

فِإِذَا قُلْت: أَعُوذُ بِاللَّهِ، فَقَدْ عُذْت بِالذَّاتِ المُقَدَّسَةِ المَوْصُوفَةِ بِصِفَاتِ الْكَمَالِ المُقَدَّسِ الثَّابِتَةِ، الَّتِي لَا تَقْبَلُ الإنْفِصَالَ بِوَجْهٍ مِنَ الْوُجُوهِ.

وَإَذَا قُلْت: أَعُوذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ، فَقَدْ عُذْت بِصِفَةٍ مِنْ صِفَاتِ اللَّهِ، وَلَمْ أَحُذْ بِمَنْ اللَّهِ، وَهَذَا اللَّهْ مَعْنَاهَا لَا تُسْتَعْمَلُ اللَّهِ، وَهَذَا المَعْنَى يُفْهَمُ مِنْ لَفْظِ «الذَّاتِ»، فَإِنَّ «ذَاتَ» فِي أَصْلِ مَعْنَاهَا لَا تُسْتَعْمَلُ اللَّهِ، وَهَذَا المَعْنَى يُفْهَمُ مِنْ لَفْظِ «الذَّاتِ»، فَإِنَّ «ذَاتُ فِي أَصْلِ مَعْنَاهَا لَا تُسْتَعْمَلُ إِلَّا مُضَافَةً، أَيْ: ذَاتُ وُجُودٍ، ذَاتُ قُدْرَةٍ، ذَاتُ عِزِّ، ذاتُ عِلْمٍ، ذَاتُ كَرَمٍ، إِلَى غَيْرِ إِلَّا مُضَى مَا حِبَةٍ كَذَا: تَأْنِيثُ ذُو، هَذَا أَصْلُ مَعْنَى الْكَلِمَةِ. الْمُعْلَى مَا الْكَلِمَةِ. الْكَلِمَةِ.

قال الشيخ:

نبيِّن أُوَّلًا بعض الشَّبهات التي يروِّجها أهل التَّعطيل نفاة صفات الله تعالى. فمن شبها بهم: قولهم: إنَّ الله منزَّة عن حلول الحوادث.

فإذا سمع ذلك الجاهل اعتقد أنَّهم صادقون، واعتقد أنَّ الله لا يجوز أن تحلَّ

⁽١) أخرجه مسلم (٢٢٠٢) من حديث عثمان بن أبي العاص الثقفي ١٠٠٠.

⁽٢) أخرجه مسلم (٢٧٠٨) من حديث خولة بنت حكر بالمسلمية رضي الله عنها.

⁽٣) أخرجه مسلم (٤٨٦) من حديث عائشة رضي الله عنها.

⁽٤) أخرجه أبو داود (٥٠٧٤)، والنسائي (٥٠٢٩)، وابن ماجه (٣٨٧١)، وأحمد (٢/ ١٢٥) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

⁽٥) أخرجه الطبري في تاريخه (١/٥٤٤) من حديث محمد بن كعب القرظي ﷺ، وأخرجه الطبراني في الدعاء (ص٣١٥) من حديث عبد الله بن جعفر رضي الله عنهما.

به الحوادث، فإذا سلَّم لهم بذلك ووافق عليه، قالوا: لا يجوز أن يُوصف بالكلام الحادث، ولا أن يحدث له غضب، ولا أن يحدث له رضى، ولا أن يحدث له كراهية أو سخط، وما أشبه ذلك، فينفون الأفعال الاختيارية وصفات الأفعال بحجَّة أنَّها حادثةٌ، والحادث لا يُوصف به الرَّبُّ، وعندهم أنَّ الرَّبُّ قديمٌ لم يحدث منه شيءٌ، ولا يجوز أن يُوصف بصفة تحدث، وهذا خطأٌ.

فيُقال لهم: ماذا تريدون؟! إن أردتم أنَّ الله لا يحدث له صفةٌ لم تكن موجودةً في الأزل؛ فهذا صحيحٌ؛ لأنَّ الله تعالى يسمَّى خالقًا قبل وجود المخلوقين، ورازقًا قبل أن يكون هناك من يرزق، وهو المحيى والمميت قبل أن يوجد الخلق الذي يحيي فيهم من يشاء ويميت فيهم من يشاء؛ يعني: أنَّ صفاته متَّصفٌ بها بالفعل أزلًا وإن لم تكن موجودةً، فإنَّ الذي يكون قادرًا على الفعل يصحُّ أن يوصف بـه ولو لم يزاوله، فإذا رأيت إنسانًا ساكتًا صامتًا، قلت: هذا الإنسان متكلِّمٌ، يعني: ليس أخرس ولو كان في تلك الحال صامتًا، يعنى: أنَّه متكلِّم بالقوَّة، فكذلك يقال: الله محيي، يعني: يحيي ويميت، فهو سبحانه مُتَّصف بصفة القدرة على الإحياء والإماتة والرِّزق والخلق والتصرُّ ف والتَّدبير قبل أن توجد المخلو قات، ولكن بعد وجود هذه المخلوقات فإنَّ الله تعالى يميت من يشاء، ويحيي من يشاء، ويرزق هذا، ويفقر هذا، ويغنى هذا، ويصحُّ هذا، ويسقم هذا، ويرفع هذا، ويخفض هذا، وكلَّ هذه صفاتٌ حادثةٌ، فأصل الصِّفة موجودٌ ليس بحادثٍ، ومفرداتها حادثةً.

كذلك نقول: الله تعالى متكلِّمٌ في الأزل، ويتكلَّم إذا شاء، وليس معنى ذلك

أنَّه تكلَّم أزلًا ثم انقطع كلامه، بل كلام الله قديمُ النوعِ حادثُ الآحادِ. ومن شبهاتهم قولهم: إنَّ صفات الله زائدةٌ عن ذاته.

وهذه شبهة باطلة، فليست صفاته زائدة عن ذاته، بل صفات الله من ذاته، وهو واحدٌ بصفاته، ولا يلزم من إثبات الصفات تعدُّد القدماء كما يقولون، فليس هناك تعدُّد؛ وذلك أنهم يقولون: إذا قلنا: ذات الرَّبِّ قديمةٌ، وسمعه قديمٌ، وبصره قديمٌ، وعلمه قديمٌ، وقدرته قديمةٌ؛ لا نكون أثبتنا واحدًا، بل أثبتنا عددًا، هكذا قالوا.

وهذه شبهة باطلة ، فإنَّ الله تعالى واحدٌ بصفاته ، فليست الصِّفات خارجة عن الذَّات ، ولا يُتصوَّر أن تكون هناك ذاتٌ بجرَّدة عن جميع الصِّفات ، ولو لم يكن إلاَّ صفة الوجود ، التي هي ملازمة لكلِّ موجود ؛ فلا يمكن أن يُفرض شيءٌ ليس له صفاتٌ وهو مع ذلك له ذاتٌ ، بل كلُّ ذاتٍ يلزم أن تكون لها صفاتٌ .

ومن شبهاتهم أيضًا قولهم: إن صفات الله غيره.

وهي شبهة باطلة ، فليست صفات الله تعالى غيره ، بل صفاته من ذاته ، ولله الكُلُل الأعلى ، فالمخلوق لا يُقال: إنَّ صفاته غيره ، فإذا رأيت إنسانًا _ مثلاً _ فإنك لا تقول: جاء زيد ويداه ورجلاه ورأسه وظهره وبطنه وعيناه وأذناه ، بل تقول: جاء زيد، وتدخل صفاته في ذاته وفي شخصه ، فهو شيءٌ واحدٌ وشخصٌ واحدٌ بهذه الصِّفات، ولا يلزم من كونه ذا صفات أن يكون عددًا ، فلا تقول: جاءني عشرة عينان وأذنان ويدان ورجلان وشفتان ، بل شخصٌ واحدٌ مسمى بهذا الاسم. والله _ سبحانه وتعالى ـ ليست صفاته زائدةً عن ذاته ، بل صفاته من ذاته ،

فإذا اعتقد المسلم أنَّ الله موصوفٌ بهذه الصِّفات التي هي صفات كمالٍ؛ اعتقد مدلولها، فإذا اعتقد أنَّ الله يغضب حذر من أسباب الغضب، وإذا اعتقد أنَّه يرضى فعل أسباب الرِّضى، وإذا اعتقد أنَّه الذي يحيي ويميت دعا بذلك وعبده وعرف حقه، وإذا اعتقد أنَّه الذي يفقر ويغني ويمنع ويعطي عرف أنَّ العبادة لا تصلح إلَّا له ... وهكذا.

فمعرفة هذه الصِّفات تزيد العبد بصيرةً في دينه، وتحمله على التَّمشُك بدينه، وعلى اللَّمشُك بدينه، وعلى الإكثار من التَّقرُّب إلى الله تعالى بحقوقه.

وَكَذَلِكَ قَوْهُمُ: الإسْمُ عَيْنُ الْمَسَمَّى أَوْ غَيْرُهُ؟ وَطَالَا غَلِطَ كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فِي ذَلِكَ، وَجَهِلُوا الصَّوَابَ فِيهِ، فَالِاسْمُ يُرَادُ بِهِ الْمُسَمَّى تَارَةً، وَيُرَادُ بِهِ اللَّهْ طُ الدَّالُّ عَلَيْهِ أُخْرَى، فَإِذَا قُلْتَ: قَالَ اللَّهُ كَذَا، أَوْ سَمِعَ اللَّهُ لَنْ حَمِدَهُ، وَنَحْوَ ذَلِكَ، فَهَذَا الْمُرَادُ بِهِ الْمُسَمَّى نَفْسُهُ، وَإِذَا قُلْتَ: اللَّهُ اسْمٌ عَرَبِيٌّ، وَالرَّحْمَنُ اسْمٌ عَرَبِيٌّ، وَالرَّحْمَن اللَّهُ اللَّهُ عَرْبُ اللَّهُ اللَّهُ عَرْبُكُمْ اللَّهُ عَرْبُكُمْ اللَّهُ عَرْبُكُمْ اللَّهُ عَرْبُولُ اللَّهُ اللَّهُ عَرْبُكُمْ اللَّهُ عَرْبُكُمْ اللَّهُ عَرْبُكُمْ اللَّهُ عَرْبُكُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَرْبُكُمْ اللَّهُ اللَّهُ عَرْبُولُ اللَّهُ عَرْبُولُ اللَّهُ اللَّهُ عَرْبُولُ اللَّهُ عَرْبُولُ اللَّهُ عَرْبُولُ اللَّهُ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَمْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَمْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللهُ الللَّهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللَّهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ

وَالشَّيْخُ. رَحِمُهُ اللَّهُ مَ أَشَارَ بِقَوْلِهِ: (مَا زَالَ بِصِفَاتِهِ قَدِيًا قَبْلَ خَلْقِهِ...) إِلَى آخِرِ كَلَامِهِ، إِلَى الرَّدِّ عَلَى المُعْتَزِلَةِ وَالجَهْمِيَّةِ وَمَنْ وَافَقَهُمْ مِنَ الشِّيعَةِ، فَإِنَّهُمْ قَالُوا: إِنَّ اللهُ تَعَالَى صَارَ قَادِرًا عَلَى الْمُعْتَزِلَةِ وَالجَهْمِيَّةِ وَمَنْ وَافَقَهُمْ مِنَ الشِّيعَةِ، فَإِنَّهُمْ قَالُوا: إِنَّ اللهُ عَلَى صَارَ الْفِعْلُ وَالْكَلَامُ مُعْكِنًا بَعْدَ أَنْ كَانَ مُعْتَنِعًا، وَأَنَّهُ انْقَلَبَ مِنَ الإمْتِنَاعِ الذَّاتِيِّ إِلَى الْإِمْكَانِ الذَّاتِيِّ! وَالْكَلَامُ مُكْكِنًا بَعْدَ أَنْ كَانَ مُعْتَنِعًا، وَأَنَّهُ انْقَلَبَ مِنَ الإمْتِنَاعِ الذَّاتِيِّ إِلَى الْإِمْكَانِ الذَّاتِيِّ! وَعَلَى الْمُعْرَى وَمَنْ وَافَقَهُمَا، فَإِنَّهُمْ قَالُوا: إِنَّ الْفِعْلَ صَارَ مُمُكِنًا لَهُ بَعْدَ أَنْ كَانَ مُعْتَنِعًا مِنْهُ.

ُ وَأَمَّا الْكَلَامُ عِنْدَهُمْ فَلَا يَدْخُلُ تَحْتَ المَشِيئَةِ وَالْقُدْرَةِ، بَلْ هُوَ شَيْءٌ وَاحِدٌ لَازِمٌ لِذَاتِهِ.

وَأَصْلُ هَذَا الْكَلَامِ مِنَ الجَهْمِيَّةِ، فَإِنَّهُمْ قَالُوا: إِنَّ دَوَامَ الْحَوَادِثِ مُتَنِعٌ، وَإِنَّهُ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ لِلْحَوَادِثِ مَبْدَأً؛ لِامْتِنَاعِ حَوَادِثَ لَا أَوَّلَ لَمَا، فَيَمْتَنِعُ أَنْ يَكُونَ يَجِبُ أَنْ يَكُونَ

الْبَارِي - عَزَّ وَجَلَّ - لَمْ يَزَلْ فَاعِلَا مُنَكَلِّما بِمَشِيئَةٍ، بَلْ يَمْتَنِعُ أَنْ يَكُونَ قَادِرًا عَلَى فَلِكَ؛ لِأَنَّ الْقُلْرَةَ عَلَى الْمُتَنِعِ مُتَنِعَةً! وَهَذَا فَاسِلٌ، فَإِنَّهُ يَلُلُ عَلَى امْتِنَاعِ حُدُوثِ فَلِكَ؛ لِأَنَّ الْقُلْرِدَةَ عَلَى الْمُتَنِعِ مُتَنِعَةً! وَهَذَا فَاسِلٌ، فَإِنَّهُ يَلُلُ عَلَى امْتِنَاعِ حُدُوثِ الْعَالَم وَهُو حَادِثٌ، وَالحَادِثُ إِذَا حَدَثَ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُونَ مُحْدَثًا فَلَا بُدَّ أَنْ يَكُونَ مُكُونًا، وَالْإِمْكَانُ لَيْسَ لَهُ وَقْتٌ يَحُدُودٌ، وَمَا مِنْ وَقْتٍ يُقَدَّرُ إِلَّا وَالْإِمْكَانُ ثَابِتٌ مُكُونًا، وَالْإِمْكَانُ لَيْسَ لَهُ وَقْتٌ مَحْدُودٌ، وَمَا مِنْ وَقْتٍ يُقَدَّرُ إِلَّا وَالْإِمْكَانُ ثَابِتٌ فَيُعِبُ أَنَّهُ لَمْ يَوَلُ الْمَرْبُ فَلَا يَتَهِي إِلَيْهِ، فَيَجِبُ أَنَّهُ لَمْ يَزَلِ الرَّبُ قَادِرًا عَلَيْهِ، فَيَلْزَمُ جَوَازِهِ وَصِحَتِهِ مَبْدَأٌ يَنتَهِي إِلَيْهِ، فَيَجِبُ أَنَّهُ لَمْ يَزَلِ الرَّبُ قَادِرًا عَلَيْهِ، فَيَلْزَمُ جَوَازُهُ جَوَازِهُ وَصِحَتِهِ مَبْدَأٌ يَنتَهِي إِلَيْهِ، فَيَجِبُ أَنَّهُ لَمْ يَزَلِ الرَّبُ قَادِرًا عَلَيْهِ، فَيَلْزَمُ جَوَازُهُ جَوَاذُ حَوَاذِهُ لَمُ يَزَلِ الرَّبُ قَادِرًا عَلَيْهِ، فَيَلْزَمُ جَوَازُهُ جَوَاذِهُ وَالْمِدْ لَا يَالَةً لَا يَعْلَى الْمَالَةُ لَا يَعْلَلُ مَا يَا لَا يَعْلُولُ الْمَالِ الْمَالِيَةَ لِأَوْلَهُا.

قال الشيخ:

لا ذكر صاحب المتن قِدَم الصّفات أو قِدَم أسماء الله التي هي في الأصل تتضمّن صفات، فالرزّاق مثلًا يستلزم أن يكون هناك مرزوق، والخالق يستلزم أن يكون هناك مخلوقون، وكذلك المحيي والمميت يلزم منه أن يكون هناك من يحييهم ومن يميتهم، وكذلك اسم العلم يلزم أن يكون هناك ما يعلمه، وهكذا المعزّ والمذلّ ، والخافض والرافع، والمعطي والمانع، لا شك أنّها أسماءٌ لها آثارٌ في الخلق، فأثارها كونه يعطي هذا، ويمنع هذا، ويحرم هذا، ويحيي هذا، ويميت هذا، ويعرق قومًا، ويرفع آخرين.

هذه الصّفات وهذه الأسماء موصوفٌ بها الرّبُّ تعالى في الأزل، قبل أن يُرجد الخلق، خلافًا لقول المعتزلة والجهميَّة والكلابيَّة ونحوهم، الذين يقولون: إنَّما حدثت بعد حدوث المخلوقات! وهذا خطأٌ، بل قولهم بامتناع حوادث لا أوَّل لها، هذا من تقديرات المتكلّمين، والأولى بنا عدم الخوض في مثل ذلك، وأن نقول: الله أعلم بالمخلوقات التي خلقها، ومتى ابتدأ خلقه، ولا نقول: إنَّ المخلوقات ليس لها مبدأ، لكن نعلم أنَّ ما سوى الله حادثٌ، وأنَّ الرَّبَ تعالى قديمٌ أزليٌّ أوَّلُ، ونعلم أنَّ حكمة الله تعالى في هذه الموجودات أنَّه أوجد هذا الكون بها فيه؛ ليُعرف بذلك قدره، ولتعرف بذلك أهليَّته للعبادة، وليعرف المسلمون بذلك أنهم مخلوقون للإسلام ومخلوقون لأداء حقوق ربِّم سبحانه وتعالى، الذي هذا خلقه وهذا تكوينه، قال تعالى: ﴿ هَنذَا خَلْقُ ٱللَّهِ فَأَرُونِ مَاذَا حَلَق اللهِ عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله الله الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله الله الله عَلَى اله عَلَى الله عَلَى

قَالَتِ الْجَهْمِيَّةُ وَمَنْ وَافَقَهُمْ: نَحْنُ لَا نُسَلِّمُ أَنَّ إِمْكَانَ الْحَوَادِثِ لَا بِدَايَةً لَهُ، لَكِنْ نَقُولُ: إِمْكَانُ الْحَوَادِثِ بِشَرْطِ كَوْنِهَا مَسْبُوقَةً بِالْعَدَمِ لَا بِدَايَة لَهُ، وَذَلِكَ لِأَنَّ الْحَوَادِثَ عِنْدَنَا تَمْتَنِعُ أَنْ تَكُونَ قَدِيمَةَ النَّوْعِ، بَلْ يَجِبُ حُدُوثُ نَوْعِهَا وَيَمْتَنِعُ قِدَمُ الْحَوَادِثِ بِشَرْطِ كَوْنِهَا فَيَمْتَنِعُ قِدَمُ نَوْعِهَا، لَكِنْ لَا يَجِبُ الحُدُوثُ فِي وَقْتٍ بِعَيْنِهِ، فَإِمْكَانُ الْحَوَادِثِ بِشَرْطِ كَوْنِهَا مَسْبُوقَةً بِالْعَدَم لِأَوَّلِهِ، بِخِلَافِ جِنْسِ الْحَوَادِثِ.

يُقَالُ لَهُمْ: هَبْ أَنْكُمْ تَقُولُونَ ذَلِكَ، لَكِنْ يُقَالُ: إِمْكَانُ جِنْسِ الحَوَادِثِ عِنْدَكُمْ لَكُونْ يُقَالُ: إِمْكَانُ جِنْسِ الحَوَادِثِ عِنْدَكُمْ لَكُ بِدَايَةٌ، فَإِنَّهُ صَارَ جِنْسُ الحُدُوثِ عِنْدَكُمْ مُكْكِنًا، بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ مُكْكِنًا، وَلَيْسَ لَهَذَا الْإِمْكَانِ وَقْتُ مُعَيَّنٌ، بَلْ مَا مِنْ وَقْتٍ يُفْرَضُ إِلَّا وَالْإِمْكَانُ ثَابِتٌ قَبْلَهُ، فَيَلْزَمُ دَوَامُ الْإِمْكَانِ وَقْتُ مُعَيَّنٌ، بَلْ مَا مِنْ وَقْتٍ يُفْرَضُ إِلَّا وَالْإِمْكَانِ عَلَى عَبْرِ حُدُوثِ شَيْءٍ. الْإِمْكَانِ مِنْ غَيْرِ حُدُوثِ شَيْءٍ. الْإِمْكَانِ مِنْ غَيْرِ حُدُوثِ شَيْءٍ.

قال الشيخ:

هذه أيضًا شبهة من شبهات المعتزلة أو الجهميَّة ونحوهم، ولا يحتاج السلم إلى معرفة تفاصيل الردِّ عليهم في قولهم بأنَّ هذه حادثة في وقت كذا وكذا، وذلك لأنَّا لا نعلم وقت حدوثها، ويمكن إذا قدَّرنا أنها حدثت مثلًا قبل مئة ألف سنة أن يقول قائلٌ: يمكن أنَّها حدثت قبل ذلك: بمئتين، ويقول آخر: يمكن أنَّها قبل ألفي سنة، ويقول آخر: يمكن أنَّها قبل العباد سنة، ويقول آخر: يمكن أنَّها قبل ذلك بألوف. فإذًا ليس هناك وقتُّ يجزم العباد بأنَّه حدثت فيه هذه المحدثات، لكن نعرف أنَّها حادثة في فالله تعالى ذكر أنَّه خلق

الإنسان بعد أن كان عدمًا، ﴿ هَلْ أَنَّ عَلَى ٱلْإِنسَنِ حِينٌ مِن ٱلدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَلَائكَة بعد أن كانوا عدمًا، وخلق الجنزَّ بعد أن كانوا عدمًا، وخلق الملائكة بعد أن كانوا عدمًا أيضًا، وهكذا أيضًا خلق السَّمُوات والأرض في ستَّة أيام بعد أن لم تكن موجودةً، وهكذا سائر مخلوقات الله الذي ابتدأ خلقها.

ولا شكَّ أنَّه أو جد هذه الموجودات، وبثَّ هذه الدَّوابِّ ـ مثلًا ـ على هذه الأرض، وخلق هذه الأنهار وهذه البحار والأشجار والثَّهار والآبار ونحو ذلك، فهو الذي ابتدأها بعد أن لم تكن موجودة، ويمكن أنَّه خلق قبلها مخلوقاتٍ لا ندركها ولا نعلمها، فالله تعالى هو المنفرد بالخلق وبالتَّصرُّف، وإنَّما علينا أن نعتبر بها نرى، ونعرف أنَّ هذه الموجودات خُلقت لنأخذ منها دلالةً وعبرةً على أنَّ خالقها هو خالق كلِّ شيء، وأنَّه بذلك مستحقُّ للعبادة وحده، فنعبده، ونخلص العبادة له، ولا نتجاوز ذلك. هذا هو الأولى بالمسلم.

وَهُو أَيْضًا انْقِلَابُ الْجِنْسِ مِنَ الْإَمْتِنَاعِ الذَّاتِيِّ إِلَى الْإِمْكَانِ الذَّاتِيِّ، فَإِنَّ ذَات جِنْسِ الْحَوَادِثِ عِنْدَهُمْ تَصِيرُ مُكْكِنَةً بَعْدَ أَنْ كَانَتْ مُتْنِعةً، وَهَذَا الْإِنْقِلَابُ لَا يَخْتَصُّ بِوَقْتٍ مُعَيَّنٍ، فَإِنَّهُ مَا مِنْ وَقْتٍ يُقَدَّرُ إِلَّا وَالْإِمْكَانُ ثَابِتٌ قَبْلَهُ، فَيَلْزَمُ أَنَّهُ لَمْ يَزَلُ الْمُمْتَنِعُ مُكْكِنَا! وَهَذَا أَبُلَغُ فِي الْامْتِنَاعِ مِنْ قَوْلِنَا! اللهِ نُقِلَابُ مُكُكِنًا، فَيَلْزَمُ أَنَّهُ لَمْ يَزَلِ المُمْتَنِعُ مُكْكِنًا! وَهَذَا أَبُلَغُ فِي الْامْتِنَاعِ مِنْ قَوْلِنَا! لَمْ يَزَلِ الْحَادِثُ مُكْكِنًا، فَيَلْزَمُ أَنَّهُ لَمْ يَزَلِ الْمُمْتَنِعُ مُكْكِنًا! وَهَذَا أَبُلَغُ مِيَّا لَزِمَهُمْ فِيهَا فَرُّوا إِلَيْهِ أَبْلَغُ مِيَّا لَزِمَهُمْ فِيهَا فَرُّوا مِنْهُ! فَإِنَّهُ لَا الْمُعْتَنِعِ كُولَا الْحَادِثُ مُكْكِنًا، فَقَدْ لَزِمَهُمْ فِيهَا فَرُّوا إِلَيْهِ أَبْلَغُ مِيَّا لَزِمَهُمْ فِيهَا فَرُّوا مِنْهُ! فَإِنَّهُ مُكَانَ لَمُ يَزَلُ الْحَادِثُ مُكْكِنًا، وَيُعْقَلُ أَنَّ هَذَا الْإِمْكَانَ لَمْ يَزَلُ، وَأَمَّا كُونُ المُمْتَنِعِ مُكْكِنًا، وَيُعْقَلُ أَنَّ هَذَا الْإِمْكَانَ لَمْ يَزَلُ المُمْتَنِعِ ؟! وَهَذَا مَبْسُوطُ فِي فَعُولُ أَنْ اللهُ مُتَنعِ ؟! وَهَذَا مَبْسُوطُ فِي فَهُو ضِعِهِ.

قال الشيخ:

الممكن: هو الذي يتصور وجوده وحدوثه، والممتنع: هو ما لا يتصور العقل وجوده، أو ما لا يمكن أن يحدث، فالممتنعات: هي المستحيلات.

ومعلوم أن هذه المخلوقات كانت معدومة فوجدت لإمكان حدوثها، وأن هناك أشياء مستحيلة ولم تكن، وممتنعة ولم تحدث، مثل: الجمع بين الضدين، فلا يمكن ـ مثلًا ـ أن يكون المكان الضيق مظلمًا ومنيرًا في وقت واحد، فلا يجتمع فيه النور والظلمة لكونهما ضدين، ولا يجتمع في وجه إنسان كونه أبيض وأسود، ولا في ثوبه ـ مثلًا ـ أنه أحمر وأبيض؛ لأن اجتماع الضدين من الممتنعات.

ومعلوم أن الله تعالى لا يعجزه شيء، وأنه قادر على أن يجمع بين الضدين، وقادر على أن يخلق المستحيل، ولكن جرت العادة بامتناع هذا في التصور، وأخبر بأنه قد يوجد بعض الأشياء مثل الأمور الغيبية؛ كقوله تعالى: ﴿ لا يَمُوتُ فِهَا وَلا كِيمُونُ فِهَا وَلا حيًا، فيقال يَحْيَىٰ ﴾ [طه:٤٧]، قد يقول قائل: مستحيل أن يكون الشيء لا ميتًا ولا حيًا، فيقال له: ليس بمستحيل، بل يمكن في قدرة الله أن يكون الشيء ميتًا حيًا في آن واحد، وإن كان المراد في هذه الآية أنه لا يحيا حياة يستلذ بها في النار، ولا يموت موتًا يستريح منه، بل هو متألم يتمنى الموت ولا يحصل له؛ لهذا السبب نفيت عنه الحياة والموت.

وعلى كل حال: وصف الرب سبحانه بالأفعال عام في أنه على كل شيء قدير، وأنه لا يعجزه شيء، وأنه قادر على أن يجمع بين المختلفات، وأن يوجد المتضادات، ولكن جرت العادة بأن هذا الممتنع لم يحدث ولم نره مع قدرته على أن يحدثه.

فَا لَحَاصِلُ: أَنَّ نَوْعَ الْحَوَادِثِ هَلْ يُمْكِنُ دَوَامُهَا فِي الْمُسْتَقْبَلِ وَالْمَاضِي أَمْ لَا؟ أَوْ فِي الْمُسْتَقْبَلِ فَقَطْ؟ أَوِ المَاضِي فَقَطْ؟ فِيهِ ثَلَاثَهُ أَقْوَالٍ مَعْرُوفَةٍ لِأَهْلِ النَّظَرِ مِنَ المُسْلِمِينَ وَخَيْرِهِمْ:

أَضْعَفُهَا: قَوْلُ مَنْ يَقُولُ: لَا يُمْكِنُ دَوَامُهَا لَا فِي المَاضِي وَلَا فِي المُسْتَقْبَلِ، كَقَوْلِ جَهْم بْنِ صَفْوَانَ، وَأَبِي الْهُذَيْلِ الْعَلَّافِ.

وَثَانِيهَا: قَوْلُ مَنْ يَقُولُ: يُمْكِنُ دَوَامُهَا فِي المُسْتَقْبَلِ دُونَ المَاضِي، كَقَوْلِ كَثِيرٍ مِنْ أَهْلِ الْكَلَام، وَمَنْ وَافَقَهُمْ مِنَ الْفُقَهَاءِ وَخَيْرِهِمْ.

وَالْثَّالِثُ: قَوْلُ مَنْ يَقُولُ: يُمْكِنُ دَوَامُهَا فِي المَاضِي وَالمُسْتَقْبَلِ، كَمَا يَقُولُهُ أَئِمَّةُ المَحْدِيثِ، وهِيَ مِنَ المَسَائِلِ الْكِبَارِ. وَلَمْ يَقُلُ أَحَدُ: يُمْكِنُ دَوَامُهَا فِي المَاضِي دُونَ المُسْتَقْبَل. المُسْتَقْبَل.

وَلَا شَكَّ أَنَّ جُمْهُورَ الْعَالَمِ مِنْ جَمِيعِ الطَّوَائِفِ يَقُولُونَ: إِنَّ كُلَّ مَا سِوَى اللَّهِ تَعَالَى تَخْلُوتُ كَائِنٌ بَعْدَ أَنْ لَمُ يَكُنْ، وَهَذَا قَوْلُ الرُّسُلِ وَأَتْبَاعِهِمْ مِنَ المُسْلِمِينَ وَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَغَيْرِهِمْ.

وَمِنَ المَعْلُومِ بِالْفِطْرَةِ أَنَّ كَوْنَ المَفْعُولِ مُقَارِنًا لِفَاعِلِهِ لَمْ يَزَلْ وَلَا يَزَالُ مَعَهُ تُمْتَيْعٌ ثُمْتَيْعٌ فَكَالُ، وَلَيًا كَانَ تَسَلْسُلُ الْحَوَادِثِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ لَا يَمْنَعُ أَنْ يَكُونَ الرَّبُّ سُبْحَانَهُ هُوهَ الْآخِورَ الَّذِي لَيْسَ بَعْدَهُ شَيْءٌ، فَكَذَا تَسَلْسُلُ الْحَوَادِثِ فِي الْمَاضِي لَا يَمْنَعُ أَنْ يَكُونَ الرَّبِي لَا يَمْنَعُ أَنْ يَكُونَ . سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى . هُوَ الْأَوَّلُ الَّذِي لَيْسَ قَبْلَهُ شَيْءٌ. فَإِنَّ الرَّبَ . سُبْحَانَهُ يَكُونَ الرَّبَ . سُبْحَانَهُ

وَتَعَالَى - لَمْ يَسَرُلُ وَلَا يَسْرَالُ، يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَيَتَكَلَّمُ إِذَا يَشَاءُ، قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَلَكِينَ اللّهَ يَفْعَلُ مَا كَذَالِكَ اللّهُ يَفْعَلُ مَا كَذَالِكَ اللّهُ يَقْعَلُ مَا يُولِدُ كَا إِلَا عَمِ اللّهِ يَعْدُ اللّهُ يَقْعَلُ مَا يُرِيدُ ﴾ وقال تَعَالَى: ﴿ وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ وَلَوْ أَنْمَا فِي الْأَرْضِ مِن شَجَرَةٍ أَقَلْكُم وَ اللّهُ عُرُيمُ لَكُم يُمَا اللّهُ عُريمُ اللّهُ عُلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَل

وَالْمُثْبَتُ إِنَّمَا هُوَ الْكَلامِ الْمُمْكِنُ الْوُجُودُ، وَحِينَئِذٍ فَإِذَا كَانَ النَّوْعُ دَائِمًا فَالْمُمْكِنُ الْوُجُودُ، وَحِينَئِذٍ فَإِذَا كَانَ النَّوْعُ دَائِمًا فَالْمُمْكِنُ هُوَ التَّقَدُّمْ عَلَى كُلِّ فَرْدٍ مِنَ الْأَفْرَادِ؛ بِحَيْثُ لَا يَكُونُ فِي أَجْزَاءِ الْعَالَمِ شَيْءٌ يُقَارِنُهُ بِوَجْهٍ مِنَ الْوُجُوهِ.

وَأَمَّا دَوَامُ الْفِعْلِ فَهُوَ أَيْضًا مِنَ الْكَهَالِ، فَإِنَّ الْفِعْلَ إِذَا كَانَ صِفَةَ كَهَالٍ فَلَوَامُهُ دَوَامُ الْكَهَالِ.

قال الشيخ:

الأفعال التي ذِكرها ودوامها في الماضي، أو دوامها في المستقبل، أو في الماضي والمستقبل؛ هذه من الأمور الغيبيَّة، ومعنى دوامها في الماضي: أنَّ الله تعالى قديمٌ، وأنَّه لم يزل يُخلق، لم يكن في زمنٍ معطَّلًا عن الخلق، وغيرُ موجود خلق يدبِّرهم ويتصرَّف فيهم، وكذلك في المستقبل، يعني: أنَّه لا يزال موجودًا، وأنَّه بعدما يفنى

هذا الخلقُ يحييهم مرَّةً ثانيةً، ويبقى متصرِّفًا فيهم، يعلم أحوالهم وما يصيرون إليه، ويعلَّب من يشاء ويرحم من يشاء، ويعطي ويمنع، وتظهر آثار أفعاله على المخلوقات.

فلا شكّ أنَّ هذا الوجود لم يُسبقُ بعدم، وأنَّ هذا النَّوعَ الإنسانيَّ قديمٌ، ليس له الفلاسفة إلى أنَّ هذا الوجود لم يُسبقُ بعدم، وأنَّ هذا النَّوعَ الإنسانيَّ قديمٌ، ليس له بدايةٌ، وأنكروا أن يكون هناك بشرٌ اسمه آدم خُلق من ترابٍ، وأنكروا أن يكون هناك السَّاعة التي تقوم، وأن يكون هناك النَّفخُ في لهذا الخلق نهاية، وأن تكون هناك السَّاعة التي تقوم، وأن يكون هناك النَّفخُ في الصُّور ... وما أشبه ذلك، أنكروا ذلك كلَّه، واعتقدوا أنَّ هذا النَّوع لم يزل، وأنَّ جنس هذا المخلوق أزليُّ قديمٌ، وأنَّه مستمرٌّ بلا نهاية .

ولا شكَّ أنَّ هذا فيه إنكارٌ لعدة أمور:

أَوُّلاً: للأمور الغيبيَّة التي أخبر الله تعالى بها.

ثانيًا: إنكارٌ للجزاء على الأعمال التي أخبر الله بأنَّه يجازي عليها عباده في الآخرة.

ثالثًا: إنكارٌ لشرع الله عزَّ وجلَّ، وأوامره ونواهيه، وأحكامه التي حكم بها على العباد.

وإنكار ذلك بلا شكّ يُخرج من الملّة، والواجب على المسلم أن يكون معتقدًا لما أخبر الله به؛ من كونه هو الحيّ القيُّوم الذي لم يزل ولا يزال، ومن كونه هو المتّصف بالخلق وبالتَّصرُف وبالتَّدبير لشؤون العباد، ويعتقد أيضًا أنَّه هو المتفرِّد بإيجادهم وحده ولم يكن هناك من أوجدهم غيره.

وكونه يعتقد أنَّ قبلهم خلقٌ غيرهم، وقبل الخلق خلقٌ، وقبل الأوَّلين أوَّلون، هذا من الأمور الغيبيَّة التي لم يُطلعنا الله عليها، فالله أعلم بمن كان قبل ذلك، وبأفعاله قبل ذلك، إلَّا أنَّنا نعتقد أنَّه موصوفٌ بهذه الصِّفات، وإن لم تظهر آثارها، كما مر بنا في قول الماتن: (لَيْسَ بَعْدَ خَلْقِ الخَلْقِ اسْتَفَادَ اسم الخالق، ولَلا بِإِحْدَاثِهِ الْبَرِيَّة اسْتَفَادَ اسم الْبَارِي)، بل هو مُتسمَّى بالخالق قبل أن يبدأ بالخلق، ومتسمَّى بالرَّازق قبل أن يُوجد الخلق الذين يرزقهم؛ لأنَّه خالق بالقوَّة وإن لم يكن خالقًا بالفعل.

ونتوقّف عن تسلسل الحوادث في الماضي، ونقول: الأمر غيب، ولم يخبرنا الله تعالى بشيء من ذلك، وليس لنا التَّدُّلُ في هذه الأمور؛ لأنَّها من الأمور التي لا يضرُّ جهلها، ولا يُفيد علمها، وقد تُوقِعُ في شيءٍ من الحيرة والاضطراب، والمسلم عليه أن يقتصر على ما فيه فائدةٌ له في العقيدة، وأن يعتقد ما ينفعه، ويكون دافعًا له لمعرفة وبن المعرفة وصفاته، وإلى التقرُّب إلى الله تعالى بموجب تلك الأساء.

قَالُوا: وَالتَّسَلسُلُ لفْظٌ مُجْمَلٌ، لمْ يَرِدْ بِنَفْيِهِ وَلا إِنْبَاتِهِ كِتَابٌ وَلا سُنَّةُ، ليَحِبَ مُرَاعَاةُ لفْظِهِ، وَهُوَ يَنْقَسِمُ إِلى: وَاجِبٍ وَمُمْتَنِع وَمُمْكِنٍ.

فَالتَّسَلسُلُ فِي الْمُؤَثِّرِينَ مُحَالٌ ثُمْتَنِعٌ للَّاتِهِ، وَهُوَ: أَنْ يَكُونَ مُؤَثِّرُونَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمُ اسْتَفَادَ تَأْثِيرَهُ مِمَّا قَبْلهُ لا إِلى غَايَةٍ.

وَالتَّسَلُسُلُ الوَاجِبُ: مَا دَل عَلَيْهِ العَقْلُ وَالشَّرْعُ، مِنْ دَوَامِ أَفْعَال الرَّبِّ تَعَالَى فِي الأَبَدِ، وَأَنَّهُ كُلَمَا انْقَضَى لأَهْل الجَنَّةِ نَعِيمٌ أَحْدَثُ لُمُمْ نَعِيمًا آخَرَ لا نَفَاهَ لهُ، وَكَذَلكَ التَّسَلُسُلُ فِي أَفْعَالَمِ سُبْحَانَهُ مِنْ طَرَفِ الأَزَل، وَأَنَّ كُل فِعْلٍ مَسْبُوقُ لهُ، وَكَذَلكَ التَّسَلُسُلُ فِي أَفْعَالَمِهِ، فَإِنَّهُ لمْ يَزَل مُتكلّمًا إِذَا شَاءَ، وَلمْ تَحْدُثُ لهُ صِفَةُ الحَيْ فَعَالُ اللهِ عَنْ كَلامِهِ، فَإِنَّهُ لمْ يَزَل مُتكلّمًا إِذَا شَاءَ، وَلمْ تَحْدُثُ لهُ صِفَةُ الكَلامِ فِي وَقْتٍ، وَهَكَذَا أَفْعَالُهُ التِي هِيَ مِنْ لوَازِم حَيَاتِهِ، فَإِنَّ كُل حَيٍّ فَعَالُ، وَلمَ يَزُل مُتكلّمًا إِذَا شَاءَ، وَلمْ قَلْ السَّلفِ: الحَيُّ الكَلامِ فِي وَقْتٍ، وَهَكَذَا أَفْعَالُهُ التِي هِيَ مِنْ لوَازِم حَيَاتِهِ، فَإِنَّ كُل حَيٍّ فَعَالُ، وَلمَ يَلُ مَن المَلْفِ: الحَيُّ وَالْمَرْقُ بَيْنَ الحَيِّ وَالمَيْتِ: الفِعْلُ، وَلَمْ لَا أَوْ عَالَى غَيْرُ وَاحِدٍ مِنَ السَّلفِ: الحَيُّ الفَشَّالُ، وَقَال عُثْمَانُ بْنُ سَعِيدٍ: «كُلُّ حَيٍّ فَعَالُ، وَلمْ يَكُنْ رَبُّنَا تَعَالَى قَطُّ فِي وَقْتٍ مِنَ الأَوْ قَاتِ مُعَطَّلًا عَنْ كَمَاكِ، مِنَ الكَلامِ وَالإِرَادَةِ وَالْفِعْلُ "''.

قال الشييخ:

قوله: (قَالُوا: وَالتَّسَلُسُلُ لَفُظُّ مُجِّمَلٌ)، يريد هنا بالتسلسل أن الخالق قد يكون له خالق، وهكذا يحصل التسلسل،

⁽١) ذكر ذلك الأثر ابن القيم في شفاء العام (ص١٥٦).

ولاشك أنه لفظ مجمل، وحيث إنه ما ورد نفيه ولا إثباته لا في القرآن ولا في الحديث الصحيح، فيجب أن نتوقف عنه، ولو ورد لوجب علينا مراعاة ذلك اللفظ، ثم ذكر أن التسلسل ينقسم إلى: واجب وممتنع وممكن.

قوله: (فَالتَّسَلسُلُ فِي الْمُؤَثِّرِينَ مُحَالٌ مُمْتَنِعٌ لذَاتِهِ)، هكذا يجب أن نتوقف عن هذا حيث لم يرد بإثباته دليل صحيح يُرجع إليه، فنحن نؤمن بأن الله تعالى خالق الخلق، وأن ربَّنا ـ جل وعلا ـ قديمٌ لم يُسبق بعدم، فالتسلسل في المؤثرين محال ممتنع لذاته.

قوله: (وَهُوَ: أَنْ يَكُونَ مُؤَثِّرُونَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمُ اسْتَفَادَ تَأْثِيرَهُ مِمَّا قَبْلهُ لا إِلى خَايَةٍ)، فإن هذا أيضًا قد يؤدي إلى الحيرة.

ثم يقول - رحمه الله - مفصلاً لأنواع التسلسل: (وَالتَّسَلسُلُ الوَاجِبُ: مَا
ذَل عَلَيْهِ العَقْلُ وَالشَّرْعُ، مِنْ دَوَامٍ أَفْعَال الرَّبِّ تَعَالى فِي الأَبْدِ، وَأَنَّهُ كُلْمَا انْقَضَى
لأَهْل الجَنَّةِ نَعِيمٌ أَحْدَثَ هُمْ نَعِيمًا آخَوَ لا نَفَادَ لهُ)، فهذا يجب أن يعتبره
المسلمون، فقد دل العقل والشرع أن أفعال الرب تعالى ليس لها نهاية بل هي
أبدية، أفعاله التي وصف بها نفسه ليس لها نهاية، كلما فعل شيئًا فإنه يفعل أيضًا
مثله أو ما يشابهه، فهكذا، ومن ذلك تسلسل نعيم أهل الجنة؛ حيث أخبر
الله تعالى بأن لهم نعيمًا مقيمًا لا يتغير ولا يزول، كلما نفد وانقضى النعيم لهم
أحدث لهم نعيم آخر، وهكذا يستمر بقاؤهم إلى غير نهاية، ويُقال كذلك
أيضًا في النار، أنها باقية على القول الراجح، وأن قوله تعالى: ﴿ لَبَيْنِ فِهَا
أيضًا في النار، أنها باقية على القول الراجح، وأن قوله تعالى: ﴿ لَبِيْنِ فِهَا أَيْ فَهِا اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى النه عَلَى المَوْلِ الراجح، وأن قوله تعالى: ﴿ لَبِيْنِ فِهَا أَيْ فَهَا النّهُ عَلَى النَّهُ اللهُ وَلَا الراجح، وأن قوله تعالى: ﴿ لَبِيْنِ فِهَا النّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ المَوْلُ الراجح، وأن قوله تعالى: ﴿ لَهُ اللّهِ اللهُ عَلَى النّهُ اللّهِ اللهُ المُ المَا المَا المَوْلُ الراجح، وأن قوله تعالى: ﴿ لَذِيْ الْمَعِيمُ الْمَوْلُ الراجح، وأن قوله تعالى: ﴿ لَهُ اللّهِ اللهُ اللهُ اللهُ واللّهُ اللهُ عَلَى اللّهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ال

أَحْقَابًا ﴾ [النبأ: ٢٣]، أي: أحقابًا لا تتناهى، يقول العلماء: كلما انتهى حقب ابتدأ حقب إلى ما لا نهاية له، هكذا.

يقول ـ رحمه الله ـ: (وَكَذَلكَ التَّسَلسُلُ فِي أَفْعَالِهِ سُبْحَانَهُ مِنْ طَرَفِ الأَزَل، وَأَنَّ كُل فِعْلِ مَسْبُوقٌ بِفِعْلِ آخَرَ)، هذا أيضًا من التسلسل الواجب.

قوله: (فَهَذَا وَاجِبٌ فِي كَلامِهِ)؛ لأن الله ذكر أن كلامه لا نهاية له، لو كانت شجر الدنيا كلها من أولها إلى آخرها أقلام، وكانت البحار ومثلها معها مرارًا مدادًا، فكتب بتلك الأقلام، وبتلك البحار لتكسرت الأقلام، ولنفدت البحار قبل أن تنفد كلمات ربي، يقول ابن القيم ـ رحمه الله ـ في كتابه «الوابل الصيب» (۱): «وكيف تفنى كلماته ـ عز وجل ـ وهي لا بداية لها ولا نهاية، والمخلوق له بداية ونهاية»، فنعتقد أن الله تعالى لم يزل متكلمًا إذا شاء، وأن كلامه قديم النوع ليس له مبتدأ، وكذلك متجدد الآحاد، وليس له أيضًا نهاية، إذا لم تحدث له صفة الكلام بعد أن كان غير متكلم.

وكذلك الكثير من الأفعال، متصف بها قبل أن يوجد من يفعله بها، فهو الرزاق قبل أن يوجد الذين يرزقهم، وهو الخالق قبل أن يوجد المخلوقون، وهو المعطى المانع قبل أن توجد آثار هذه الأفعال.

قوله: (وَهَكَذَا أَفْعَالُهُ التِي هِيَ مِنْ لَوَازِمِ حَيَاتِهِ...)، أي: هكذا أفعال الله من لوازم حياته، فمن لوازم ذلك أنه يحي ويميت، وأنه يمنع ويعطي، ويصل

⁽۱) (ص۹۰).

ويقطع، ويخفض ويرفع، ويسعد ويشقي، ويميت ويحيي، هذه من لوازم حياته، وهذه أفعال قائمة به، ولم تكن مسبوقة بعدم، ولم يكن لها شيء سابق أبدًا.

يقول ـ رحمه الله ـ: (فَإِنَّ كُل حَيٍّ فَعَّالُ)، لما ذكر الله تعالى من أسمائه الحي في قوله: ﴿ وَتَوَكَّلُ عَلَى ٱلْمَحِيِّ ٱلَّذِي لَا يَمُوتُ ﴾ [الفرقان:٥٨]، عُرف أنه فعال، أثبت الله ذلك بقوله: ﴿ فَعَالُ إِمَا يُرِيدُ ﴾ [البروج:٢٦].

قوله: (وَالفَرْقُ بَيْنَ الحَيِّ وَالنَّتِ: الفِعْلُ)، فالميت ليس له فعل، وليس له حركة، وأما الحي فإنه يتصرف كها يشاء بحسب قدرته، والله على كل شيء قدير، قوله تعالى: ﴿ اللهَ لاَ اللهَ إِلاَ هُو اَلْعَيُّ الْقَيُومُ ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، فكونه حيًا بمعنى فعال، كها قال ذلك كثير من السلف وعلهاء الأمة؛ وهكذا أيضًا قال ذلك عثهان بن سعيد الدارمي ـ رحمه الله ـ وله مسند كبير وله رد على بشر المريسي، ورد أيضًا على الجهمية، وكلا الردين مطبوع، يقول: ﴿ كُلُّ حَيٍّ فَعَالُ، وَلَمْ يَكُنْ رَبُّنَا تَعَالَى قَطُّ فِي وَقْتٍ مِنَ الأَوْقَاتِ مُعَطَّلًا عَنْ كَمَالهِ »، لم يكن في وقت من الأوقات معطلاً عن الكلام، ولا عن الإحياء والإماتة، ولا عن العطاء والمنع، ولا عن الوصل والإماتة، ولا عن العطاء والمنع، ولا عن الوصل والقطع .. ونحو ذلك، بل إنه متصف بالكلام دائيًا، وبالإرادة دائيًا، فعال لما يريد، وبالأفعال دائيًا.

قال الشارح ـ رحمه الله ـ:

وَأَمَّا التَّسَلسُلُ المُمْكِنُ: فَالتَّسَلسُلُ فِي مَفْعُولاتِهِ مِنْ هَذَا الطَّرَفِ، كَمَا تَتَسَلسَلُ فِي طَرَفِ الأَبْدِ، فَإِنَّهُ إِذَا لمْ يَزَل حَيًّا قَادِرًا مُرِيدًا مُتَكَلَّمًا، وَذَلكَ مِنْ لوَازِم تَتَسَلسَلُ فِي طَرَفِ الأَبْدِ، فَإِنَّهُ إِذَا لمْ يَزَل حَيًّا قَادِرًا مُرِيدًا مُتَكَلَّمًا، وَذَلكَ مِنْ لوَازِم ذَاتِهِ فَالفِعْلُ مُمُكِنٌ لهُ بِمُوجِبِ هَذِهِ الصِّفَاتِ لهُ، وَأَنْ يَفْعَل أَكْمَلُ مِنْ أَنْ لا يَفْعَل، وَلا يَلزَمُ مِنْ هَذَا أَنَّهُ لمْ يَزَل الخَلقُ مَعَهُ، فَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ مُتَقَدِّمٌ عَلى كُل فَوْ وَعْدَهُ الْخَلقُ مَعَهُ، فَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ مُتَقَدِّمٌ عَلى كُل فَرْدٍ مِنْ خَلُوقَاتِهِ تَقَدُّمًا لا أَوَّل لهُ، فَلكُل خَلُوقٍ أَوَّلُ، وَالخَالقُ سُبْحَانَهُ هُو الأول الذي ليس قبله شيء فلا أوّل لهُ، فَهُو وَحْدَهُ الخَالقُ، وَكُلُّ مَا سِوَاهُ يَخْلُوقٌ كَائِنٌ بَعْدَ أَنْ لمْ يَكُنْ.

قال الشيخ:

قوله: (وَأَمَّا التَّسَلُسُلُ الْمُمْكِنُ)، أي: هذا التسلسل المكن الذي يكون لفعولاته سبحانه وتعالى.

قوله: (مِنْ هَـذَا الطَّرَفِ)، أي: من طرف الأزل، يعني: السبق، أي: التسلسل لمفعولاته في الأزل، وكذلك أيضًا في طرف الأبد، بما أنه دائمًا يخلق ويميت ويحيي، ويمنع ويعطي، ويتصرف إلى ما لانهاية له.

قوله: (إِذَا لَمْ يَزَل حَيَّا قَادِرًا مُرِيدًا مُتَكَلِّمًا، وَذَلكَ مِنْ لَوَازِمِ ذَاتِهِ فَالْفِصْلُ مُككِنٌ لَهُ بِمُوجِبِ هَذِهِ الصَّفَاتِ لَهُ)، يعني: الفعل الذي هو: الحياة والقدرة والتكلم والإرادة، وتجدد المعلومات يعني: علمه بها كان وبها لم يكن فإذا لم يزل

متصفًا بهذه الصفات: الحياة والقدرة والإرادة والكلام ونحوها قالفعل ممكن له، بوجوب هذه الصفات له، إذا أوجبنا هذه الصفات فكذلك الأفعال.

قوله: (أَنْ يَفْعَل أَكْمَلُ مِنْ أَنْ لا يَفْعَل)، يعني: كونه يتصف بالفعل أكمل من كونه معطلاً عن الفعل.

يقول: (وَلا يَلزَمُ مِنْ هَذَا أَنَّهُ لمْ يَزَل الْحَلقُ مَعَهُ)؛ لأنه سبحانه هو الأول ليس قبله شيء، ولكن لا يلزم أن يكون معطلاً عن الفعل، ولا يلزم أن يكون المخلوقون من البشر ونحوهم معه في الأزل، نعتقد أنه سبحانه هو الأول، وأنه متقدم على كل فرد من مخلوقاته تقدمًا لا أول له، فإذا كان هو الأول فلا يكون معه في الأزل من مخلوقاته إلا ما خلقه وأراده، فهو متقدم على كل مخلوقات أفراده، فلكل مخلوق أول، المخلوق له بداية، أما الخالق سبحانه فليس له بداية ولا أول له، هو وحده الخالق وكل ما سواه مخلوق، كل ما سواه كائن بعد أن له يكن، موجود بعد أن كان معدومًا.

قَالُوا: وَكُلُّ قَوْلٍ سِوَى هَذَا فَصَرِيحُ العَقْل يَرُدُّهُ وَيَقْضِي بِبُطْلانِهِ، وَكُلُّ مَنِ اعْتَرَفَ بِأَنَّ الرَّبَّ تَعَالَى لمْ يَزَل قَادِرًا عَلَى الفِعْل لزِمَهُ أَحَدُ أَمْرَيْنِ، لا بُدَّ لهُ مِنْهُمَا: إمَّا أَنْ يَقُول بأَنَّ الفِعْل لمْ يَزَل مُمْكِنًا، وَإِمَّا أَنْ يَقُول لمْ يَزَل وَاقِعًا.

وَإِلا تَنَاقَضَ نَنَاقُضًا بَيِّنًا، حَبْثُ زَعَمَ أَنَّ الرَّبَّ تَعَالَى لمْ يَزَل قَادِرًا عَلَى الفِعْل، وَالفِعْلُ مُحَالٌ مُمْتَنِعٌ لذَاتِهِ، لوْ أَرَادَهُ لمْ يُمْكِنْ وُجُودُهُ، بَل فَرْضُ إِرَادَتِهِ عِنْدَهُ مُحَالٌ وَهُوَ مَقْدُورٌ لهُ. وَهَذَا قَوْلٌ يَنْقُضُ بَعْضُهُ بَعْضًا.

قال الشيخ:

أورد الشارح هذا الدليل العقلي، فيقول: كل قول غير هذا الذي تقدم يرده العقل الصريح، ويقضى ببطلانه بمجرد العقل.

يقول: (كُلُّ مَنِ اعْتَرَفَ بِأَنَّ الرَّبَّ تَعَالَى لمْ يَزَل قَادِرًا عَلَى الفِعْل)، أي: أنه في الأول لم يزل قادرًا على الفعل، فيلزمه أحد أمرين لابد له من أحدهما أو منهما: (إِمَّا أَنْ يَقُول بِأَنَّ الفِعْل لمْ يَزَل مُحُكِنًا، وَإِمَّا أَنْ يَقُول لمْ يَزَل وَاقِعًا)، إذا لم يقل بالقولين تناقض تناقضًا بينًا، ومعنى كون الفعل ممكنًا أي: أن الأفعال في الأزل ممكنة للرب سواء فعلها أو لا، وكذلك أيضًا الأفعال قد يُقال: إنها لا تزال واقعة، فمن ادعى أن الله تعالى لم يكن متمكنًا من الأفعال أو أنها لم تكن واقعة فلابد أنه يتناقض تناقضًا بينًا، (حَيْثُ زَعَمَ أَنَّ الرَّبَ تَعَالَى لمْ يَوَل قَادِرًا على الفعل ومع ذلك على الفعل ومع ذلك

يقول: الفعل محال ممتنع إيقاعه، ممتنع لذاته، لو أراده ما تمكن من وجوده، هكذا يكون التناقض، يقول بالفرض إرادة أنه محال، فرض أنه يريده وأنه يريد فعله محال مع كونه مجبورًا له، يقول: (إن قَوْلٌ يَنْقُضُ بَعْضُهُ بَعْضًا)، أي: يتناقض الذين يقولون بخلاف هذا.

وَالمَقْصُودُ: أَنَّ الذِي دَل عَلَيْهِ الشَّرْعُ وَالعَقْلُ، أَنَّ كُل مَا سِوَى اللهِ تَعَالى مُحُدَثٌ كَائِنٌ بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ، أَمَّا كَوْنُ الرَّبِّ تَعَالى لمْ يَزَل مُعَطَّلاً عَنِ الفِعْل ثُمَّ فَعَل، فَلَيْسَ فِي الشَّرْعِ وَلا فِي العَقْل مَا يُثْبِتُهُ، بَل كِلاهُمَا يَذُلُّ عَلى نَقِيضِهِ.

وَقَدْ أَوْرَدَ أَبُو اللَّعَالِي فِي (إِرْشَادِهِ)(١)، وَغَيْرُهُ مِنَ النُّظَّارِ عَلَى التَّسَلسُلِ فِي الْمَاضِي، فَقَالُوا: إِنَّكَ لَوْ قُلتَ: لا أُعْطِيكَ دِرْهَمًا إِلا أُعْطِيكَ بَعْدَهُ دِرْهَمًا، كَانَ هَذَا هُكِنًا، وَلَوْ قُلتَ: لا أُعْطِيكَ دِرْهَمًا حَتَّى أُعْطِيكَ قَبْلهُ دِرْهَمًا، كَانَ هَذَا مُمْكِنًا، وَلَوْ قُلتَ: لا أُعْطِيكَ دِرْهَمًا حَتَّى أُعْطِيكَ قَبْلهُ دِرْهَمًا، كَانَ هَذَا مُمْكِنًا، وَلَوْ قُلتَ: لا أُعْطِيكَ دِرْهَمًا حَتَّى أُعْطِيكَ قَبْلهُ دِرْهَمًا، كَانَ هَذَا

قال الشيخ:

كون الرب تعالى معطلًا عن الفعل ثم فعل، هذا من الأمور الغيبية لم يرد في الشرع ما يثبته، ولا في العقل أيضًا، بل الشرع والعقل يدلان على نقيضه أنه سبحانه لم يكن معطلاً عن الفعل ثم قدر، هكذا.

قوله: (وَقَدْ أَوْرَدَ أَبُو المَعَالي)، أبو المعالي هو: عبدالملك بن عبدالله بن يوسف الجويني النيسابوري الشافعي - رحمه الله - الذي يُعرف بإمام الحرمين، مات سنة أربعائة وثمان وسبعين، له كتاب (الإرشاد) الذي نقل منه المؤلف، وهكذا أيضًا قاله غيره من النظار أوردوا على التسلسل في الماضي، وقالوا: إنه

⁽۱) (ص۲۶، ۲۷).

لا يمكن في حق الإنسان، أما في المستقبل فإنه ممكن، إذا قلت: لا أعطيك درهمًا إلا أعطيتك بعده درهمًا، كان هذا ممكنًا، بأن تعطيه في اليوم الأول درهمًا، ثم تستمر كل يوم تعطيه درهمًا ما دمت حيًا، وأما لو قلت: لا أعطيك درهمًا حتى أعطيك قبله درهمًا. فإن هذا ممتنع؛ لأنك إذا أعطيته الدرهم الأول، فقد يمتنع أن تكون قد أعطيته قبله شيئًا من الدراهم، فالتسلسل في نالمستقبل ممكن في حق الإنسان وأما في الماضي فليس ممكنًا في حق الإنسان على هذا التمثيل.

وَهَذَا التَّمْثِيلُ وَالْوَازَنَةُ خَيْرُ صَحِيحَةٍ، بَلِ الْوَازَنَةُ الصَّحِيحَةُ أَنْ تَقُول: مَا أَعْطَيْتُكَ دِرْهَمًا إِلا أَعْطَيْتُكَ قَبْلهُ دِرْهَمًا، فَتَجْعَلُ مَاضِيًا قَبْل مَاضٍ، كَمَا جَعَلتَ هُنَاكَ مُسْتَقْبَلا بَعْدَ مُسْتَقْبَلٍ. وَأَمَّا قَوْلُ القَائِل: لا أُعْطِيكَ حَتَّى أُعْطِيكَ وَعَلَيكَ قَبْلهُ، فَقَدْ نَفَى قَبْلهُ، فَهُو نَفْيٌ للمُسْتَقْبَل حَتَّى يَحْصُل فِي المُسْتَقْبَل وَيَكُونُ قَبْلهُ، فَقَدْ نَفَى المُسْتَقْبَل حَتَّى يَحْصُل فِي المُسْتَقْبَل وَيَكُونُ قَبْلهُ، فَقَدْ نَفَى المُسْتَقْبَل حَتَّى يُحُونَ قَبْلهُ مَا لا نَهَا نَفْيُ المَاضِي حَتَّى يَكُونَ قَبْلهُ مَا لا نِهَا يَقَ لُهُ مِنَ المعطى والمُسْتَقْبل الذِي لهُ الْبِيَدَاءُ وَانْتِهَا ءُ المُسْتَقْبل الذِي لهُ الْبِيَدَاءُ وَانْتِهَاءُ لا يَكُونُ قَبْلهُ مَا لا نِهَا يَهَ لَهُ مِنَ المعطى والمُسْتَقْبل الذِي لهُ الْبِيدَاءُ وَانْتِهَاءُ لا يَكُونُ قَبْلهُ مَا لا نِهَا يَهَ لَهُ ، فَإِنَّ مَا لا نِهَا يَةَ لهُ فِيهَا يَتَنَاهَى مُمُتَنعٌ .

قال الشيخ:

رد بذلك على الذي يقول: لا أعطيك درهمًا حتى أعطيك قبله درهمًا. أن هذا يكون ممتنعًا؛ وذلك لأنه لا يمكن أن يعطيه الدرهم الأول؛ لأنه يقول: ما أعطيتك قبل هذا شيئًا، فلا أعطيك إلا إذا كنت أعطيتك، فمتى كنت قد أعطيتك أعطيتك ثانيًا.

فيقول: (هَذَا التَّمْثِيلُ وَالْمُوازَنَةُ غَيْرُ صَحِيحَةٍ، بِلِ الْمُوازَنَةُ الصَّحِيحَةُ أَنْ تَعْفِل الْمُولِ: مَا أَعْطَيْتُكَ قَبْلهُ دِرْهَمًا)، فتجعل تَقُول: مَا أَعْطَيْتُكَ قَبْلهُ دِرْهَمًا)، فتجعل الماضي قبل الماضي، أي: أنني أعطيتك الآن درهمًا وكنت قبله قد أعطيتك درهمًا مثله، (فَتَجْعَلُ مَاضِيًا قَبْل مَاضٍ، كَمَا جَعَلْتَ هُنَاكَ مُسْتَقْبَلا بَعْدَ اللهُ مُسْتَقَابِهُ اللهُ اللهُ اللهُ مُسْتَقْبَلا بَعْدَ اللهُ مُسْتَقَالِكُ اللهُ مُسْتَقْبُلا بَعْدَالِ اللهُ اللهُ مُسْتَقَعْبُلا بَعْدَالِلُهُ اللهُ اللهُلّمُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُل

قوله: (وَأَمَّا قَوْلُ القَائِل: لا أُعْطِيكَ حَتَّى أُعْطِيكَ قَبْلهُ، فَهُ وَ نَفْيٌ للمُسْتَقْبَل حَتَّى يَعْضُل فِي المُسْتَقْبَل وَيكُونُ قَبْلهُ)، يعني: أن هذا غير ممكن، لا أعطيك حتى أعطيك قبله فليس في الإمكان.

قوله: (فَقَدْ نَفَى المُسْتَقْبَل حَتَّى يُوجَدَ المُسْتَقْبَلُ، وَهَـذَا مُمُتَنِعٌ)، بخلاف (نَفْيُ المَاضِي حَتَّى يَكُونَ قَبْلهُ مَاض، فَإِنَّ هَذَا مُكِنٌ).

قوله: (وَالعَطَاءُ المُسْتَقْبَلُ ايْتَداؤُهُ مِنَ المعطي. والمُسْتَقْبل الذِي لهُ ابْتِدَاءٌ وَانْتِهَاءٌ لا يَكُونُ قَبْلهُ مَا لا نِهَايَةَ لهُ، فَإِنَّ مَا لا نِهَايَةَ لهُ فِيهَا يَتَنَاهَى مُمْتَنِعٌ)، ويُحال ها هنا إلى كتاب ابن تيمية الذي هو «درء تعارض النقل والعقل»(١٠)، والذي يقول فيه ابن القيم(٢):

وَاقْرَأَ كِتَابَ الْعَقْلِ وَالنَّقْلِ الَّذِي مَا فِي الْوُجُــودِ لَــهُ نَظِيرٌ ثَــانَ فَيكُونَ هَذَا الكلام موضحًا فيه.

^{(19·}_1VV/9)(1)

⁽٢) انظر: النونية بشرح ابن عيسى (٢/ ٢٩٠).

قال الطحاوي ـ رحمه الله ـ:

ليْسَ بَعْدَ خَلقِ الْخَلقِ اسْتَفَادَ اسم «الخَالق»، وَلا بِإِحْدَاثِهِ البَرِيَّةَ اسْتَفَادَ اسم «البَادِي».

قال الشارح . رحمه الله .:

ظَاهِرُ كَلامِ الشَّيْخِ - رَحِمَهُ اللهُ - أَنَّهُ يَمْنَعُ تَسَلسُل الحَوَادِثِ فِي الْمَاضِي، وَيَأْتِي فِي كَلامِهِ مَا يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ لا يَمْنَعُهُ فِي الْمُسْتَقْبَل، وَهُو قَوْلُهُ: (وَالجَنَّةُ وَالنَّارُ خُلُوقَتَانِ لا تَفْنَانِ أَبَدًا وَلا تَبِيدَانِ)، وَهَذَا مَذْهَبُ الجُمْهُورِ كَمَا تَقَدَّمَ، وَلا شَلكَّ فِي المَسْتَقْبَل، كَمَا ذَهَبَ إِليْهِ الجَهْمُ وَأَنْبَاعُهُ، وَقَال بِفَنَاءِ الجَنَّةِ وَالنَّارِ، لَمَا يَأْتِي مِنَ الأَدِلةِ إِنْ شَاءَ اللهُ تَعَالى.

وَأَمَّا قَوْلُ مَنْ قَالَ بِجَوَازِ حَوَادِثَ لا أَوَّلَ لَهَا، مِنَ القَائِلِينَ بِحَوَادِثَ لا آخِرَ لَمَا فَأَظْهَرُ فِي الصَّحَةِ مِنْ قَوْلَ مَنْ فَرَّقَ بَيْنَهُمَا، فَإِنَّهُ سُبْحَانَهُ لمْ يَزَل حَيًّا، وَالفِعْلُ مِنْ لَوَازِمِ الْحَيَاةِ، فَلَمْ يَزَل فَاعِلاً لَمَا يُرِيدُ، كَمَا وَصَفَ بِذَلكَ نَفْسَهُ، حَيْثُ يَقُولُ: ﴿ فَوَ الْمَرْضِ الْمَحِيدُ لَا اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّ

قال الشيخ:

يُفهم من كلام الطحاوي ـ رحمه الله ـ أنه يمنع تسلسل الحوادث في الماضي، والله تعالى أخبر بأنه خالق الخلق، وأنه مستحق لاسم الخالق قبل أن

يوجد أي مخلوق، فيمتنع تسلسل الحوادث في الماضي، وسوف يأتي في كلام الطحاوي ما يدل على أنه لا يمتنع تسلسل الحوادث في المستقبل، لما ذكر الجنة والنار، وأنها مخلوقتان ولا تفنيان أبدًا ولا تبيدان، وهذا مذهب الجمهور.

قوله: (وَلا شَكَّ فِي فَسَادِ قَوْل مَنْ مَنَعَ ذَلكَ فِي المَاضِي وَالمُسْتَقْبَل)، أي: مَنْ منع مِن تسلسل الحوادث في المستقبل، الذي هو قول الجهم الذي هو رئيس الجهمية، وكذلك أتباعه الذين يقولون بفناء الجنة والنار، وسِيأتي أدلة تبطل قولهم.

قوله: (وَأَمَّا قُوْلُ مَنْ قَالَ بِجَوَازِ حَوَادِثَ لا أَوَّلَ هَا...)، أي: يقول - رحمه الله ..: إن قول من قال بجواز حوادث لا أول لها، من الذين يقولون بحوادث لا آخر لها، فإنه قول صحيح، حوادث لا أول لها أظهر في الصحة من قول من فرق بينهما؛ وذلك لأننا نعتقد أن الله - سبحانه - حيٌ لم يزل حيًا، ومعلوم أن الأفعال من لوازم الحياة، والحي لابد أن يكون له أفعال، فلم يزل فعّالاً لما يريد، يعني: الله تعالى قديم بأفعاله، ولم يزل موصوفًا بأنه فعّالًا لمَا يُريدُ، فقد وصف نفسه بذلك في قوله: ﴿ ذُو ٱلْعَرْشِ ٱلْكِيدُ ﴾، أي: رب العرش المجيد، ﴿ فَعَالُ لِمَا يُرِيدُ ﴾، و(المَحِيدُ) صفة للرب سبحانه ليست صفة للعرش؛ ولذلك جاءت مرفوعة، و(فَعَالٌ)، صفة للرب لكل ما يريد، أي: لكل ما يريده من الحوادث وما أشبهها.

قال الشارح ـ رحمه الله ـ:

وَالآيَةُ تَذُلُّ عَلَى أُمُورٍ:

أَحَدُهَا: أَنَّهُ تَعَالَى يَفْعَلُ بِإِرَادَتِهِ وَمَشِيتَتِهِ.

النَّانِي: أَنَّهُ لِمْ يَزَل كَذَلكَ؛ لأَنَّهُ سَاقَ ذَلكَ فِي مَعْرِضِ المَدْحِ وَالنَّنَاءِ عَلى نَفْسِهِ، وَأَنَّ ذَلكَ مِنْ كَهَالِهِ سُبْحَانَهُ، وَلا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ عَادِمًا لَهَذَا الكَهَالِ فِي وَقْتٍ مِنَ الأَوْقَاتِ، وَقَدْ قَال تَعَالى: ﴿ أَفَمَن يَعْلُقُ كَمَن لَا يَعْلُقُ أَفَلا تَذَكَرُونَ ﴾ وَقْتٍ مِنَ الأَوْقَاتِ، وَقَدْ قَال تَعَالى: ﴿ أَفَمَن يَعْلُقُ كَمَن لَا يَعْلُقُ أَفَلا تَذَكَرُونَ ﴾ [النحل: ١٧]، وَلَيَّا كَانَ مِنْ أَوْصَافِ كَهَالِهِ وَنُعُوتِ جَلالِهِ أَنه الخالق لم يَكُنْ عَادِمًا بَعْدَ أَنْ لم يُكُنْ.

الثَّالثُ: أَنَّهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا فَعَلهُ، فَإِنَّ (مَا) مَوْصُولةٌ عَامَّةٌ، أَيْ: يَفْعَلُ كُل مَا يُرِيدُ أَنْ يَفْعَلهُ، وَهَذَا فِي إِرَادَتِهِ المُتَعَلقَةِ بِفِعْلهِ. وَأَمَّا إِرَادَتُهُ المُتَعَلقَةُ بِفِعْل العَبْدِ وَلَمْ يُرِدْ مِنْ نَفْسِهِ أَنْ يُرِينَهُ عَلَيْهِ وَيَجْعَل عُلَيْهِ وَيَجْعَل فَيَلكَ لَمَا شَأْنٌ آخَرُ: فَإِنْ أَرَادَهُ حَتَّى يُرِيدَ مِنْ نَفْسِهِ أَنْ يَجْعَلهُ فَاعِلًا، وَهَلهِ هِي فَاعِلًا لَمْ يُوجَدِ الفِعْلُ وَإِنْ أَرَادَهُ حَتَّى يُرِيدَ مِنْ نَفْسِهِ أَنْ يَجْعَلهُ فَاعِلًا، وَهَلهِ هِي فَاعِلًا لَمْ يُوجَدِ الفِعْلُ وَإِنْ أَرَادَهُ حَتَّى يُرِيدَ مِنْ نَفْسِهِ أَنْ يَجْعَلهُ فَاعِلًا، وَهَلهِ هِي النَّكْتَةُ التِي خَفِيَتْ عَلى القَدَرِيَّةِ وَالجَبْرِيَّةِ، وَخَبَّطُوا فِي مَسْأَلةِ القَدَرِ؛ لغَفْلتِهِمْ عَنْهَا، وَفَرْقٌ بَيْنَ إِرَادَتِهِ أَنْ يَفْعَل العَبْدُ وَإِرَادَتِه أَنْ يَجْعَلهُ فَاعِلًا.

وَسَيَأْتِي الكَلامُ عَلَى مَسْأَلَةِ القَلَرِ فِي مَوْضِعِهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالى.

الرَّابِعُ: أَنَّ فِعْلَهُ وَإِرَادَتَهُ مُتَلازِمَانِ، فَهَا أَرَادَ أَنْ يَفْعَل فَعَل، وَمَا فَعَلهُ فَقَدْ أَرَادَهُ. بِخِلافِ المَخْلُوقِ، فَإِنَّهُ يُرِيدُ مَا لا يَفْعَلُ، وَقَدْ يَفْعَلُ مَا لا يُرِيدُهُ. فَهَا ثَمَّ فَعَّالٌ لَمَا يُرِيدُ إِلا اللهُ وَحْدَهُ. الخَامِسُ: إِثْبَاتُ إِرَادَاتٍ مُنَعَدِّدَةٍ بِحَسَبِ الأَفْعَال، وَأَنَّ كُل فِعْلٍ لَهُ إِرَادَةٌ تَخُصُّهُ، هَذَا هُوَ المَعْقُولُ فِي الفِطرِ، فَشَأَنْهُ سُبْحَانَهُ أَنَّهُ يُرِيدُ عَلَى الدَّوَامِ وَيَفْعَلُ مَا يُرِيدُ.

قال الشيخ:

قوله: (أَنَّهُ تَعَالَى يَفْعَلُ بِإِرَادَتِهِ وَمَشِيئَتِهِ)؛ لقوله ـ عز وجل ـ: ﴿ فَعَالُ لِمَا يُرِيدُ ﴾، أي: لَمَا يريده ولَمَا يشاؤه، يفعل ما يشاء، ويحكم ما يريد.

قوله: (الثَّانِي:أَنَّهُ لمُ يَزَل كَذَلكَ...)، أي: يقول: إنه سبحانه لم يزل كذلك، يعني لم يزل فعالاً لما يريد، فهذه الآية ساقها الله في معرض المدح والثناء على نفسه، وأن ذلك من كمال صفاته.

قوله: (وَأَنَّ ذَلكَ مِنْ كَبَالهِ سُبْحَانَهُ)، يعني: أن كونه فعالاً لِمَا يريد دليل على صفات الكيال.

قوله: (وَلا يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ عَادِمًا لَهَذَا الكَهَال فِي وَقْتِ مِنَ الأَوْقَاتِ)، بل دائمًا وأبدًا هو فعال لِمَا يريد، فلا يمكن أن ينعدم منه ذلك الفعل في وقت أو يكون عاجزًا؛ ولهذا يقول الماتن: إنه موصوف بأنه خالق قبل أن يوجد المخلوق، وبأنه رازق قبل أن يوجد المرزوقون؛ ولأنه قال: ﴿ أَفَسَ يَعْلُقُ كُسَ لَا يَخْلُقُ أَفَلَا تَذَكُرُونَ ﴾ [النحل: ١٧]، يرد على الذين يعبدون غير الله ممن لا يخلقون شيئًا ولا يتصرفون بأنفسهم، فهل لا يخلقون شيئًا ولا يتصرفون بأنفسهم، فهل

يستوون بالذي هو خالق كل شيء؟! هل يُقال: إن الذي يخلق مثل الذي لا يخلق ﴿ أَنَلَا تَذَكَّرُونَ ﴾؟.

قوله: (لم يَكُنْ حَادِثًا بَعْدَ أَنْ لم يَكُنْ)، يعني: لم يكن بذاته حادثًا، وكذلك أفعاله لم تكن حادثة بعد أن كانت معدومة.

قوله: (الثَّالثُ: أَنَّهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا فَعَلهُ...)، أي: يقول: هذا الأمر فيه أنه سبحانه إذا أراد شيئًا فعله، فإن (ما) في قوله ـ جل وعلا _: ﴿ فَمَالٌ لِمَا ﴾، موصولة بمعنى الذي، أي: فعال للذي يريد، وهي عامة، أي: فعال يفعل كل ما يريد أن يفعله، وهذا في إرادته المتعلقة بفعله؛ لأنه سبحانه هو المريد لأفعاله ولكن هناك إرادة تتعلق بفعل العبد، فالإرادة المتعلقة بالعبد لها شأن آخر؛ لأن الله تعالى لا يكون في الوجود إلا ما يريد، فقد يريد العبد شيئًا ولا يحصل؛ لأن الله لم يرده كونًا وقدرًا، وإذا أراد الله تعالى فعل العبد فإنه يكون، وإذا أراد العبد فعل شيء ولم يرد الله أن يعينه عليه ويجعله فاعلاً لم يوجد الفعل، فقد يهم العبد بشيء ولكن لا يعينه الله تعالى، ولا يستطيع أن يفعله سواءً أكان محرمًا ومعصية أم كان واجبًا وطاعة، فإذا لم يرده الله تعالى ولم يجعله فاعلاً، ولم يعنه لم يوجد ذلك الفعل، ولكن مع ذلك الله تعالى أراد كل موجود، ولكن لا ينسب إلى الله إرادة الشرور، بل الأصل أن كل ما أراده وقدره فقضاؤه فيه أنه خير، وإذا كان شرًا فإنه يكون منسوبًا لغير مذكور، ومن ذلك قوله تعالى حكاية عن مؤمني الجن: ﴿ وَأَنَّا لَا نَدُّرِي ٓ أَشَرُّ أُرِيدُ بِمَن فِي ٱلْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ﴾ [الجن: ١٠]،

فكلمة (أُرِيد) هذا للشر، مع أن الله تعالى هو الذي أراده كونًا وقدرًا، وأما الرشد فصرح بأنه من الله ﴿ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا ﴾.

قوله: (لم يُوجَدِ الفِعْلُ وَإِنْ أَرَادَهُ)، أي: وإن أراده العبد وهمَّ به.

قوله: (حَتَّى يُرِيدَ مِنْ نَفْسِهِ)، أي: الرب تعالى.

قوله: (وَهَذِهِ هِيَ النُّكْتَةُ التِي خَفِيتْ عَلَى القَدَرِيَّةِ وَالجَبْرِيَّةِ، وَخَبَّطُوا فِي مَسْأَلَةِ القَدَرِ؛ لغَفْلتِهِمْ عَنْهَا)، وهي أنهم يقولون: إن قدرة العبد لا تدخل في قدرة الله، أن الله تعالى لا يوصف بأنه يفعل أو يريد الشرور، أو يريد شيئًا من أفعال العبد. فالقدرية يجعلون العبد هو الذي يفعل المعاصي، ويفعل الطاعات، ولا يقدر الله تعالى على فعله، وأما الجبرية فهم بعكسهم، فهم يقولون: إن كل الأفعال منسوبة إلى الله، وإن العبد ليس له أي فعل، فتخبطوا في مسألة القدر؛ لغفلتهم عنها.

فيقول الشارح: (وَفَرْقٌ بَيْنَ إِرَادَتِهِ أَنْ يَفْعَل الْعَبْدُ)، أي: إن أراد الله أن يفعل هذا العبد، أو (إرَادَته أَنْ يَجْعَلهُ فَاعِلاً)، أي: أن يجعله الله تعالى فاعلاً.

قوله: (الرَّابِعُ: أَنَّ فِعْلَهُ وَإِرَادَتَهُ مُتَلازِمَانِ...)، أي: هكذا فعل الله تعالى وإرادته متلازمان لا يمكن أن يفعل شيئًا إلا بإرادة، ولا يمكن أن يريد شيئًا كونًا وقدرًا إلا وقد فعله، وما أراده لابد أن يفعله، (فَهَا أَرَادَ)، أي: أراد أن يفعله فإنه قد فعله، وكل شيء فعله فقد أراده، كل شيء فعله الله تعالى من خير أو شر فقد أراده، أما المخلوق فليس كذلك.

قوله: (بِخِلافِ المَخْلُوقِ، فَإِنَّهُ يُرِيدُ مَا لا يَفْعَلُ، وَقَدْ يَفْعَلُ مَا لا يُرِيدُهُ)، أي: يريد شيئًا وقد لا يقدر أن يفعله، وقد يفعل أشياء ما أرادها؛ كالمكره مثلًا ـ أو الذي يفعل بغير نية أو نحو ذلك.

قوله: (الجَامِسُ: إِثْبَاتُ إِرَادَاتٍ مُتَعَدِّدَةٍ بِحَسَبِ الأَفْعَال)، أي: كل فعل فعل فعله فإن له إرادة، فيكونون كإرادات متعددة، أراد أن يُحي هذا، وأراد أن يغني هذا وأن يفقر هذا، وأن يقوي هذا وأن يضعف هذا، ونحو هذا، إرادات متعددة بحسب الأفعال.

قوله: (وَأَنَّ كُل فِعْلٍ لهُ ـ سبحانه ـ إِرَادَةٌ تَخُصُّهُ)، أي: كل فعل فعله فلابد أن يكون له إرادة تخصه.

قال الشارح. رحمه الله .:

السَّادِسُ: أَنَّ كُل مَا صَحَّ أَنْ تَتَعَلَقَ بِهِ إِرَادَتُهُ جَازَ فِعْلُهُ، فَإِذَا أَرَادَ أَنْ يَنْزِل كُل لَيْلَةٍ إِلَى سَهَاءِ الدُّنْيَا، وَأَنْ يَجِيءَ يَوْمَ القِيَامَةِ لفَصْل القَضَاءِ، وَأَنْ يُرِيَ عِبَادَهُ نَفْسَهُ، وَأَنْ يَتَجَلَى لَمُمْ كَيْفَ شَاءَ، وَيُخَاطِبَهُمْ، وَيَضْحَكَ إِلَيْهِمْ، وَغَيْرَ ذَلكَ عِبَا فَسَدُ، وَأَنْ يَتَجَلَى لَمُمْ كَيْفَ شَاءَ، وَيُخَاطِبَهُمْ، وَيَضْحَكَ إِلَيْهِمْ، وَغَيْرَ ذَلكَ عِبَا لَهُ سَجَانَهُ لمْ يَمْتَنِعْ عَلَيْهِ فِعْلَهُ، فَإِنَّهُ تَعَالَى فَعَالٌ لَمَا يُرِيدُ. وَإِنَّهَا يَتَوَقَّفُ صِحَّةُ يُرِيدُ سُبْحَانَهُ لمْ يَمْتَنِعْ عَلَيْهِ فِعْلَهُ، فَإِنَّهُ تَعَالَى فَعَالٌ لَمَا يُرِيدُ. وَإِنَّهَا يَتَوَقَّفُ صِحَّةُ ذَلكَ عَلَى إِنْ الصَّادِقِ بِهِ، فَإِذَا أَخْبَرَ وَجَبَ التَصْدِيْق، وَكَذَلكَ عَقُ مَا يَشَاءُ، وَإِثْبَاتُ مَا يَشَاءُ، وَإِثْبَاتُ مَا يَشَاءُ، وَإِثْبَاتُ مَا يَشَاءُ، كُل يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ، سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى.

قال الشيخ:

قوله: (السَّادِسُ: أَنَّ كُل مَا صَحَّ أَنْ تَتَعَلَقَ بِهِ إِرَادَتُهُ جَازَ فِعْلُهُ)، المعنى: أن كل ما صح أن تتعلق به الإرادة جاز فعله، وإن لم يكن ممكنًا عندها، ولكن الله تعالى لا يعجزه شيء، كل شيء صح أن تتعلق به إرادة الله فإنه يجوز فعله، وإن أنكره بعض من ينكره من المعطلة ونحوهم، ذكر لذلك أمثلة:

المثال الأول: النزول كل ليلة إلى السماء الدنيا، فهذا بإرادة الله، إذا كان أراد ذلك حصل هذا النزول.

الثاني: إذا أراد (أَنْ يَجِيءَ يَوْمَ القِيَامَةِ لفَصْل القَضَاءِ)، حصل ذلك المجيء كما شاءه، ولو أنكر ذلك من أنكره.

الثالث: إذا أراد (أَنْ يُرِيَ عِبَادَهُ نَفْسَهُ، وَأَنْ يَتَجَلَى لَهُمْ كَيْفَ شَاء)، حصل ذلك، ولو أنكر ذلك من أنكره من المعتزلة ونحوهم.

الرابع: إذا أراد أن يخاطب عباده ويضحك إليهم، حصل ذلك، ولو أنكر ذلك المعطلة.

قوله: (وَإِنَّمَا يَتَوَقَّفُ صِحَّةُ ذَلكَ عَلى إخْبَارِ الصَّادِقِ بِهِ)، وهو النبي الله في الله المثلة وجب أن نصدق بذلك وأن نقول: إنه قد أراده.

قوله: (وَكَذَلكَ مَحْوُ مَا يَشَاءُ، وَإِنْبَاتُ مَا يَشَاءُ، فقد قال الله تعالى: ﴿ يَمْحُوا اللهُ عَالَى اللهُ اللهُ عَالَى اللهُ اللهُ عَالَى اللهُ اللهُ اللهُ عَالَى اللهُ اللهُ عَالَى اللهُ اللهُ اللهُ عَالَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَالَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَالَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَالَى اللهُ الل

قال الشارح ـ رحمه الله ـ:

وَالْقَوْلُ بِأَنَّ الْحَوَادِثَ لَهَا أَوَّلُ، يَلْزَمْ مِنْهُ التَّعْطِيلُ قَبْلَ ذَلِكَ، وَأَنَّ اللَّـهَ سُبْحَانَهُ لَمْ يَزَلْ غَيْرَ فَاعِل ثُمَّ صَارَ فَاعِلًا.

وَلَا يَلْزَمْ مِنْ ذَلِكَ قِدَمَ الْعَالَمُ ؛ لِأَنَّ كُلَّ مَا سُوَىٰ اللَّهِ مُحَدَثٍ مُمُكِنِ الوُجُودِ، مَوْجُودٌ بِإِيجَادِ اللَّهُ تَعَالَىٰ لَهُ، لَيْسَ لَهُ مِنْ نَفْسِهِ إِلَّا الْعَدَمُ وَالْفَقْرُ، وَالإِحْتِيَاجُ وَصْفٌ ذَاتِيٌّ لَازِمٌ لِكُلِّ مَا سِوَىٰ اللَّهِ تَعَالَىٰ، وَاللَّهُ تَعَالَىٰ وَاجِبُ الْوُجُودِ لِذَاتِهِ، غَنِيٌّ لِذَاتِهِ، وَالْفِنَىٰ وَصْفٌ ذَاتِيٌّ لَازِمٌ لَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ.

وَللنَّاسِ قَوْلانِ فِي هَذَا العَالِمِ: هَل هُوَ خَعْلُوقٌ مِنْ مَادَّةٍ أَمْ لا؟ وَاخْتَلَفُوا فِي أَوَّل مَنْ مَادَّةٍ أَمْ لا؟ وَاخْتَلَفُوا فِي أَوَّل هَذَا العَالِمِ مَا هُوَ؟ وَقَدْ قَال تَعَالى: ﴿ وَهُوَ ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلسَّمَوَرَتِ وَٱلْأَرْضَ فِي سِتَّةِ ٱيَّامِ وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى ٱلْمَلَةِ ﴾ [هود:٧].

قال الشيخ:

قوله: (وَالْقَوْلُ بِأَنَّ الْحَوَادِثَ لَهَا أَوَّلُ...)، يعني: إذا قلنا: إنه فعله مختارًا، وأنه فعال لما يريد، وأنه لم يزل مسمى باسم الخالق مع ما كان، ويستحق اسم الباري فلا يلزم من ذلك أن العالم قديم، يعني: أن هذه المخلوقات: جنس بني آدم، وجنس الشياطين، وجنس المخلوقات من الملائكة والدواب ونحو ذلك، نعتقد أن كل ما سوى الله محدث بعد أن كان معدومًا؛ ولأجل ذلك نقول: إن الإنسان يكون معدومًا ثم يوجد، كل ما سوى الله محدث و ممكن الوجود

وليس واجب الوجود، ونعتقد أيضًا أنه موجود بإيجاد الله تعالى له، أن الله تعالى هو الذي أوجده.

قوله: (لَيْسَ لَهُ مِنْ نَفْسِهِ إِلَّا الْعَدَمُ وَالْفَقْرُ)، أي: كل مخلوق ليس له من نفسه إلا وصف العدم، ووصف الفقر، وصف لازم؛ وفي ذلك أبيات لشيخ الإسلام يقول(١٠):

وَالْفَقُرُ لِي وَصْفُ ذَاتٍ لَازِمِ أَبدًا كَمَا الْغِنَىٰ أَبدًا وَصْفُ لَهُ ذَاتِي قُولُهُ: (وَالإَحْتِيَاجُ وَصْفٌ ذَاتِيُّ لَازِمٌ لِكُلِّ مَا سِوَىٰ اللَّهِ تَعَالَىٰ)، أي: كل ما سوى الله فإنه محتاج، هذا الوصف الذاتي ـ أي: الحاجة ـ لازم لكل ما سوى الله، والله تعالى واجب الوجود لذاته، والمخلوق ممكن الوجود لذاته، كما أن الله تعالى غني لذاته، والغنى وصف ذاتي لازم لله سبحانه وتعالى، وأما المخلوق فإن غناه ليس وصفًا ذاتيًا؛ لأنه قد يستغني ثم يزول غناه.

قوله: (وَللنَّاسِ قَوْلانِ فِي هَذَا الْعَالْمِ: هَل هُوَ كَعْلُوقٌ مِنْ مَادَّةٍ أَمْ لا)، يعني: هذا العالم الذي هو جنس الإنسان، وجنس الجن، والملائكة، والشياطين، والدواب، هل مخلوقة من مادة أم لا؟ والصحيح: أنها مخلوقة من مادة، فالإنسان خُلق من تراب هذا أوله، ثم الآخر خُلق من ماء مهين.

يقول: (وَاخْتَلَفُوا فِي أَوَّل هَذَا العَالِمِ مَا هُو؟)، أول هذا العالم الذي هو السموات والأرض والجبال والأفلاك والنجوم والشمس والقمر وما أشبهها،

⁽١) انظر: العقود الدرية (ص ٣٩١).

والأولى أن لا نخوض في مثل هذا، الله تعالى خالق كل شيء، قال الله تعالى: ﴿ وَهُو اَلَّذِى خَلَقَ اَلْسَمَوَتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَةِ أَيّنَامِ وَكَاتَ عَرَشُهُ مَكَى اَلْمَاءِ ﴾ [هود:٧]، هكذا أخبر عن نفسه أنه الذي خلق السموات والأرض، هذه الأرض الواسعة التي نراها، وقد ذُكر أيضًا أن هناك غيرها سبع أرضين كها في قول الله تعالى: ﴿ وَمِنَ ٱلْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ﴾ [الطلاق: ١١]، خلق الله هذه السموات وهي السموات السبع، وهذه الأراضي في ستة أيام مع أنه قادر على أن يخلقها في لحظة ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ وَإِذَا أَرَادَ شَيْعًا أَن يَقُولَ لَهُ كُن فَيكُونُ ﴾ [يس: ١٨]، ثم يقول: بأن عرشه على الماء يعني: قبل أن يخلق هذه المخلوقات فقد خلق العرش، وكان العرش على الماء، وسُئل ابن عباس ـ رضي الله عنها ـ: على أي العرش، وكان العرش على المًاء، وسُئل ابن عباس ـ رضي الله عنها ـ: على أي شيء الماء؟ فقال: «عَلَى مَتْنِ الرِّيح» (١٠).

⁽۱) أخرجه عبد السرزاق في تفسيره (٢/ ٣٠٢)، والطبري (١٢/ ٥)، وابس أبي حاتم (١/ ٢٠٠٥).

قال الشارح ـ رحمه الله ـ:

وَرَوَى البُخَارِيُّ وَغَيْرُهُ عَنْ عِمْرَانَ بْنِ حُصَيْنٍ، قَال: قَال أَهْلُ اليَمَنِ لَرَسُول اللَّهِ ﷺ: جِنْنَاكَ لنَتَفَقَّهَ فِي الدِّينِ، وَلنَسْأَلكَ عَنْ أَوَّل هَذَا الأَمْرِ، فَقَال: «كَانَ اللهُ وَلمْ يَكُنْ شَيْءٌ مَعَهُ»(١)، وَفِي رِوَايَةٍ: «وَلمْ يَكُنْ شَيْءٌ مَعَهُ»(١)، وَفِي رِوَايَةٍ «وَلمْ يَكُنْ شَيْءٌ مَعَهُ»(١)، وَفِي رِوَايَةٍ «وَلمْ يَكُنْ شَيْءٌ مَعَهُ وَخَلقَ السَّمَوَاتِ «غَيْرِه»، «وَكَانَ عَرْشُهُ عَلى المَاء؛ وَكَتَبَ فِي الذِّكْرِ كُل شَيْءٍ، وَخَلقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ»، وَفِي لفظ: «ثُمَّ خَلقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ».

فَقَوْلُهُ: «كَتَبَ فِي الذِّكْرِ» يَعْنِي: اللوْحَ المَحْفُوظَ، كَمَا قَال تَعَالى: ﴿ وَلَقَدُ حَتَبَنَا فِ الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ ﴾ [الأنبياء: ١٠٥]؛ يُسَمَّى مَا يُكْتَبُ فِي الذِّكْرِ ذِكْرًا، كَمَا يُسَمَّى مَا يُكْتَبُ فِي الكِتَابِ كِتَابًا.

وَالنَّاسُ فِي هَذَا الحَدِيثِ عَلَى قَوْلَيْنِ: مِنْهُمْ مَنْ قَال: إِنَّ المَقْصُودَ إِخْبَارُهُ بِأَنَّ اللهَ كَانَ مَوْجُودًا وَحْدَهُ وَلَمْ يَزَل كَذَلكَ دَائِيًا، ثُمَّ الْبَدَدَأَ إِحْدَاثَ جَمِيعِ الحَوَادِتِ، اللهَ كَانَ مَوْجُودًا وَحْدَهُ وَلَمْ يَزَل كَذَلكَ دَائِيًا، ثُمَّ الْبَدَدَأَ إِحْدَاثَ جَمِيعِ الحَوَادِتِ، فَأَنَّ اللهَ فَحِنْشُهَا وَأَعْيَانُهَا مَسْبُوقَةٌ بِالعَدَمِ، وَأَنَّ جِنْسَ الزَّمَانِ حَادِثٌ لا فِي زَمَانٍ، وَأَنَّ اللهَ صَارَ فَاعِلاً بَعْدَ أَنْ لَمْ يَكُنْ يَفْعَلُ شَيْئًا مِنَ الأَزَل إِلَى حِينِ الْبَيْدَاءِ الفِعْل، ولا كَانَ الفِعْلُ مُكِنًا.

قال الشيخ:

في هذا الحديث ذكر عمران بن الحصين هه أنه كان عند النبي عِلَيْ فجاءه

⁽١) يأتي قريبًا التنبيه في كلام سهاحة الشيخ على أن هذه الرواية لم ترد في الصحيح ولا في غيره.

بنو تميم، فقال: «اقْبَلُوا الْبُشْرَى يا بَنِي تَمْيِم»، قالوا: قد بَشَّرْتَنَا فَأَعْطِنَا، فغضب النبي على ثم جاء ناس من أهل اليمن، فقال: «اقْبَلُوا الْبُشْرَى يا أَهْلَ الْيَمَنِ إِذْ لَيَقَبَلُهَا بَنُو تَمْيِم» فقالوا: قد قبلنا، ثم قالوا: (جِئْنَاكَ لنَتَفَقَّه فِي الدِّين، وَلنَسْأَلكَ عَنْ أَوَّل هَذَا الأَهْرِ). هكذا جاءوا من اليمن مع بعد المشقة ليتفقهوا في الدين، لَا سمعوا قول الله تعالى: ﴿ فَلُولًا نَفَرَ مِن كُلِ فِرْقَة مِتْهُم طَآبِفَة لُه لِمَنفقهوا فِي الدّينِ ﴾ [التوبة:١٢٢]؛ ليتعلموا العقيدة، ويتعلموا الأحكام التي تلزمهم، ثم أليّينِ ﴾ [التوبة:١٢٢]؛ ليتعلموا العقيدة، ويتعلموا الأحكام التي تلزمهم، ثم فذه الموجودات، فابتدأ وقال: «كَانَ اللهُ وَلمْ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلهُ»، وقد أخرجه بهذا اللفظ: البخاري (۱)، والدارمي في (الرد على الجهمية) (۱)، وأخرجه البخاري (۱) أيضًا، والطبراني في (الكبير) (۱) بلفظ: «وَلمْ يَكُنْ شَيْءٌ غَيْرُه»، وأخرجه ابن في التفسير من (الكبرى) (۱) بلفظ: «كَانَ اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى فَلا شَيْءٌ غَيْرُهُ»، وأخرجه أهمد في (المسند) (الكبرى) (۱ بلفظ: «كَانَ اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَلا شَيْءٌ غَيْرُهُ»، وأخرجه أهمد في (المسند) (۱ بلفظ: «كَانَ اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَلا شَيْءٌ غَيْرُهُ»، وأخرجه أهمد في (المسند) (۱ بلفظ: «كَانَ اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَلا شَيْءٌ غَيْرُهُ»، وأخرجه أهمد في (المسند) (۱ بلفظ: «كَانَ اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى الله وَلا شَيْءٌ غَيْرُهُ»، وأخرجه أهمد في (المسند) (۱ بلفظ: «كَانَ اللهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى اللهُ وَلَا شَالَهُ وَالمَالَى اللهُ وَلَا سَالَهُ وَلَا اللهُ عَلَا اللهُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُو

⁽۱) برقم (۱۸ ۷۶).

⁽۲) (ص ۲۶، ۳۵).

⁽٣) برقم (٣١٩١).

⁽٤) (۱۸/ برقم ٥٠٠).

^{(0) (7/311).}

⁽٦) برقم (١١١٧٦).

⁽Y) (3/173).

قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ».

فهذه الروايات لم يرد منها في الصحيح إلا رواية: "وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلهُ"، ورواية: "وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلهُ"، ورواية: "وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ غَيْرِهِ"، أخبر على بأن الله تعالى هو الخالق، وأنه لم يكن شيء قبله بل هو الأول؛ كما في قول الله تعالى: ﴿ هُوَ ٱلْأَوَّلُ وَٱلْآخِرُ ﴾ [الحديد: ٣]، فلم يكن شيء قبله؛ لأنه هو الخالق، وما سواه فإنه من المخلوقات فيكون هو الأول.

ذكر أيضًا "وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ"؛ كما في قول الله تعالى: ﴿ وَهُو اللّهِ عَلَى اللّهَ عَالَى: ﴿ وَهُو اللّهِ عَالَى: ﴿ وَهُو اللّهِ عَالَى: ﴿ وَهُو اللّهِ عَلَى اللّهَ عَلَى اللّهَ عَلَى اللّهَ عَلَى اللّهَ عَلَى اللّه عَلَى اللّه عَلَى الله على الله والله على الله على اله

وأخبر أنه «كَتَبَ فِي الذِّكْرِ كُلل شَيْءٍ»، أي: كتب في اللوح المحفوظ كل شيء، ففي الحديث: «أَوَّل مَا خَلَقَ اللَّهُ تعالى الْقَلَمَ، قَالَ لَهُ: اكْتُب، فَجَرَى في تِلْكَ السَّاعَةِ بِهَا هو كَائِنٌ إلى يَوْم الْقِيَامَةِ»(٢).

⁽۱) تقدم تخریجه (ص٤٧٨).

⁽۲) أخرجه الطبراني في الكبير (١٠٥٩٥)، والحاكم (٢/ ٤٩٨)، والبيهقي (٩/ ٣) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما، وأخرجه من حديث عبادة بن الصامت الله عنهما، وأخرجه من حديث عبادة بن الصامت الشامين (١٣٨)، والطبراني في مسند الشاميين (٣/ ١٣٨)، وأخرجه الترمذي (٣٢١٩)

وفي رواية: «ثم خَلقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ»، أي: أوجد هذه المخلوقات، كما أخبر بذلك.

قوله: (فَقَوْلُهُ: كَتَبَ فِي الذِّكْرِ. يَعْنِي: اللوْحَ المَحْفُوظَ)، دليله قوله تعالى: ﴿ بَلْ هُو قُونُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ وَاللهِ عَلَى اللَّهُ وَاللهِ عَلَى اللّهُ وَاللهِ عَلَى اللّهِ عَلْمَ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى

وأما قوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ كَتَنَكَا فِي ٱلزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ ٱلذِّكِرِ ﴾ [الأنبياء:١٠٥]، فالزبور هو: الكتاب الذي أُنزل على داود، وقوله: ﴿ مِنْ بَعْدِ ٱلذِّكْرِ ﴾، أي: من بعد ما خلقنا ذلك اللوح الذي كُتب فيه كل شيء، فسمى الله ما يُكتب الذكر فيه ذكرًا، كما يُسمى ما يُكتب في الكتاب كتابًا.

قوله: (إِنَّ المَقْصُودَ إِخْبَارُهُ بِأَنَّ اللهَ كَانَ مَوْجُودًا وَحْدَهُ وَلَمْ يَزَل كَذَلكَ دَاتِيًا، ثُمَّ ابْتَدَأَ إِحْدَاثَ جَمِيعِ الحَوَادِثِ...)، المراد بهذا أن الله تعالى موجود قبل أن يُوجد شيء قبله، وأنه سبحانه هو الموجود، والجمهور على أنه ـ سبحانه وتعالى ـ قديمٌ لم يُسبق بعدم، وقد أخبر على أن الله ـ جل وعلا ـ كان موجودًا ولم يكن شيء قبله، وأنه لم يزل كذلك دائمًا، وأنه ابتدأ جميع الحوادث؛ كالعرش والماء

بلفظ: «... بِمَا هو كَاثِنٌ إلى الأَبدِ»، وسيأتي الكلام على هذا الحديث في تعليق سماحة السُيخ على قول الطحاوي: «ونُؤْمِنُ باللَّوحِ والقَلَمِ، وبجَميعِ مَا فيهِ قَدْ رُقِم». =

والريح والسموات وما أشبه ذلك، فهذه الموجودات كلها من المخلوقات والأفلاك وما أشبهها جنسها وأعيانها مسبوقة بالعدم، لم تكن شيئًا كما في خلق الإنسان، في قول الله تعالى: ﴿ هَلُ أَنَّ عَلَى ٱلْإِنسَنِ حِينٌ مِّنَ ٱلدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيئًا الإنسان، في قول الله تعالى: ﴿ هَلُ أَنَّ عَلَى ٱلْإِنسَنِ حِينٌ مِّنَ ٱلدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيئًا مَذَكُورًا ﴾ [الإنسان: ١]، أي: أتى عليه زمان طويل وهو لم يوجد ولم يكن شيئًا مذكورًا، أما جنس الزمان الذي هو الليل والنهار؛ وكذلك الأوقات والساعات وما أشبهها فلاشك أيضًا أنها موجودة؛ لأنه لابد أن يكون هناك زمان يمضي سواء أكان له علامات أم لا، موجودٌ قبل خلق الشمس والقمر، وقبل خلق الليل والنهار، الزمان موجود وليس بحادث. وأما القول (بأنَّ الله تعالى صَارَ فَاعِلًا بَعُدَ أَنْ لمْ يَكُنْ يَفْعَلُ شَيئًا مِنَ الأَزَل وَالنهار عن البَيْكُا عن إيجاد المخلوقات، أو عن موصوف بأنه فعالً لما يريد، وأنه لم يكن معطلًا عن إيجاد المخلوقات، أو عن إيجاد الموجودات، وهو تعالى قادر على كل شيء.

قال الشارح ـ رحمه الله ـ:

وَالقَوْلُ الشَّانِي: المُرَادُ إِخْبَارُهُ عَنْ مَبْدَإ خَلقِ هَذَا العَالِمِ المَشْهُودِ الذِي خَلقَهُ اللهُ فِي سِتَّةِ آيًامٍ ثُمَّ اسْتَوَى عَلى العَرْشِ، كَمَا أَخْبَرَ القُرْآنُ بِذَلكَ فِي غَيْرِ مَوْضِع.

وَفِي صَحِيحِ مُسْلَمٍ عَنْ عَبْدِ اللهِ بْنِ عَمْرٍ و عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْ أَنَّهُ قَال: «قَدَّرَ اللهُ تَعَالَى مَقَادِيرَ الخَلْقِ قَبْل أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ بِحَمْسِينَ أَلفَ سَنَةٍ، وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى المَاءِ». فَأَخْبَرَ عَلَيْ أَنَّ تَقْدِيرَ هَذَا العَالَمِ المَخْلُوقِ فِي سِنَّةِ أَيَّامٍ كَانَ قَبْل عَرْشُهُ عَلَى المَاءِ بِخَمْسِينَ أَلفَ سَنَةٍ، وَأَنَّ عَرْشَ الرَّبِّ تَعَالَى كَانَ حِينَئِذٍ عَلَى المَاء.
خلق السَّمَوَاتِ بِخَمْسِينَ أَلفَ سَنَةٍ، وَأَنَّ عَرْشَ الرَّبِ تَعَالَى كَانَ حِينَئِذٍ عَلَى المَاء.

دَليلُ صِحَّةِ هَذَا القَوْلِ الثَّانِي مِنْ وُجُوهٍ:

أَحَدُهَا: أَنَّ قَوْل أَهْل اليَمَنِ: «جِئْنَاكَ لنَسْأَلَكَ عَنْ أَوَّل هَذَا الأَمْرِ». هُوَ إِشَارَةٌ إِل حَاضِرٍ مَشْهُودٍ مَوْجُودٍ، وَالأَمْرُ هُنَا بِمَعْنَى المَأْمُورِ، أَي: الذِي كَوَّنَهُ اللهُ بِأَمْرِهِ، وَقَدْ أَجَابَهُمُ النَّبِيُّ عَنْ بَدْءِ هَذَا العَالِمِ المَوْجُودِ، لا عَنْ جِنْسِ اللهُ بِأَمْرِهِ، وَقَدْ أَجَابَهُمُ النَّبِيُّ عَنْ بَدْءِ هَذَا العَالِمِ المَوْجُودِ، لا عَنْ جِنْسِ المَخْلُوقَاتِ؛ لأَنَّهُمْ لمْ يَسْأَلُوهُ عَنْهُ، وَقَدْ أَخْبَرَهُمْ عَنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ حَال كَوْنِ عَرْضِهِ عَلَى المَاءِ، وَلمْ يُخْبِرُهُمْ عَنْ خَلقِ العَرْشِ، وَهُو تَحْلُوقٌ قَبْل خَلقِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ

قال الشيخ:

قوله ﷺ: «قَدَّرَ اللهُ تَعَالَى مَقَادِيرَ الْحَلْقِ قَبْلِ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ

بِخَمْسِينَ أَلفَ سَنَةٍ، وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى المَاءِ»، هكذا في صحيح مسلم (۱)، ولفظه: «كَتَبَ الله مَقَادِيرَ الْخَلائِقِ قبل أَنْ يَخْلُقَ السَّمَوَات وَالأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَلفَ سَنَةٍ، قال: وَعَرْشُهُ على المَاءِ».

وأخرجه البيهقي في (الأسماء والصفات) (٢) بلفظ: «قَدَّرَ اللهُ المَقَادِيرَ»، وأخرجه أيضًا بلفظ: «فَرَغَ اللَّهُ مِنْ المَقَادِيرِ وَأُمُورِ الدُّنْيَا».

وكذلك أخرجه أحمد (٣) والترمذي (٤)، وليس فيه: «وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى المَاءِ».

قال البيهقي: وقوله: «فَرَغَ» أي: يريد به إتمام خلق المقادير لا أنه كان مشغولًا به وفرغ منه؛ لأن الله لا يشغله شيء عن شيء، فإنها أمره إذا أرد شيئًا أن يقول له: كن فيكون.

أخبر ﷺ في هذا الحديث: أن تقدير هذا العالم المخلوق كان قبل خلق السَّمَوَات والأرض بخمسين ألف سنة، أي: أن تقدير هذا العالم الذي هو السَّمَوَات والأرض كان مقدورًا مقدرًا قبل خلق هذه المخلوقات بخمسين ألف سنة.

وذكر أيضًا أن عرش الرب كان حينتذٍ على الماء، وعلى هذا أخبر عَيْقُ أن

⁽۱) برقم (۲۲۵۳).

⁽۲) (ص ۲۷٤).

^{(7) (7/ 971).}

⁽٤) برقم (٢١٥٦).

بدء خلق هذا العالم المشاهد الذي هو: السَّمَوَات والأرض أن الله تعالى خلقها في ستة أيام، ثم استوى على العرش كما يشاء.

كذلك أخبر بأن الله قدر مقادير الخلق قبل خلق السَّمَوَات والأرض بخمسين ألف سنة، وذلك عندما خلق القلم وقال له: اكتب، فجرى بها هو كائن إلى يوم القيامة، فقبل خلق السَّمَوَات كان العرش على الماء، والماء والعرش كلاهما مخلوق، فأخبر أن تقدير هذا العالم المخلوق في ستة أيام كان قبل إيجاد السَّمَوَات والأرض بخمسين ألف سنة، وأخبر أن عرش الرب كان حينئذ مخلوقًا، وكان على الماء.

قوله: (دَليلُ صِحَّةِ هَذَا القَوْل الثَّانِي مِنْ وُجُوهٍ: أَحَدُهَا...)، أهل اليمن جاؤوا يسألون عن أول هذا الأمر يعني الذي يشاهدونه، الذي هو هذه الموجودات: السَّمَوَات، والأفلاك، والشمس، والقمر، والمخلوقات التي على ظهر الأرض، والرياح، والبحار، والجبال ونحو ذلك، وهو شيء مشاهد موجود، فقولهم: (عَنْ أَوَّل هَذَا الأَمْرِ)، أي: عن هذا المأمور الذي حصل بأمر الله تعالى وكونه الله بأمره، بقوله: كن فكان.

قوله: (أَجَابَهُمُ النَّبِيُّ ﷺ عَنْ بَدْءِ هَذَا العَالمِ المَوْجُودِ)، أي: الذي هو هذه المخلوقات، فبدأ بإخبارهم عن الله تعالى أنه كان ولم يكن شيء قبله.

قوله: (لا عَنْ جِنْسِ المَخْلُوقَاتِ)، أي: ولم يجبهم عن جنس المخلوقات، يعني: لم يخبرهم من أي شيء خُلقت السَّمَوَات والأرض، ومن أي شيء خُلقت الأفلاك، لم يسألوه عن هذا، لما أخبرهم عن أولية الله تعالى أخبرهم بعد

ذلك عن خلق السَّمَوَات والأرض، أنه خلق ذلك، كما أخبر بذلك وأنه خلقها في ستة أيام، وأخبر أنه خلقها حال كون العرش على الماء، فدل على أن العرش كان مخلوقًا قبل السَّمَوَات والأرض، ولم يخبرهم عن خلق العرش، فلما أخبرهم بأن العرش على الماء دل على أنه مخلوق قبل خلق السَّمَوَات والأرض، وأن الله تعالى خصه بأن استوى عليه كما يليق به.

قال الشارح ـ رحمه الله ـ:

وَأَيْضًا فَإِنَّهُ قَال: «كَانَ اللهُ وَلمْ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلهُ»، وَقَدْ رُوِيَ (مَعَهُ)، وَرُوِيَ (خَيْرَهُ)، وَأَيْضًا فَإِنَّهُ قَال أَحَدَ الأَلْفَاظِ وَالآخَرَانِ رُوِيَا (خَيْرَهُ)، وَلفْظُ الفَبْل ثبتَ عَنْهُ فِي غَيْرِ هَذَا الْحَدِيثِ.

فَفِي صحيح مُسْلَمِ (۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ ﴿ عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي دُعَائِهِ: «اللهُمَّ أَنْتَ الأَوَّلُ فَلَيْسَ قَبْلَكَ شَيْءُ..» الحَدِيثَ، وَاللفْظَانِ الآخَرَانِ لمُ عَنْبُتُ وَاجِدٌ مِنْهُمَا فِي مَوْضِعٍ آخَرَ؛ وَلَهَذَا كَانَ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الحَدِيثِ إِنَّمَا يَرْوِيهِ لِمُ يَثْبُتُ وَاجِدٌ مِنْهُمَا فِي مَوْضِعٍ آخَرَ؛ وَلَهَذَا كَانَ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الحَدِيثِ إِنَّمَا يَرْوِيهِ لِلفَظِ (القَبْل)؛ كَالحُمَيْدِيِّ وَالبَغوِيِّ وَابْنِ الأَثِيرِ، وَإِذَا كَانَ كَذَلِكَ لمُ يَكُنْ فِي هَذَا اللفَظِ تَعَرُّضُ لا بْتِدَاءِ الحَوَادِثِ، وَلا لأَوَّل نَحْلُوقٍ.

وَأَيْضًا: فَإِنَّهُ قَالُ: «كَانَ اللهُ وَلمْ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلهُ» أَوْ «مَعَهُ» أَوْ «غَيْرَهُ»، «وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى المَاءِ وَكَتَبَ فِي اللَّكْرِ كُل شَيْءٍ»، فَأَخْبَرَ عَنْ هَلِهِ الثَّلاثَةِ بِالوَاوِ، عَرْشُهُ عَلَى المَّاءِ وَكَتَبَ فِي اللَّرْضَ» رُوِيَ بِالوَاوِ وَبد (ثُمَّ)، فَظَهَرَ أَنَّ مَقْصُودَهُ إِخْبَارُهُ (وَخَلقَ السَّمَوَات وَالأَرْضَ» رُوِيَ بِالوَاوِ وَبد (ثُمَّ)، فَظَهرَ أَنَّ مَقْصُودَهُ إِخْبَارُهُ إِنَّاهُمْ بِبَدْءِ خَلقِ السَّمَوَات وَالأَرْضَ فَمَا بَيْنَهُمَا، وَهِي المَخْلُوقَاتُ التِي خُلقَتْ فِي سِنَّةِ أَيَّامٍ، لا ابْتِدَاءَ خَلقِ مَا خَلقَهُ اللهُ قَبْل ذَلكَ، وَذَكَرَ السَّمَوَات وَالأَرْضَ بِهَا يَدُلُّ عَلَى كَوْنِهِ وَوُجُودِهِ، وَلَمْ يَتَعَرَّضَ يَهَا كُوْنِهِ وَوُجُودِهِ، وَلَمْ يَتَعَرَّضْ يَكُونِهِ وَوُجُودِهِ، وَلَمْ يَتَعَرَّضْ يَكُونِهِ وَوُجُودِهِ، وَلَمْ يَتَعَرَّضْ لِبَا يَدُلُّ عَلَى كَوْنِهِ وَوُجُودِهِ، وَلَمْ يَتَعَرَّضْ لِبَاعِدَاءِ خَلقِهِ مَا ، وَذَكَرَ مَا قَبْلَهُمَا بِمَا يَدُلُّ عَلَى كَوْنِهِ وَوُجُودِهِ، وَلَمْ يَتَعَرَّضْ لَا بُيْدَاءٍ خَلقِهِ.

⁽۱) برقم (۲۷۱۳).

قال الشيخ:

قال: «كَانَ اللهُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلهُ»، أما رواية: «وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ مَعَهُ»، فهذه اللفظة لم ترد في الصحيح ولا في غيره، وقد وهم شيخ الإسلام ابن تيمية في رسالته في شرح هذا الحديث الموجود في مجموع الرسائل والمسائل (11 في قوله: «إنها في البخاري»، وتابعه على هذا الوهم تلميذه الإمام ابن القيم في (المدارج) (17)، وعلى قولها فإن الشارح يقول: (وَقَدْ رُوِيَ «مَعَهُ»، وَرُوِيَ «خَيْرَهُ»، وَالجَدُلُسُ كَانَ وَاحِدًا).

ثم قال: (فَعُلْمَ أَنَّهُ قَال أَحَدَ الأَلْفَاظِ وَالآخَرَانِ) - أي: لفظ «مَعَهُ»، و «غَيْره» - (رُوِيَا بِالمَعْنَى، وَلفظُ القَبْل ثبتَ عَنْهُ فِي غَيْرِ هَذَا الحَدِيثِ)، ثبت لفظ «قبله» لِمَا في هذا الحديث الذي في دعائه والله الله قال: «اللهم رَبَّ السَّمَوَات وَرَبَّ الأَرْضِ وَرَبَّ العَرْشِ العَظِيمِ، رَبَّنَا وَرَبَّ كُل شَيْءٍ، فَالقَ الحَبِّ وَالنَّوَى، مُنْزِل التَّوْرَاةِ وَالإِنْجِيل وَالفُرْقَانِ، أَنْتَ الأَوَّلُ فَليْسَ قَبْلكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الآخِرُ فَليْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الظَّهِرُ فَليْسَ فَوْقَكَ شَيْء»، فهذا الحديث فيه لفظ فَليْسَ بَعْدَكَ شَيْءٌ، وَأَنْتَ الظَّهِرُ فَليْسَ فَوْقَكَ شَيْء»، فهذا الحديث فيه لفظ (القبل)، فيؤيد قوله: «وَلمْ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلهُ»، وهي الرواية التي في الصحيح.

قوله: (وَاللَّفْظَانِ الْآخَرَانِ لَمْ يَثْبُتْ وَاحِدٌ مِنْهُمَا فِي مَوْضِعٍ آخَرَ)، لكن رواية «غيره» قد رواها البخاري في صحيحه، ولعلها رواية بالمعنى.

^{(1) (1/100).}

⁽Y) (\(\lambda\).

قوله: (وَلَمَذَا كَانَ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْحَدِيثِ إِنَّمَا يَرْوِيهِ بِلَفْظِ: القَبْل)، فلقد رواه الحميدي الذي هو شيخ البخاري، أبو بكر بن عبدالله بن الزبير بن عيسى، وله مسند مطبوع، وكذلك البغوي الذي هو العلامة أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد البغوي الشافعي صاحب (التفسير)، وصاحب (شرح السنة)، وصاحب (المصابيح)، وكذلك ابن الأثير الذي هو أبو السعادات المبارك بن محمد الجزري صاحب (جامع الأصول لأحاديث الرسول)، فهؤلاء اقتصر واعلى رواية (القبل).

قوله: (وَإِذَا كَانَ كَذَلكَ لَمْ يَكُنْ فِي هَذَا اللفْظِ تَعَرُّضٌ لاَبْتِدَاءِ الحَوَادِثِ، وَلا لأَوَّل المَخْلُوقِات)، إنها فيه الإخبار بأن الله تعالى لم يكن شيء قبله.

فقد شرح هذا الحديث شيخ الإسلام ابن تيمية في رسالة مستقلة اسمها (شرح حديث عمران: «كَانَ اللهُ وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلهُ»)، ولعل الشارح استمد منه وتابعه في رواية «مَعَهُ»،أَوْ «غَيْرُهُ»، فإن هذا كان موجودًا، وشرحه موجود في المجلد الثامن عشر من مجموع فتاوى شيخ الإسلام ابن تيمية.

ثم أخبر بأن الله تعالى «كَانَ عَرْشُهُ عَلى المَاءِ»، أي: بعد أن أخبر بأن الله لم يكن شيء قبله، ولما أخبر بذلك أخبر بأن العرش موجود، والماء موجود، ولكن لا يدل على القدم، بل الأصل أن العرش مخلوق، وكذلك الماء مخلوق، فك لا يدل على القدم، بل الأصل أن العرش مخلوق، وكذلك الماء مخلوق، فخلقها قبل حلق السَّمَوات والأرض، ويمكن أيضًا أنه قبل كتابة الذكر، أي: ما في اللوح المحفوظ؛ لأنه قبال: «وَكَتَبَ فِي الذِّكْرِ كُل شَيْءٍ»، فك ان الله ولم يكن شيء قبله، وكان عرشه على الماء، وكتب في الذكر كل شيء، أحبر عن

هذه الثلاثة بالواو، يعني: يقوله: «وَلَمْ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلهُ»، وقوله: «وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى الْمَاءِ»، وقوله: «وَكَتَبَ» لم يقل: (ثم كتب) بل أخبر عنها بالواو، وأما خلق السسَّمَوَات والأرض فقد رُوي: «وخَلق السَّمَوَات وَالأَرْضَ» بالواو، وأما خلق ورُوي: «ثم خَلق السَّمَوَات وَالأَرْضَ» بـ (ثم) التي تدل على التعقيب، فتبين أن مقصوده ﷺ إخباره إياهم ببدء خلق السَّمَوَات والأرض وما بينهما؛ لأنهم يشيرون بقولهم: «نَسْأَلَكَ عَنْ هَذَا الأَمْرِ» فأخبرهم عما يسألون عنه السَّمَوَات والأرض وما بينهما، أي: هي المشاهدة والتي يمكن الإشارة إليها بقولهم: «عَنْ هَذَا الأَمْرِ»، وهي المخلوقات التي خلقها الله تعالى في ستة أيام في قوله تعالى: ﴿ خَلَقَ ٱلسَّمَوَتِ وَٱلأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّارِ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ﴾ في عدة مواضع (١٠)، لم يكن يقصد إخبارهم بابتداء خلق ما خلق الله قبل ذلك، أنه خلق العرش قبل ذلك، وخلق الماريح، وخلق القلم. وخلق الماء قبل خلق السَّمَوَات والأرض، وكذلك خلق الريح، وخلق القلم.

ذكر السَّمَوَات والأرض بها يدل على خلقهها بقوله: "ثم خَلقَ السَّمَوَات وَالأَرْضَ» مما يدل على أنها مخلوقتان، أما ما قبلهها كالعرش والماء والمذكر فذكر ما قبلهها بها يدل على كونه وجودًا، يعني على أن العرش كائن والماء والذكر، واللوح والقلم أنهها كانا موجودين، ولكنه لم يتعرض في هذا الحديث لابتداء خلقه هل هو مخلوق قديمًا أو حديثًا.

⁽١) سورة الأعراف (الآية: ٥٤)، وسورة يونس (الآية: ٣)، وسورة الحديد (الآية: ٤).

قال الشارح:

وَأَيْضًا: فَإِنَّهُ إِذَا كَانَ الحَدِيثُ قَدْ وَرَدَ بِهَذَا وَهَذَا، فَلَا يُجْزَمُ بِأَحَدِهِمَا إِلَّا بِدَلِيلٍ، فَإِذَا رَجَحَ أَحَدُهُمَا، فَمَنْ جَزَمَ بِأَنَّ الرَّسُولَ أَرَادَ المَعْنَى الْآخَرَ فَهُو مُحْطِئٌ قَطْعًا، فَإِذَا رَجَحَ أَحَدُهُمَا، فَمَنْ جَزَمَ بِأَنَّ الرَّسُولَ أَرَادَ المَعْنَى الْآخَرِ، فَلَا يَجُوزُ إِثْبَاتُهُ بِمَا يُظَنُّ وَلَا شَيْءَ مَعَهُ الْآخَرِ، فَلَا يَجُوزُ إِثْبَاتُهُ بِمَا يُظَنُّ أَنَّهُ مَعْنَى الْحَدِيثِ، وَلَمْ يَرِدْ «كَانَ اللَّهُ وَلَا شَيْءَ مَعَهُ » مُجَرَّدًا، وَإِنَّمَا وَرَدَ عَلَى السِّيَاقِ المَنْ مَعْنَاهُ الْإِخْبَارُ بِتَعْطِيلِ الرَّبِ تَعَالَى دَاتِمًا عَنِ الْفِعْلِ حَتَّى خَلَقَ المَسْمَوْاتِ وَالْأَرْضَ.

وَأَيْضًا: فَقَوْلُهُ عَلَيْهِ: «كَانَ اللَّهُ وَلَم يكن شَيْءٌ قَبْلَهُ - أَوْمَعَهُ، أَوْهُ غَيْرَهُ - وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَرُدُّ ذَلِكَ، فَإِنَّ الجُمْلَةَ وَهِيَ: «كَانَ عَرْشُهُ عَلَى اللَّهِ » يَرُدُّ ذَلِكَ، فَإِنَّ الجُمْلَةَ وَهِيَ: «كَانَ عَرْشُهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى ال

قال الشيخ:

يتكلَّم الشارح على حديث عمران بن حصين اللَّهُ وَلَمُ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلَهُ، يَسُلُون عن أوَّل هذا الأمر، فقال النَّبيُّ عَلَيُّ: «كَانَ اللَّهُ وَلَمُ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلَهُ، وكَانَ اللَّهُ وَلَمُ يَكُنْ شَيْءٌ قَبْلَهُ، وكَانَ عَرْشُهُ عَلَى المَاء، ثمَّ خَلَقَ السَّمَاواتِ وَالْأَرْضَ، وكَتَبَ فِي الذِّكرِ كُلَّ

شَيْءٍ "(1). أخبر الرسول ﷺ في هذا الحديث أنَّ الله تعالى هو الأوَّل ولم يكن شيءٌ قبله، وذلك تحقيق للأوَّليَّة المذكورة في قول الله تعالى: ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ شيءٌ قبله، وهذا لا يدلُّ على أنَّه تعالى كان معطَّلاً عن الأفعال فلم يكن شيءٌ قبله، وهذا لا يدلُّ على أنَّه تعالى كان معطَّلاً عن الأفعال فلم يكن يخلق، بل يدلُّ على أنَّه خالق، ففي ذكر أنَّ عرشه على الماء دليلٌ على أنَّه قد خلق المعرش، وأنَّه قد خلق الماء، وأنَّه خلق مخلوقاتٍ قد تكون موجودةً وقد تكون معدومةً، ولا بدَّ أن يكون خالقًا، فالله تعالى لم يكن معطَّلاً عن الخلق.

ويعتقد المسلمون أنَّ الله تعالى قديمٌ بأفعاله، وأنَّه الذي ليس قبله شيءٌ، وأنَّ مِنْ أعظم مخلوقاته العرش، وقد ورد في عِظَم العرش ما يدلُّ على أنَّه أقدم المخلوقات ومن أعظمها، وقد ذكر الله سعة كرسيّه في قوله تعالى: ﴿ وَسِعَ كُرُسِيَّهُ لَا السَّمَوَاتِ وَأَلْأَرْضَ ﴾ [البقرة: ٢٥٥]، وقيل: إنَّ الكرسيَّ كالمرقاة بين يدي العرش، وأنه قد وسع السَّمُوات والأرض مع عِظَمها.

ورد في الحديث: «مَا السَّمَا وَاتُ السَّبعُ فِي الْكُرْسِيِّ إِلَّا كَدَرَاهِمَ سَبْعَةٍ أَلْقِيَتْ فِي الْكُرْسِيِّ إِلَّا كَدَرَاهِمَ سَبْعَةٍ أَلْقِيَتْ فِي تُرْسٍ»(٢)، والترس: هو المجنُّ الذي يُلبس على الرَّأس، وماذا تغطي البدراهم السبعة ـ التي أحدها بقدر الظّفر أو نحوه ـ من ذلك التُّرس؟

⁽١) تقدم تخريجه (ص٣٧٩).

⁽٢) أخرجه الطبري (٣/ ١٠)، وأبوالشيخ في العظمة (٢/ ٥٨٧) من حديث زيد بن أسلم مرسلًا.

فالسَّمَٰوات السَّبع والأرضون السَّبع في الكرسيِّ، هذا مقدارها منه.

والكرسيُّ صغيرٌ أيضاً بالنسبة إلى العرش، ففي الحديث الآخر قال ﷺ: «مَا السَّمَا وَالكَرْسِيُّ صغيرٌ أيضاً بالنسبة إلى العرش، ففي الحديث الآخر قال ﷺ: عَلَى السَّمَا وَاتُ السَّبْعُ مَعَ الْكُرْسِيِّ إلا كَحَلْقَةٍ مُلْقَاةٍ بِأَرْضٍ فَلاةٍ، وَفَضْلُ الْعَرْشِ عَلَى الْحَلْقةِ» (١)، (الحلقة): قطعةٌ من الحديد ملتقيةُ الطَّرفيْن، إذا أُلقيت حلقةٌ في فلاةٍ؛ فهاذا تشغل من تلك الفلاة؟! فالكرسيُّ صغيرٌ بالنسبة إلى العرش، «كَحَلْقَةٍ مُلْقَاةٍ بِأَرْض فَلاةٍ».

فهذا دليلٌ على عِظَم هذا الكرسيِّ، ثمَّ عِظَم هذا العرش، وإذا كان هذا عِظَم هذا العرش، وإذا كان هذا عِظَم عِظَمه فإنَّه مخلوقٌ وليس قديمًا؛ لأنَّ الله خالق كلِّ شيءٍ، وإذا كان هذا عِظَم هذا المخلوق، فها ظنُّك بعظمة الخالق سبحانه وتعالى؟

الله تعالى قد ذكر أنّه يقلّب المخلوقات بقوله تعالى: ﴿ وَٱلْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَ تُهُ وَوَمُ ٱلْقِيدَمَةِ وَالسَّمَوَ ثُ مَطْوِيَّكُ أَيْسِينِهِ وَ ﴾ [الزمر: ٢٧] ، ففي الأثر عن ابن عباس ـ رضي الله عنها ـ قال: «مَا السَّمَواتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُون السَّبْعُ وَاللَّرْضُون السَّبْعُ فِي يَدِ اللَّهِ إِلَّا كَخَرْ دَلَةٍ فِي يَدِ أَحَدِكُمْ » (٢) ، فهاذا تشغل حبة الخردل في يد عبدٍ ؟! وكل ذلك دليلٌ على عظمة الخالق، ولا شكَّ أنَّ من اعتقد عظمته وكبرياءَه خافه وهابه وَعَبَدَه حقَّ العبادة.

⁽١) أخرجه ابن حبان (٢/ ٧٧) من حديث أبي ذر رهم، وأورده ابن حجر في الفتح (١٦/ ١١)، وقال: «وله شاهد عن مجاهد أخرجه سعيد بن منصور في التفسير بسند صحيح عنه».

⁽٢) أخرجه الطبري (٢٤/ ٢٥)، وعبد الله بن الإمام أحمد في السنة (٢/ ٢٧٦).

ولكن لا ينبغي الخوض في الأمور الغيبيَّة التي ليس عليها دليلٌ وبرهانٌ، والتي يؤدِّي الخوض فيها إلى حَيْرةٍ وشكٌ، فكثيراً ما يشتكي بعض المؤمنين أنَّهم يلاقون حَيْرةً وشكًّا، وأنهم تأتيهم وساوس إذا بحثوا في مثل هذه الأمور، وقد ثبت أنَّ النَّبيَّ ﷺ قال: "يَأْتِي الشَّيْطَانُ أَحَدَكُمْ، فَيَقُولَ: من خَلَقَ كَذَا وَكَذَا، حَتَّىٰ يَقُولَ لَهُ: من خَلَقَ رَبَّكَ؟ فَإِذَا بَلَغَ ذَلِكَ، فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ، وَلْيُسَّهِ"، وقال حَتَّىٰ يَقُولَ لَهُ: من خَلَقَ رَبَّكَ؟ فَإِذَا بَلَغَ ذَلِكَ، فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ، وَلْيُسَّهِ"، وقال عَتَّىٰ يَقُولَ لَهُ: من خَلَقَ رَبَّكَ؟ فَإِذَا بَلَغَ ذَلِكَ، فَلْيَسْتَعِذْ بِاللَّهِ، وَلْيُسَّعِدُ اللَّهَ؟ فَمَنْ خَلَقَ اللَّهَ؟ فَمَنْ وقال عَتَى يَقُولَ اللَّهُ اللَّهُ إِللَّهِ وَرُسُلِهِ"، فعلى من وقع له ذلك أن وَجَدَ مِنْ ذَلِكَ شَيْئًا فَلْيَقُلْ: آمَنْتُ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ"، فعلى من وقع له ذلك أن يقول: آمنت بالله، وأن يستعيذ بالله من الشَّيطان، وأن يقبل كلَّ ما جاءه عن يقول: آمنت بالله، وأن يستعيذ بالله من الشَّيطان، وأن يقبل كلَّ ما جاءه عن الله، ويبعد عنه كلّ ما يجلب حيرة أو وسوسة أو نحو ذلك، فيقطعها ويجعل حديث نفسه وخوضها في الشَّيء الذي ينفعه، ويؤمن بالإجماليَّات التي أخبر الله بها عنه؛ حتَّى يكون بذلك مطمئنَّ القلب.

⁽١) أخرجه البخاري (٣٢٧٦)، ومسلم (١٣٤) من حديث أبي هريرة ٦٠٠٠

⁽٢) أخرجه مسلم (١٣٤) من حديث أبي هريرة الله.

قال الطحاوى:

لَهُ مَعْنَى الرُّبُوبِيَّةِ وَلَا مَرْبُوبَ، وَمَعْنَى الْحَالِق وَلَا تَخْلُوقَ.

قال الشارح:

يَعْنِي: أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى مَوْصُوفٌ بِأَنَّهُ والرَّبِّ، قَبْلَ أَنْ يُوجَدَ مَرْبُوبٌ، وَمَوْصُوفٌ بأَنَّهُ (خَالِقٌ) قَبْلَ أَنْ يُوجَدَ كَعْلُوقٌ.

قَالَ بَعْضُ المَشَايِخِ الشَّارِحِينَ: وَإِنَّهَا قَالَ: (لَهُ مَعْنَى الرُّبُوبِيَّةِ وَمَعْنَى ٱلخَالِقِ)، دُونَ «الْخَالِقِيَّةِ»؛ لِأَنَّ «الْخَالِقَ» هُوَ المُخْرِجُ لِلشَّيْءِ مِنَ الْعَدَمِ إِلَى الْوُجُودِ لَا غَيْرُ، وَ «الرَّبُّ» يَقْتَضِي مَعَانِيَ كَثِيرَةً، وَهِيَ: الْمُلْكُ وَالْحِفْظُ وَالتَّدْبِيرُ وَالتَّرْبِيَةُ وَهِي تَبْلِيغُ الشَّيْءِ كَمَالَهُ بِالتَّدْرِيجِ، فَلَا جَرَمَ أَتَى بِلَفْظٍ يَشْمَلُ هَذِهِ المَعَانِيَ، وَهِيَ الرُّبُوبِيَّةُ. انْتَهَى. وَفِيهِ نَظَرٌ، لِأَنَّ الْخَلْقَ يَكُونُ بِمَعْنَى التَّقْدِيرِ أَيْضًا.

قال الشيخ:

هذا مثلُ ما سبق من قبل: أنَّ الله تعالى من أسمائه «الخالق» قبل أن يُوجد المخلوقون، ومن أسمائه «الرَّازق» قبل أن يُوجد المرزوقون، ومن صفاته

قال الطحاوي:

وَكَمَا أَنَّهُ مُحْمِي المَوْتَى بَعْدَمَا أَحْيَا، اسْتَحَقَّ هَذَا الاسْمَ قَبْلَ إِحْيَائِهِمْ، كَذَلِكَ اسْنَحَقَّ اسْمَ الْخَالِقِ قَبْلَ إِنْشَائِهِمْ.

قال الشارح:

يَعْنِي: أَنَّهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى مَوْصُوفٌ بِأَنَّهُ مُحْيِي المَوْتَى قَبْلَ إِحْيَائِهِمْ، فَكَذَلِكَ يُوصَفُ بِأَنَّهُ مُحْيِي المَوْتَى قَبْلَ إِحْيَائِهِمْ، فَكَذَلِكَ يُوصَفُ بِأَنَّهُ خَالِقٌ قَبْلَ خَلْقِهِمْ، إِلْزَامًا لِلْمُعْتَزِلَةِ وَمَنْ قَالَ بِقَوْلِهِمْ، كَمَا حَكَيْنَا عَنْهُمْ فِي اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ

قال الشيخ:

يعتقد المسلم أنَّ الله تعالى يفعل ما يشاء، فإنَّ من صفاته أنَّه يحيي ويميت؛ من شاء أحياه ومن شاء أماته، ومن شاء رزقه وأغناه، ومن شاء أفقره، يعطي من يشاء ويمنع، ويعنزُّ من يشاء ويذلُّ. وهذه الأوصاف التي هي من صفاته هي أيضاً قديمةٌ، بمعنى أنَّه موصوفٌ بها أزلًا، فمن أسهائه عجل شأنه :: «المحيي»، قبل أن يخلق الذين يحيهم، وكذلك فمن أسهائه عجل شأنه :: «المحيي»، و«الخافض»، و«الرَّافع» ... وما أشبه ذلك.

والقصد من معرفة هذه الأسماء أن يعرف العبد أنَّها لله تعالى، فيرغب إليه أن يعزَّه، ويعلم أنَّ من أذلَّه الله فلا معزَّ له، ويرغب إليه أن يرفع قدره، ويعلم أنَّ من خفضه الله فلا رافع له، ويرغب إليه بالهداية، ويعلم أنَّ من يضلل الله

فها له من هادٍ. وهكذا بقيَّة الصِّفات.

وذلك أنَّ هناك فِرَقًا من المبتدعة؛ كالمعتزلة الذين يعتقدون أنَّه لا يفعل إلا ما يقدر عليه، وأنَّ العبد يفعل بلا قدرةٍ له ـ تعالى الله عن قولهم ـ وأنَّ العبد هو الذي يفعل باختياره، وهو الذي يهدي نفسه ويضلُّ نفسه. ولا شكَّ أنَّ هذا فيه اعتراضٌ على الله، وتحجُّرُ لصفته، وأنَّه لا يقدر إلَّا على ما يقدر عليه دون بعض الأمور التي لا يقدر عليها، والله تعالى قد وصف نفسه بعموم القدرة في قوله تعالى: ﴿ وَاللّهُ عَلَى صَكِلَ شَيْءٍ قَدِيرُ ﴾ [البقرة: ٢٨٤]، وسيأتي بيان هذا إن شاء الله تعالى.

تعليقات على شرح الطحاوية

قال الطحاوي:

ذَلِكَ بِأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَكُلُّ شَيْءٍ إِلَيْهِ فَقِيرٌ، وَكُلُّ أَمْرٍ إليه يَسِيرٌ، لَا يَخْتَاجُ إِلَى شَيْءٍ، ﴿ لَلْسَ كَمِثْلِهِ مَنْ مَنْ مُ وَكُلُّ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [الشورى:١١].

قال الشارح:

ذَلِكَ إِشَارَةٌ إِلَى ثُبُوتِ صِفَاتِهِ فِي الْأَزَلِ قَبْلَ خَلْقِهِ، وَالْكَلَامُ عَلَى «كُلِّ» وَشُمُو لَهَا، وَشُمُولِ «كُلِّ» فِي كُلِّ مَقَامٍ بِحَسَبِ مَا يَحْتَفُّ بِهِ مِنَ الْقَرَائِنِ، يَأْتِي فِي مَسْأَلَةِ الْكَلَامِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

وَقَدْ حَرَّفَتِ المُعْتَزِلَةُ المَعْنَى المَفْهُ وَمِ مِنْ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ وَٱللَّهُ عَلَى صَكْلِ مَنْ وَقَلِهِ تَعَالَى: ﴿ وَٱللَّهُ عَلَى صَكْلِ مَنْ وَقَدْرُ كَا مُا هُوَ مَقْدُورٌ لَهُ، وَأَمَّا نَفْسُ أَفْعَالِ قَدِيرٌ ﴾ [البقرة: ٢٨٤]. فَقَالُوا: إِنَّهُ قَادِرٌ عَلَى كُلّ مَا هُوَ مَقْدُورٌ لَهُ، وَأَمَّا نَفْسُ أَفْعَالِ الْعِبَادِ فَلَا يَقْدِرُ عَلَى مِثْلِهَا أَمْ لَا؟! وَلَوْ كَانَ الْعِبَادِ فَلَا يَقْدِرُ عَلَيْهَا عَنْدَهُمْ! وَتَنَازَعُوا: هَلْ يَقْدِرُ عَلَى مِثْلِهَا أَمْ لَا؟! وَلَوْ كَانَ المُعْنَى عَلَى مَا قَالُوا لَكَانَ هَذَا بِمَنْزِلَةِ أَنْ يُقَالَ: هُوَ عَالِمٌ بِكُلّ مَا يَعْلَمُهُ! وَخَالِقٌ لِكُلّ مَا يَعْلَمُهُ! وَخَالِقٌ لِكُلّ مَا يَعْلَمُهُ! وَخَالِقٌ لِكُلّ مَا يَعْلَمُهُ أَوْ وَنَحْوَ ذَلِكَ مِنَ الْعِبَارَاتِ الَّتِي لَا فَائِدَةً فِيهَا، فَسَلَبُوا صِفَةَ كَمَالِ قُدْرَتِهِ عَلَى كُلّ شَيْءٍ.

وَأَمَّا أَهْلُ السُّنَّةِ، فَعِنْدَهُمْ أَنَّ اللهَّ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ، وَكُلُّ مُكِنٍ فَهُو مُنْدَرِجٌ فِي هَذَا، وَأَمَّا اللَّحَالُ لِذَاتِهِ، مِثْلَ كَوْنِ الشَّيْءِ الْوَاحِدِ مَوْجُودًا مَعْدُومًا فِي حَالٍ وَاحِدَةٍ، فَهَذِهِ لَا حَقِيقَةَ لَهُ، وَلَا يُتَصَوَّرُ وُجُودُهُ، وَلَا يُسَمَّى شَيْمًا، بِاتَّفَاقِ الْعُقَلَاء، وَمِنْ هَذَا الْبَابِ: خَلْقُ مِثْلِ نَفْسِهِ، وَإِعْدَامُ نَفْسِه! وَأَمْثَالُ ذَلِكَ مِنَ الْمُحَالِ.

وَهَذَا الْأَصْلُ هُوَ الْإِيمَانُ بِرُبُوبِيَّتِهِ الْعَامَّةِ التَّامَّةِ، فَإِنَّهُ لَا يُؤْمِنُ بِأَنَّهُ رَبُّ كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا مَنْ آمَنَ أَنَهُ قَادِرٌ عَلَى تِلْكَ الْأَشْيَاءِ، وَلَا يُؤْمِنُ بِثَمَامٍ رُبُوبِيَّتِهِ وَكَمَالِهَا إِلَّا مَنْ آمَنَ بِأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.

قال الشيخ:

يعتقد المسلمون ما أخبر الله به عن نفسه من عموم قدرته أنّه: ﴿ عَلَى كُلِ مَا هُو مُوجُودٌ وما شَيْءٍ هَا يدخل فيها ما هو موجودٌ وما هو معدومٌ عمّا يقدّره الله تعالى، وتدخل فيها أعمال العباد؛ من عبادات، وطاعات، وحسنات، وكذلك السيئات والخطايا كلها داخلةٌ في عموم (كل) في قوله تعالى: ﴿ وَاللّهُ عَلَى حَكُلِ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾، فيدخل في ذلك كلُّ المكنات. أمّا غير المكن المستحيل، فإنّه لا يدخل في هذا العموم، مثل كون الشّيء

معدومًا موجودًا في آنٍ واحدٍ؛ هذا من المستحيل أن يُوجد ويُعدم في آنٍ واحدٍ، أو يكون الشَّخص حيًّا ميَّتًا في آنٍ واحدٍ، ومثل ما يورده بعض المتعنتين، يقولون: هل يقدر الله أن يخلق مثل نفسه؟ نقول: هذا محالٌ، ولا ينبغي الخوض فيه؛ لأن الله تعالى هو المنفرد الذي ليس له شريكٌ، وليس له شبيهٌ ولا معينٌ.

والمعتزلة ينكرون هذا العموم ﴿ عَلَىٰ كَلَ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ ، ويقولون: (إِنَّهُ قَادِرٌ عَلَى كُلِّ مَا هُوَ مَقْدُورٌ لَهُ) ، ولا شكَّ أنَّ هذا فيه تنقص، فإنَّه على هذا المعنى يكون عليهًا بها يعلمه ، وقديرًا على ما يقدر عليه ، وفعًالًا لما يفعله ... وما أشبه ذلك ، ولا شكَّ أنَّ هذا لا فائدة فيه.

فقولهم: (إِنَّهُ قَادِرٌ عَلَى كُلِّ مَا هُوَ مَقْدُورٌ لَهُ)، معناه: أنَّه لا يقدر على كلِّ شيءٍ، وأنَّ هناك أشياء لا يقدر عليها ـ تعالى الله عن قولهم ـ فيكون في هذا تنقُّصٌ.

فالآية فيها العموم: ﴿ عَلَىٰ كَالَ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾، عامٌ لا يستثنى منه شيءٌ مكنٌ، يعني: ما يدخل في الإمكان.

أما كلامهم في المعدوم: هل هو شيءٌ أو ليس بشيءٍ؟ فالمعدوم - على الصَّحيح - لا يُقال له: شيءٌ، حتَّى يوجد، ولكنَّ الله تعالى عالمٌ بما يوجد من المعدومات التي ستوجد، وقادرٌ على إيجاده في الوقت الذي قدَّر إيجادَه، وإلَّا فقد نفى أن يكون المعدوم شيئًا في قوله تعالى: ﴿ هَلْ أَنْ عَلَى ٱلْإِنسَنِ حِينٌ مِن الدَّهْ مِن أَلَا نَسانَ !]، وكذلك قوله تعالى مخاطباً ذكريا:

﴿ وَقَدْ خَلَقَتُكَ مِن قَبْلُ وَلَوْ تَكُ شَيْنًا ﴾ [مريم: ٩]، يعني: لم تك موجودًا، بل كنت معدومًا وقد خلقتك، فنفى أن يكون المعدوم شيئًا في الوجود، ولكن هو في علم الله شيءٌ إذا قدَّر أنَّه سيوجد، فهو داخلٌ في قول الله تعالى: ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ وَ عَلَم الله شيءٌ إذا قدَّر أنَّه سيوجد، فهو داخلٌ في قول الله تعالى: ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُ وَ عَلَم الله شيءً أَن يَقُولَ لَهُ كُن فَيكُونُ ﴾ [يس: ٨٦]، فالله تعالى أخبر بأنه إذا قال للشّيء كن وهو معدوم كان، فسماه شيئًا مع كونه معدومًا؛ لأنَّه يوجد إذا قال الله له كن، وهذا معنى أنَّ أمره تعالى بعد الكاف والنَّون، يعني: خلقه للمعدومات التي قدَّر أنَّها توجد بقول: كن، فتكون، وتوجد، وتحصل على هذا الوجود.

هكذا حقَّق المحقِّقون أنَّ المعدوم شيءٌ في علم الله، وليس شيئًا في الوجود فيها يُرى ولا فيها يُشاهد.

قال الشارح:

وَقَوْلُهُ: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ مَن عَنْ ﴾ ، رَدُّ عَلَى الْشَبِّهَةِ ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيعُ الْبَصِيعُ الْمَصَيعُ ﴾ ، رَدُّ عَلَى المُعَلِّةِ ، فَهُ وَ ـ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ـ مَوْصُوفٌ بِصِفَاتِ الْكَمَالِ ، وَلَيْسَ لَهُ فِيهَا شبه ، فَالمَخْلُوقُ وَإِنْ كَانَ يُوصَفُ بِأَنَّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ، فَلَيْسَ سَمْعُهُ وَلَيْسَ لَهُ فِيهَا شبه ، فَالمَخْلُوقُ وَإِنْ كَانَ يُوصَفُ بِأَنَّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ، فَلَيْسَ سَمْعُهُ وَبَصَرِه ، وَلا يَلْزَمُ مِنْ إِثْبَاتِ الصِّفَةِ تَشْبِيهٌ ؛ إِذْ صِفَاتُ المَخْلُوقِ كَمَا يَلِيقُ بِهِ . المَّالَةِ عَمَا يَلِيقُ بِهِ .

وَلَا تَنْفَ عَنِ اللَّهِ مَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ، وَمَا وَصَفَهُ بِهِ أَعَرَفُ الخَلْقِ بِرَبِّهِ، وَمَا يَجِبُ لَهُ وَمَا يَمْتَنِعُ عَلَيْهِ، وَأَنْصَحُهُمْ لِأُمْتِهِ، وَأَفْصَحُهُمْ وَأَقْدَرُهُمْ عَلَى الْبَيَانِ، فَإِنَّكَ يَجِبُ لَهُ وَمَا يَمْتَنِعُ عَلَيْهِ، وَأَنْصَحُهُمْ لِأُمْتِهِ، وَأَفْصَحُهُمْ وَأَقْدَرُهُمْ عَلَى الْبَيَانِ، فَإِنَّكَ الْبَيَانِ، فَإِنَّكَ الْبَيَانِ، فَإِنَّكَ الْبَيَانِ، فَإِنَّكَ اللهَ عَلَى مُحَمَّدٍ عَلِيهِ.

وَإِذَا وَصَفْتَهُ بِهَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ فَلَا تُشَبِّهُهُ بِخَلْقِهِ، فَلَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ، فَإِذَا شَبَّهُ بِخَلْقِهِ فَلَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ، فَإِذَا شَبَّهُ شَبَّهُ يَخَلْقِهِ كُنْتَ كَافِرًا بِهِ. قَالَ نُعَيْمُ بْنُ حَمَّادِ الْخَزَاعِيُّ شَيْخُ الْبُخَارِيِّ: مَنْ شَبَهَ اللَّهَ بِخَلْقِهِ فَقَدْ كَفَرَ، وَمَنْ جَحَدَ مَا وَصَفَ اللَّهُ بِهِ نَفْسَهُ فَقَدْ كَفَرَ، وَلَيْسَ مَا وَصَفَ اللَّهُ بِهِ نَفْسَهُ وَلَا مَا وَصَفَهُ بِهِ رَسُولُهُ تَشْبِيهًا. وَسَيَأْتِي فِي كَلَامِ الشَّيْخِ الطَّحَاوِيِّ. رَحِمَهُ اللَّهُ .: (وَمَنْ لَمْ يَتَوَقَّ النَّفْيَ وَالتَشْبِية زَلَّ وَلَمْ يُصِبِ التَّنْزِية).

قال الشيخ:

قول الله تعالى: ﴿ لَيْسَ كُمِشَّلِهِ عَنَى مَنْ أَوْهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾ [الشورى: ١١]، ردُّ على طائفتين متقابلتين:

إحداهما: غلت في الإثبات، وهم الممثّلة المشبّهة. والأخرى: غلت في النّفي، وهم المعطلّة النُّفاة.

فرد الله على الأولى بقوله: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ مِسَى مُ أَي: لا تجعلوا لله مِثْلا، فليس له مثل في صفاته ولا في ذاته ولا في أفعاله، لا في صفاته الفعليّة ولا في صفاته الذاتيّة، لا يشبهه شيءٌ. فالذين غَلَوْا في الإثبات، وجعلوا يد الله كأيدينا وسمعه كأسهاعنا، أو قالوا: إنّه يسمع بكذا وبكذا، أو أنّه ينظر بكذا ... وما أشبه ذلك مما غلوا فيه إلى أن أثبتوا له خصائص المخلوقين، لا شكّ أنّهم قد وقعوا فيها هو كفرٌ؛ ولهذا يقول نُعيم بن حمّاد: (مَنْ شَبّة اللّه بِحَلْقِهِ فَقَدْ كَفَرَ)، ويقول آخر: «المشبّه يعبد صنمًا، والمعطّل يعبد عدمًا، والموّحد المثبت يعبد إلمّا واحدًا فردًا صمدًا» (۱).

الموحد: الذي يثبت لله الصفات ويجعلها لله وحده، لا يشبهه فيها شيءٌ. وفي ذلك أيضًا يقول ابن القيِّم ـ كها تقدَّم ـ:

لَـسْنَا نُـسْبَةُ رَبَّنَا بِصِفَاتِنَا إِنَّ الْمُـسَبِّةَ عَابِـدُ الْأَوْتَانِ
كَلَّا وَلَا نُخْلِيهِ مِنْ أَوْصَافِهِ إِنَّ المُعَطِّلَ عَابِـدُ الْبُهْتَانِ
والمعطِّل: الذي ينكر صفاتِ الله، فينفي أنَّ الله متَّصفٌ بصفات الكمال؛
كالسَّمع، والبصر، والعلم، والرَّحمة، والمحبَّة، وصفات الذَّات؛ كاليد التي
أثبتها لنفسه، والعين، والوجه ... وما أشبه ذلك من الصِّفات.

⁽١) انظر: منهاج السنة النبوية (٢/ ٥٢٦)، والصواعق المرسلة (١/ ١٤٨).

لا شكَّ أنَّ من نفى ذلك فقد عطَّل الله تعالى، وتعطيلُ الصِّفات يلزم منه تعطيلَ الذَّات، فكأنَّه لم يثبت إلمَّا يُعبد، فمن أنكر ما وصف الله به نفسه من صفات الكال فقد كفر، وليس فيا وصف الله به نفسه تشبيهٌ.

وأهل السُّنَّة إذا أثبتوا هذه الصِّفات نَفُوا عنها التَّشبيه، فيقولون ـ مثلًا ـ: صفاته لا تشبه صفاتنا، فهو يسمع لا كسمع المخلوق، ويَعجَب لا كعجب المخلوق، ويرحم لا كرحتنا، وكذلك له يدانِ لا كأيدينا، وأشباه ذلك.

فإذا لم يشتوا له شيئًا من خصائص المخلوقين، فلا يلزم أن يكونوا مشبّهين، ولا يلزم أيضًا من إثبات أنَّ اللَّه تعالى فوق العباد، وأنَّه هو العليُّ الأعلى، لا يلزم من إثبات ذلك أن يكونوا مشبّهين، ولا يلزم أيضًا من إثبات أنَّه على العرش، وأنَّه تعالى فوق عباده، أو أنَّه يراه عباده يوم القيامة كما يشاء، لا يلزم من ذلك محذور.

فإذاً أهل السُّنَّة هم أحظى بالدَّليل، وهم أسلم من التَّأويل والتعطيل.

قال الشارح:

وَقَدْ وَصَفَ اللَّهُ تَعَالَى نَفْسَهُ بِأَنَّ لَهُ المَثَلَ الْأَعْلَى، فَقَالَ تَعَالَى: ﴿ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْكَخِرَةِ مَثَلُ ٱلسَّوْمَ وَيِلِّهِ ٱلْمَثَلُ ٱلْأَمْلَى ﴾ [النحل: ٦٠]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ وَلَهُ ٱلْمَثَلُ ٱلْأَمْلَى فِي ٱلسَّهَوَتِ وَٱلْأَرْضِ ۚ وَهُوَ ٱلْعَزِيرُ ٱلْحَكِيمُ ﴾ [السروم: ٢٧]، فَ جَعَسلَ سُسبْحَانَهُ مَنْسلَ السَّوْءِ - المُتَضَمِّنَ لِلْعُيُوبِ وَالنَّقَائِصِ وَسَلْبِ الْكَمَالِ - لِأَعْدَائِهِ المُشْرِكِينَ وَأَوْتَانِهِمْ، وَأَخْبَرَ أَنَّ اللَّكَ الْأَعْلَى - المُتَضَمِّنَ لِإِثْبَاتِ الْكَمَالِ كُلِّهِ - لِلَّهِ وَحْدَهُ، فَمَنْ سَلَبَ صِفَات الْكَيَالِ عَنِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَدْ جَعَلَ لَهُ مَثَلَ السَّوْءِ، وَنَفَى عَنْهُ مَا وَصَفَ بِهِ نَفْسَهُ مِنَ النَّلِ الْأَعْلَى، وَهُوَ الْكَمَالُ الْمُطْلَقُ، الْمُتَضَمِّنُ لِلْأُمُّورِ الْوُجُودِيَّةِ، وَالمَعَانِي الشُّبُوتِيَّةِ، الَّتِي كُلَّمَا كَانَتْ أَكْثَرَ فِي المَوْصُوفِ وَأَكْمَلَ كَانَ بَهَا أَكْمَلَ وَأَعْلَى مِنْ غَيْرِهِ. وَلَمَّا كَانَتْ صِفَاتُ الرَّبِّ . سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى . أَكْثَرَ وَأَكْمَلَ، كَانَ لَهُ المَثَلُ الْأَعْلَى، وَكَانَ أَحَقَّ بِهِ مِنْ كُلِّ مَا سِوَاهُ، بَلْ يَسْتَحِيلُ أَنْ يَشْتَرِكَ فِي الْمَلِ الْأَعْلَى الْمُطْلَقِ اثْنَانِ؛ لِأَنَّهُمَا إِنْ تَكَافَآ مِنْ كُلِّ وَجْدٍ، لَمْ يَكُنْ أَحَدُهُمَا أَعْلَى مِنَ الْآخَرِ، وَإِنْ لَمْ يَتَكَافَآ، فَالَمْوْصُوفُ بِهِ أَحَدُهُمَا وَحْدَهُ، فَيَسْتَحِيلُ أَنْ يَكُونَ لِمِنْ لَهُ اللَّمُل الْأَعْلَى مِثْلٌ أَوْ نَظِيرٌ.

قال الشيخ:

تقدَّم أنَّ الله تعالى لا يُقاس بخلقه؛ لا قياس تمثيلٍ، ولا قياسَ شمولٍ، ولكن يُعطى أعلى صفات الكمال، وأنَّ هذا هو معنى المَثَلِ الأعلى الذي في هذه

الآيات: ﴿ وَلَهُ ٱلْمَثَلُ ٱلْأَعُلَىٰ ﴾ [الروم: ٢٧]، وتقدَّم أنَّ معناه: أنَّ كلَّ كلاً الله المخلوق ليس فيه نقصٌ؛ فالرَّبُ تعالى أولى به، وكلُّ نقصٍ يُوصف به المخلوق، فالرَّبُ أَوْلَى بأن ينزَّه عن النقص الذي يتنزَّه عنه المخلوق، وكلُّ عيب يكون في الإنسان، فالرَّبُ تعالى أولى بالتَّنزُّه عنه، والكل الذي يُمدح به ويثبت على أنَّه كمال وليس فيه أيُّ نقص، فالرَّبُ تعالى أولى أن يُمدح به.

وكذلك من النَّقائص ـ مثلًا ـ: ما نفى الله تعالى عن نفسه من الشَّريك، ومن الوليِّ من الذُّل، ومن المعين والظَّهير ... وما أشبه ذلك.

فيُنفى عن الله تعالى ما نفاه عن نفسه، ويُعتقد أنَّ ذلك من الكمال؛ كما نفى عن نفسه بقوله: ﴿ مَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًا ﴾ [مريم: ٦٥]، يعني: من يمشاركه ويستحقُّ اسمًا كاسمه، وكما في قوله: ﴿ وَلَمْ يَكُن لَهُ أَحَدُ مُؤَا أَحَدُ ﴾

[الإخلاص:٤]، والكفو: هو المثل، وكما نفى النّدّ بقوله: ﴿ فَكَلَ تَجْعَلُواْ لِلّهِ أَندَادًا ﴾ [البقرة: ٢٢]، وكما نفى المشل في قوله: ﴿ فَلَا تَضْرِبُواْ لِلّهِ اللّهُ مَن الله عن [النحل: ٧٤]، وأشباه ذلك، فإذا نظرنا إلى هذه النّقائص التي نفاها الله عن نفسه، فينفيها المسلم عقيدة راسخة.

وإذا نظرنا إلى صفات الكهال مثل الرَّحة، والعزَّة، والحكمة، والعلم، وكهال القدرة، وكهال التصرُّف، وكهال الغنى، وكهال المحبَّة ... وما أشبه ذلك، وهي صفات يُمدح بها، فيثبتها المسلمون كها أثبتها الله - عزَّ وجلَّ - لنفسه، وإثباتهم بالدَّليل وبقياس الأولى الذي هو المَثَل الأعلى؛ كها أخبر الله - عزَّ وجلَّ - عن نفسه.

قال الشارح:

وَاخْنَلَفَتْ عِبَارَاتُ المُفَسِّرِينَ فِي المَثْلِ الْأَعْلَى، وَوَفَّقَ بَيْنَ أَقْوَاهِمْ بَعْضُ مَنْ وَفَقَهُ اللَّهُ وَهَدَاهُ، فَقَالَ: المَثَلُ الْأَعْلَى يَتَضَمَّنُ: الصِّفَة الْعُلْيَا، وَعِلْمَ الْعَالَينَ بِهَا، وَفُحُودَهَا الْعِلْمِيَّ، وَالخَبَرَ عَنْهَا وَذِكْرَهَا، وَعِبَادَةَ الرَّبِّ تَعَالَى بِوَاسِطَةِ الْعِلْمِ وَالْمَعْرِفَةِ الْقَائِمَةِ بِقُلُوبِ عَابِدِيهِ وَذَاكِرِيهِ.

فَهَاهُنَا أُمُورٌ أَرْبَعَةٌ:

ثُبُوتُ الصِّفَاتِ الْعُلْيَا لِلَّهِ ـ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى ـ سَوَاءً عَلِمَهَا الْعِبَادُ أَوْ لَا، وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِ مَنْ فَسَرَهَا بِالصِّفَةِ.

النَّانِي: وُجُودُهَا فِي الْعِلْمِ وَالشُّعُورِ، وَهَذَا مَعْنَى قَوْلِ مَنْ قَالَ مِنَ السَّلَفِ وَالخَلَفِ: إِنَّهُ مَا فِي قُلُوبِ عَابِدِيهِ وَذَاكِرِيهِ، مِنْ مَعْرِفَتِهِ وَذِكْرِه، وَعَبَّتِهِ وَجَلَالِهِ، وَتَعْظِيمِهِ، وَخَوْفِهِ وَرَجَائِهِ، وَالتَّوكُّلِ عَلَيْهِ وَالْإِنَابَةِ إِلَيْهِ. وَهَذَا الَّذِي فِي قُلُوبِمْ مِنَ وَتَعْظِيمِهِ، وَخَوْفِهِ وَرَجَائِهِ، وَالتَّوكُّلِ عَلَيْهِ وَالْإِنَابَةِ إِلَيْهِ. وَهَذَا الَّذِي فِي قُلُوبِمْ مِنَ الْمَشْرِمُ مُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الْحَنَصَ بِهِ فِي قُلُوبِهِمْ، كَمَا اخْتَصَ بِهِ فِي اللَّهُ الْأَعْلَى الْاَعْمَى لَا يَشْرَكُهُ فِيهِ عَيْرُهُ أَصْلًا، بَلْ يَخْتَصُ بِهِ فِي قُلُوبِهِمْ، كَمَا اخْتَصَ بِهِ فِي اللَّهُ الْأَعْلَى اللَّهُ وَهِ عَنْرُهُ أَصْلًا اللَّهُ الْعَيْمُ وَلَا مَعْنَاهُ أَن أَهُ لَا السَّمَاوَاتِ يجبونه وَيُعظِّمُونَةُ وَيَعْبُدُونَهُ، وَأَهْلُ الْأَرْضِ كَذَلِكَ، وَإِنْ أَشْرَكَ بِهِ مَنْ أَشْرَكَ، وَعَصَاهُ مَنْ وَيَعْبُدُونَهُ، وَأَهْلُ الْأَرْضِ كَذَلِكَ، وَإِنْ أَشْرَكَ بِهِ مَنْ أَشْرَكَ، وَعَصَاهُ مَنْ عَصَاهُ، وَجَحَدَ صِفَاتِهِ مَنْ جَحَدَهَا، فَأَهْلُ الْأَرْضِ مُعَظِّمُونَ لَهُ، عُبِلُونَ، خَاصِعُونَ عَصَاهُ، وَجَحَدَ صِفَاتِهِ مَنْ جَحَدَهَا، فَأَهْلُ الْأَرْضِ مُعَظِّمُونَ لَهُ، عُبِلُونَ، خَاصِعُونَ لِعِزَّتِهِ وَجَبَرُوتِهِ، قَالَ تَعَالَ: ﴿ وَلَهُ مَنْ فَالسَّمَنُونَ وَاللَّهُ عَلَى السَّمَنَونَ فَاللَّهُ مِنْ أَلُمْ وَلَكُ مَا السَّمَنُونَ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى السَّمَنُونَ فَي السَّمَنُونَ وَالْمُونَ لَكَ اللَّهُ اللَّهُ الْمُ الْمُعْرَاقِ فَي السَّمَنُونَ فَي السَّمَنُ فَي السَّمَا وَاللَّهُ عَلَى السَّمَا فَي السَّمَ وَالْمُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ الْمُ الْمُعْلَى عَلَى السَّمَ عَلَى السَّمَ وَالْمُ اللَّهُ الْمُ الْمُعْلَى السَّمُ اللَّهُ الْمُعْلَى السَّمُ الْمُ الْمُؤْلِقُ وَلَا اللْمُوالِقَالَ اللْمُعْلَى اللْمُ الْمُعْلَى اللْهُ الْمُعْلَى اللْمُولُولَ اللْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ اللْمُعْمَالُ الْمُؤْلِقُ اللْمُعْلَى اللْمُ الْمُؤْلِقُ اللْمُؤْلِقُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِقُ اللْمُعْمَلُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ اللِمُ الْ

الثَّالِثُ: ذِكُرُ صِفَاتِهِ، وَالْخَبَرُ عَنْهَا، وَتَنزيهُهَا مِنَ الْمُيُوبِ وَالنَّقَائِصِ وَالتَّمْثِيلِ.

الرَّابِعُ: مَحَبَّةُ المَوْصُوفِ بِهَا وَتَوْحِيدُهُ، وَالْإِخْلَاصُ لَهُ، وَالتَّوَكُّلُ عَلَيْهِ، وَالْإِنَابَةُ إِلَيْهِ، وَالْإِنَابَةُ إِلَيْهِ، وَكُلَّمَا كَانَ الْإِيمَانُ بِالصِّفَاتِ أَكْمَلَ كَانَ هَذَا الْحُبُّ وَالْإِخْلَاصُ أَقْوَى.

قال الشيخ:

يُفسَّر قول الله تعالى في موضعين من القرآن: ﴿ وَلَهُ ٱلْمَثَلُ ٱلْأَعْلَىٰ ﴾ [الروم: ٢٧]، وقد تبيَّن من قول الشَّارحِ وغيرِه أنَّ كلَّ صفةٍ تثبُّت للمخلوق، وهي صفة كهالٍ لا نَقْصَ فيها بوجهٍ من الوجوه، فالخالق أولى بإثبائها، وكلَّ نفي تنزَّه عنه المخلوق، أو أصبح نقصًا في حقِّه، فإنَّ تنزيه الله عنه بطريق الأولى، هذا تفسير المَثَل الأعلى: أن يُوصَفُ اللهُ تعالى بالصِّفات العلى، وبالأسهاء الحسنى.

أوَّلًا: إذا أثبتنا لله تعالى تلك الأسماءَ وتلك الصِّفات، وذكرنا أدلَّتها العقليَّة والنقليَّة، فهذا من المَثل الأعلى.

ثانيًا: وَصْفُ الله تعالى بها، وذكرها بالألسن وتداولها، وبيان آثارها؛ مثل: آثار العلم، وآثار السَّمع والبصر، وآثار القدرة والحكمة ونحوها؛ فإنَّ ذِكْرَها وإشهارَها وتداوُلُها وتناقُلَها؛ ليُرسِّخُ الاعتقاد بها في القلوب.

ثالثًا: وَصْفُ الله تعالى بموجبها إذا ذكرناها، فإنَّنا نصف الله تعالى بها، ونعتقد أنها صفاتٌ مدلولٌ عليها.

رابعًا: عبادته بآثارها، وهذه هي النَّتيجة، نتيجةُ العقيدة العبادةُ، فمن كانت عقيدتُه سليمةً راسخةً

قويَّةً؛ كانت عبادتُه متمكِّنةً ثابتةً راسخةً .

متى كانت العقيدة ـ وبالأخصّ ما يتعلَّق بأسهاء الله تعالى وبصفاته ـ سليمة، وثابتةً في العقل والقلب، كانت آثارُها واضحةً؛ فينتج من ذلك دعاءُ الله تعالى بها وعبادتُه بموجبها، وهذا هو مدلولُ المَثَلِ الأعلى الذي كَثُر كلام السَّلف حوله، وبلا شكَّ أنَّه عامٌّ من كلمة ﴿ وَلَهُ ٱلْمَثَلُ ٱلْأَعْلَىٰ فِي ٱلسَّمَوْتِ ﴾ السَّلف حوله، وبلا شكَّ أنَّه عامٌّ من كلمة ﴿ وَلَهُ ٱلْمَثَلُ ٱلْأَعْلَىٰ فِي ٱلسَّمَوْتِ ﴾ [السروم: ٢٧]، ويقتضي أنَّ كلَّ مسلم يعتقد اعتقادًا جازمًا أنَّ صفاتِ الله ـ سبحانه وتعالى ـ التي أثبتها لنفسه وأثبتها له نبيه ﷺ صحيحةٌ، وأنَّها كما يليق به، وأنَّها أيضاً صفاتُ كمالٍ؛ سواءً أكانت ثبوتية ـ كإثبات العلم، والحكمة، والقدرة، والقوّة، والعزّة، ونحوها ـ أم كانت نفيًا؛ كنفي السَّنةِ، والولد، وما أشبهها، فإثبات ذلك أو نفي والنَّوم، والموت، واللَّغوب، والنَّد، والولد، وما أشبهها، فإثبات ذلك أو نفي ضدًه من المَثَل الأعلى.

قال الشارح:

فَعِبَارَاتُ السَّلَفِ كُلُّهَا تَدُورُ عَلَى هَذِهِ المَعَانِي الْأَرْبَعَةِ.

فَمَنْ أَضَلُ مِكَ نُهُ مُعَارِضُ بَيْنَ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ وَلَهُ ٱلْمَثُلُ ٱلْأَعْلَى ﴾ [الروم: ٢٧]، وَبَيْنَ قَوْلِهِ: ﴿ لِلْسَ كَمِثْلِهِ مَنَ مُعَ مُ اللّهِ عَلَى نَفْيِ الصّفَاتِ وَيَعْمَى عَنْ ثَمَامِ الْآيةِ وَهُو قَوْلُهُ: ﴿ وَهُو ٱلسّمِيعُ ٱلْبَصِيمُ ٱلْبَصِيمُ الْبَصِيمُ الْبَصِيمُ الْبَصِيمُ الْبَصِيمُ السّمِيعُ الْبَصِيمُ الْبَصِيمُ اللّهِ لِبَعْضِهِمْ وَهُو أَحْمَدُ بْنُ أَبِي دُوْادَ الْقَاضِي - [الشورى: ١١]، حَتَّى أَفْضَى هَذَا الضَّلَالُ بِبَعْضِهِمْ وَهُو أَحْمَدُ بْنُ أَبِي دُوْادَ الْقَاضِي - إلى أَنْ أَشَارَ عَلَى الخَلِيفَةِ المَامُونِ أَنْ يَكُنُبُ عَلَى سِنْرِ الْكَعْبَةِ: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُو الْعَرْيِزُ الْحُكِيمُ، حَرَّفَ كَلَامَ اللّهِ لِيَنْفِي وصفه تَعَالَى بِأَنَّهُ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ، كَمَا قَالَ الضَّالُ اللهَ الْعَزِيزُ الْحُكِيمُ، حَرَّفَ كَلَامَ اللّهِ لِيَنْفِي وصفه تَعَالَى بِأَنَّهُ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ، كَمَا قَالَ الضَّالُ الْآ اللهَ لِيَنْفِي وصفه تَعَالَى بِأَنَّهُ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ، كَمَا قَالَ الضَّالُ اللهَ الْعَرْيِزُ الْحُكِيمُ، حَرَّفَ كَلَامَ اللّهِ لِيَنْفِي وصفه تَعَالَى بِأَنَّهُ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ أَنْ يُثَبَّنَا الضَّالُ اللهَ الْعَرْيِزُ الْحُكِيمُ اللهَ اللهُ السُمِيعَ الْبَعِيمِ الْمُعَلِي اللهُ الله

وَفِي إِعْرَابِ ﴿ كَمِثْلِهِ ﴿ وَجُوهُ:

أَحَدُهَا: أَنَّ الْكَافَ صِلَةٌ زِيدَتْ لِلتَّأْكِيدِ، قَالَ أَوْسُ بْنُ حَجَرٍ ('': لَـيْسَ كَمِثْلِ الْفَتَـى زُهَـيْرٍ خَلْتُ يُوازِيهِ فِي الْفَصَائِلِ وَقَالَ آخَرُ: مَا إِنْ كَمِثْلِهِمُ فِي النَّاسِ مِنْ بَشَرِ ('')

⁽١) ذكره ابن حيان في مفسير البحر المحيط (٧/ ٤٨٨).

⁽٢) ذكره الطبري في تفسيره (٢٥/ ١٣) ولم ينسبه، وتمامه:

سَعْدُ بْنُ زَيْدٍ إِذَا أَبْصَرْتَ فَضْلَهُمُ مَا إِنْ كَمِثْلِهِمُ فِي النَّاسِ مِنْ بَشْرِ

وَقَالَ آخَرُ: وَقَتْلَى كَمِثْلِ جُذُوعِ النَّخِيلِ(١).

فَيَكُونُ (مِثْلِهِ) خَبَرَ (لَيْسَ)، وَاسْمُهَا (شَيْءٌ). وَهَذَا وَجْهٌ قَوِيٌّ حَسَنٌ، تَعْرِفُ الْعَرَبُ مَعْنَاهُ فِي لُغَتِهَا، وَلَا يَخْفَى عَنْهَا إِذَا خُوطِبَتْ بِهِ، وَقَدْ جَاءَ عَنِ الْعَرَبِ آَيْضًا زِيَادَةُ الْكَافِ لِلتَّاْكِيدِ فِي قَوْلِ بَعْضِهِمْ: وَصَالِيَاتٍ كَكَمَا يُؤَثْفَيْنَ (").

وَقَوْلِ الْآخَرِ: فَأَصْبَحَتْ مِثْلَ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ (٣).

الْوَجْهُ الثَّانِي: أَنَّ الزَّائِدَ (مِثْلِ) أَيْ: لَيْسَ كَهُوَ شَيْءٌ، وَهَذَا الْقَوْلُ بَعِيدٌ؛ لِأَنَّ (مِثْلَ) اسْمٌ، وَالْقَوْلُ بِزِيَادَةِ الحَرْفِ لِلتَّأْكِيدِ أَوْلَى مِنَ الْقَوْلِ بِزِيَادَةِ الْاسْم.

قال الشيخ:

تكلَّم السارح على قول الله تعالى: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ عَلَى أَهُو السَّمِيعُ السَّمِيعُ السَّمِيعُ السَّمِيعُ السَّمِيعُ السَّمِيعُ السَّمِيعُ إلى السَّمال السَّلال السَّمال السَّم السَّمال السَّم السَّمال الس

⁽١) ذكره الطبري في تفسيره (٢٥/٢٥)، ونسبه إلى أوس بن حجر. وتمامه: وَقَتْلَىٰ كَمِثْلِ جُنُدوعِ النَّخِيه لِ تَغَشَّاهُم مُسْبِلٌ مُنْهَهِمِرُ

⁽٢) ذكره سيبويه في كتابه (١/ ٤٠٨)، والأزهري في تهذيب اللغة (١٥/ ١٠٩)، ونسباه إلى خطام المجاشعي.

⁽٣) ذكره سيبويه في كتابه (١/ ٤٠٨)، ونسبه إلى خُمَيْدِ الأرقط. وتمامه: تَرْمِيهُمُ حِجَارةً مِنْ سِجِّيلْ فَصُيِّرُوا مِثْلَ كَعَصْفٍ مَأْكُول

بصفاتِ خَلْقِه، وقوله: ﴿ وَهُو السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ ، ردُّ على النَّفَاةِ المعطِّلة الذين نفوا صفات الكال، فجمع الله تعالى في هذه الآية بين إبطال شُبه المعطِّلة والمشبِّهة.

وقد كَثُر استدلالُ نُّفاة الصفات بأوَّل الآية، ولا يذكرون آخرها، هؤلاء النُّفاة يُسَمَّوْنَ: المعطِّلة، ويسمِّيهمُ السَّلفُ: الجهميَّة؛ وهم الذين اشتهروا بنفي الصِّفات، فنفوا صفة العلوِّ والاستواء، ونفوا صفة السَّمع، والبصر، والكلام، والمحبَّة، والرَّحة، والكراهية، والرِّضا، والغضب... وما أشبهها، نفوا ذلك وبالغوا في نفيه، وكان نتيجة قولهم أن عطلوا الله تعالى عن صفات الكمال. فأهل السُّنَة يردُّون قول هؤلاء المعطِّلة، ويستدلُّون بقوله تعالى: ﴿ وَهُو السَّمِيعُ البَصِيمُ لَهُ ، على إثبات السَّمع والبصر، وهما من جملة صفات الكمال التي يبالغ في نفيها أهلُ التَّعطيل.

ومن جملة هؤلاء المعطّلة: أحمد بن أبي دؤاد، كان قاضبًا مقدَّمًا عند الخليفة المأمون الذي قرَّب أهل الكلام، فأوقعوه في علمهم الباطل، وأخرجوه من عقيدة أهل السُّنَّة، وزيَّنوا له القول بنفي الصِّفات، وأنَّ إثباتها يؤدِّي إلى التَّشبيه، وأنَّ الله ليس كمثله شيءٌ، وأخذوا يردِّدون قوله تعالى: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ عَلَيْهِ مَنْ وَلا يذكرون آخر الآية: ﴿ وَهُوَ السَّمِيمُ الْبَصِيرُ ﴾.

وقد أشار ذلك المعطِّل على الخليفة المأمون بأن يكتب على كسوة الكعبة: «لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ العَزيزُ الحَكيمُ»، بدلًا من ﴿ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾. والآية تحوي صفتي السَّمع والبصر؛ لأنَّ السَّمع والبصر صفتان ثبوتيَّتان، وصفتان ذاتيَّتان، فأراد إبطالَ هاتين الصِّفتين، وتمسَّك بأول الآية.

ولا شكَّ أنَّ هذا فيه تحريفٌ لفظيٌّ، وتغييرٌ لكلام الله تعالى، وذلك من حقدهم على الإسلام، وعلى النُّصوص المثبتة لصفات الله سبحانه.

ومن جملتهم الجهم بن صفوان، وهو رئيسهم الذي نُسبت الفرقةُ

⁽١) هو عمرو بن عبيد رأس المعتزلة.

إليه ـ والسَّلف يسمُّون كلَّ من بالغ في النَّفي جهميًّا ـ حُفظ عنه أنَّه قرأ مرَّة في أوَّل سورة طه، فوقف على قوله تعالى: ﴿ ٱلرَّحْنَنُ عَلَى ٱلْمَرْشِ ٱسْتَوَىٰ ﴾ [طه:٥]، وكان عنده جليسٌ، فقال لجليسِه: ليتني أتمكَّن فأحكَّ هذه الآية من مصاحف المسلمين! هكذا يتمنى هذا العدوُّ ـ مع أنَّها ذُكرت في سبعة مواطن ـ وسيأتينا شيءٌ من الكلام حولها إن شاء الله.

فهذا من تحريف أو من حِيَل وغرور أهل الكلام وأهل العقائد السَّيِّة لنصوص الصِّفات، وذلك لأنَّها تخالف معتقدهم الذي رَسِخَ في قلوبهم، ولو أنَّهم اعتقدوا عقيدة أهل السُّنَّة وفوَّضوا كيفيتها إلى الله تعالى؛ لسلموا من هذا الانحراف، فالآية صريحة الدِّلالة، ولكن لا يُفهم منها تشبيهُ، فنحن نستدلُّ بها، فنقول: الله تعالى استوى على العرش، ولكن ليس كمثله شيءٌ في الاستواء، ليس استواؤه كاستواء المخلوق على العرش، وليس عرشُه كعرش المخلوق.

ونقول: إن الله هو العليُّ الأعلى، الذي هو فوق عباده، ولكن ليس كمثله شيءٌ، ليس كمثله في علوِّه أحدٌ من المخلوقين، وليس علُّوه كعلوِّ المخلوق، ولا ارتفاعُه ولا فوقيَّته كفوقيَّة المخلوقين.

وكذلك يقال في الصّفات الذَّاتيَّة؛ فيُقال: ﴿ وَهُوَ ٱلسَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾ السَّمِيعُ ٱلْبَصِيرُ ﴾ لها ليس كمثل سمعه سمعٌ، وليس كبصره بصرٌ، ﴿ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ [اللاندة: ٢٠]، ليس قدرته كقدرة مخلوقٍ، وليس علمه كعلم مخلوقٍ... وهكذا.

ثمَّ قد يظهر من قوله تعالى: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ عَمَى أَنُّ فِيهَا إِسْكَالًا،

وذلك أنَّ عندنا حرف (الكاف) وكلمة (مثل)، قد يُفهم منها أنَّ لله مثلًا، وأنَّ ذلك المثل لا يُوجَدُ له نظيرٌ، (كمثل) الله تعالى: ليس له مثل.

لكن الصحيح أن الآية لا يُفهَمُ منها أنَّ لله مثلًا، وأنَّ ذلك المثل لا يوجد له نظيرٌ؛ لأن معنى قوله: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ، شَىءٌ من المخلوقات، و(الكاف) التي دخلت على (مثل) تكون صلةً؛ كما قال أحد شعراء العرب في هذا البيت:

لَــيْسَ كَمِثْــلِ الْفَتَــى زُهَــيْرٍ خَلْــثُّ يُوَازِيــهِ فِي الْفَــضَائِلِ وَكَذَلَكُ قُولُ الْعَرْبِ: مثلك لا يفعل كذا، يعنى: أنت لا تفعل كذا.

فيكون تقدير الآية: (ليس لله مِثلُ)، نفيٌ للماثلة في أيِّ شيءٍ؛ نفيُ الماثلة في الذَّات، ونفيُ المماثلة في الذَّات، ونفي المماثلة في الأفعال.

والنفاة يثبتون الذّات لله: أنّ لله تعالى ذاتًا حقيقة، فيُقال لهم: ونحن نثبت الصّفات التي أثبتها ونفى عنها الماثلة، ونقول: ليس له ماثلٌ في صفاته، ونثبت أيضًا أفعاله، فنثبت أنّه استوى، وأنّه ينزل، وأنّه يجيء تعالى لفصل القضاء، وأنّه يسمع ويرى؛ كما قال: ﴿ إِنّنِي مَعَكُما آسَمَعُ وَأَرَكُ ﴾ [طه: ٤٦]، وأنّه يتكلّم إذا شاء، وأنّه يحبُّ ويكره كما أثبت ذلك لنفسه، نثبتُ ذلك كلّه ونعتقد أنّ ذلك على ما يليق بالله، وليس لله مماثلٌ في ذلك؛ فإذا أثبتنا الذّات ونفينا عنها الماثلة، وأثبتنا العمّفات ونفينا عنها الماثلة، لم يكن لهم إلينا سبيلٌ، فنكون نحن إن شاء الله أحظى بالدّليل، وأحظى بعدم الاعتراض.

فإذا توقّفنا عَن طلب الكيفيّة، وعن معرفة الكُنْه، وحقيقة الشّيء، وفوّضنا كيفية ذلك إلى عالمه، وتقبّلنا ما نعرفه، فإن ذلك يُوصلُ المسلمَ إلى معرفة خالقه على ما يليق به، وسلامته من كلّ الاعتراضات ومن كلّ الشّبة.

رم عجى (الرَجَي) (النَجَنَ يُ (أَسِكْنَى النَهِنُ الْاِنْ وَلَى النَّجَانَ الْاِنْ وَلَى النَّجَانَ الْاِنْ وَلَى النَّارِيَّ الْمُؤْدِينَ السِكْنَى النَهِنُ الْاِنْ وَلَانِ وَلَانِيَ الْمُؤْدِينِ الْاِنْ وَلَانِيَ الْمُؤْدِينِ الْعُرِينِ الْمُؤْدِي

قال الطحاوي:

خَلَقَ الْخَلْقَ بِعِلْمِهِ.

خَلَقَ: أَيْ: أَوْجَدَ وَأَنْشَأَ وَأَبْدَعَ. وَيَأْتِي (خَلَقَ) أَيْضًا بِمَعْنَى: قَدَّرَ. وَالخَلْقُ: مَصْدَرٌ، وَهُوَ هُنَا بِمَعْنَى المَخْلُوقِ. وَقَوْلُهُ: (بِعِلْمِهِ) فِي مَحَلِّ نَصْبٍ عَلَى الحَالِ، أَيْ: خَلَقَهُمْ عَالِيًا بِهِمْ، قَالَ تَعَالَى: ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْغَيِيرُ ﴾ [اللك: ١٤]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ وَعِنْدَهُ مَغَالِتِحُ الْفَيْتِ لَا يَعْلَمُهُمّا إِلَّا هُو وَيَعْلَمُ مَا فَيَ الْمَعْنَى الْمُعْرَوقُ وَلَا يَعْلَمُ وَلَا يَظِي وَلَا يَعْلَمُ مَا فَي اللّهُ وَقَالَ اللّهُ وَقَالَ اللّهُ وَقَالَ اللّهُ وَالْمَعْمِ وَلَا يَعْلَمُ مَا فَي اللّهُ وَقَالَ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالْمَعْمِ وَلَا يَعْلَمُ مَا فَي عَلَى اللّهُ وَقَالَ اللّهُ وَلَا يَعْلَمُ مَا خَرَحْتُ مَا اللّهُ وَقَالَ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا يَعْلَمُ مَا جَرَحْتُ مَا اللّهُ وَلَا يَعْلَمُ مَا جَرَحْتُ مَا اللّهُ اللّهُ وَلَا يَعْلَمُ مَا جَرَحْتُ مَا اللّهُ اللّهُ وَلَا يَعْلَمُ مَا جَرَحْتُ مَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللل

قَالَ الْإِمَامُ عَبْدُ الْعَزِيزِ الْمَكِيُّ وَصَاحِبُ الْإِمَامِ الشَّافِعِيِّ رَهِمَهُ اللَّهُ وَجَلِيسُهُ وفِي كِتَابِ هَ الْحَيْدَةِ الْمَامُ اللَّهِ عِنْدَ الْمَامُونِ حِينَ سَأَلَهُ عَنْ عِلْمِهِ تَعَالَى، الَّذِي حَكَى فِيهِ مُنَاظَرَتَهُ بِشْرًا المَرِيسِيَّ عِنْدَ المَامُّمُونِ حِينَ سَأَلَهُ عَنْ عِلْمِهِ تَعَالَى، فَقَالَ بِشْرٌ: أَقُولُ: لَا يَجْهَلُ، فَجَعَلَ يُكرِّرُ السُّوَّالَ عَنْ صِفَةِ الْعِلْمِ، تَعْرِيرًا لَهُ، وَبِسْرٌ يَقُولُ: لَا يَجْهَلُ، وَلَا يَعْتَرِفُ لَهُ أَنَّهُ عَالِمٌ بِعِلْم، فَقَالَ الْإَمَامُ عَنْ صِفَةِ الْعِلْمِ، الْمَعْرِيرِ السَّوَّالَ عَنْ صِفَةِ الْعِلْمِ، وَلَا يَعْتَرِفُ لَهُ أَنَّهُ عَالِمٌ بِعِلْم، فَقَالَ الْإِمَامُ عَبْدُ الْعَزِيزِ: فَهْيُ الجَهْلِ لَا يَكُونُ صِفَةَ مَدْحٍ، فَإِنَّ قَوْلِي: هَذِهِ الْأَسْطُوانَةَ الْإِمَامُ عَبْدُ الْعَزِيزِ: فَهْيُ الجَهْلِ لَا يَكُونُ صِفَةَ مَدْحٍ، فَإِنَّ قَوْلِي: هَذِهِ الْأَسْطُوانَةَ وَالمُؤْمِنِينَ لَا تَعْفَلُ الْأَنْبِيَاءَ وَاللَّوْكَةَ وَالمُؤْمِنِينَ لَا تَعْفَلُ الْأَنْبِيَاءَ وَاللَّوْكَةَ وَالمُؤْمِنِينَ

⁽۱) (ص ٤٤ ـ ٢٤).

بِالْعِلْمِ، لَا بِنَفْيِ الجَهْلِ، فَمَنْ أَثْبَتَ الْعِلْمَ فَقَدْ نَفَى الجَهْلَ، وَمَنْ نَفَى الجَهْلَ لَمَ يُشْبِتِ الْعِلْمَ، وَعَلَى الْجَهْلَ، وَمَنْ نَفَى الجَهْلَ لَمَ يُشْبِتِ الْعِلْمَ، وَعَلَى الْخَلْقِ أَنْ يُشْبِتُوا مَا أَثْبَتُهُ اللَّهُ تَعَالَى لِنَفْسِهِ، وَيَنْفُوا مَا نَفَاهُ، وَيُمْسِكُوا عَمَّا أَمْسَكَ عَنْهُ.

وَالدَّلِيلُ الْعَقْلِيُّ عَلَى عِلْمِهِ تَعَالَى: أَنَّهُ يَسْتَحِيلُ إِيَّادُهُ الْأَشْيَاءَ مَعَ الجَهْلِ، وَلِأَنَّ إِيَادُهُ الْأَشْيَاءَ مِإِرَادَتِهِ، وَالْإِرَادَةُ تَسْتَلْزِمُ تَصَوُّرَ الْمُرَادِ، وَتَصَوُّرُ الْمُرَادِ: هُوَ الْعِلْمُ إِيكَادُهُ الْأَشْيَاءَ مِإِرَادَتِهِ، وَالْإِرَادَةُ مُسْتَلْزِمَةً لِلْعِلْمِ، فَالْإِيجَادُ مُسْتَلْزِمُ لِللَّهُ إِلَى الْمُرَادِ، فَكَانَ الْإِيجَادُ مُسْتَلْزِمُ وَالْإِرَادَةُ مُسْتَلْزِمَةً لِلْعِلْمِ، فَالْإِيجَادُ مُسْتَلْزِمُ لِللَّهُ لِلْعِلْمِ، وَلِأَنَّ المَحْلُوقَاتِ فِيهَا مِنَ الْأَحْكَامِ وَالْإِثْقَانِ مَا يَسْتَلْزِمُ عِلْمَ الْفَاعِلِ لَمَا، لِأَنْ لِلْعِلْمِ، وَلِأَنَّ مِنْ المَحْلُوقَاتِ مَا هُوَ عَالَمُ الْفُعْلَ المُحْكَمَ المُتْقَنَ يَمْتَنِعُ صُدُورُهُ عَنْ غَيْرِ عِلْمٍ، وَلِأَنَّ مِنَ المَحْلُوقَاتِ مَا هُوَ عَالَمُ وَالْعِلْمُ صِفَةً كَمَالٍ، وَيَمْتَنِعُ أَنْ لَا يَكُونُ الْخَالِقُ عَالًا. وَهَذَا لَهُ طَرِيقَانِ:

أَحَدُهُمَا: أَنْ يُقَالَ: نَحْنُ نَعْلَمُ بِالضَّرُورَةِ أَنَّ الخَالِقَ أَكْمَلُ مِنَ المَخْلُوقِ، وَأَنَّ الخَالِقَ أَكْمَلُ مِنَ المَخْلُوقِ، وَأَنَّ الْوَاجِبَ أَكْمَلُ مِنَ المُمْكِنِ، وَنَعْلَمُ ضَرُورَةً أَنَّا لَوْ فَرَضْنَا شَيْئَيْنِ، أَحَدُهُمَا عَالِمٌ وَالْآخَرُ غَيْرُ عَالِمٍ كَانَ الْعَالِمُ أَكْمَلَ، فَلَوْ لَمْ يَكُنِ الْخَالِقُ عَالِمًا لَزِمَ أَنْ يَكُونَ المُمْكِنُ وَالْآخَرُ غَيْرُ عَالِمٍ كَانَ الْعَالِمُ أَكْمَلَ، فَلَوْ لَمْ يَكُنِ الْخَالِقُ عَالِمًا لَزِمَ أَنْ يَكُونَ المُمْكِنُ أَكْمَلَ مِنْهُ، وَهُوَ مُمْتَنِعٌ.

النَّانِي: أَنْ يُقَالَ: كُلُّ عِلْمٍ فِي المُمْكِنَاتِ ـ الَّتِي هِيَ المَخْلُوقَاتُ ـ فَهُوَ مِنْهُ، وَمِنَ المُمْتَنَعِ أَنْ يَكُونَ فَاعِلُ الْكَهَالِ وَمُبْدِعُهُ عَارِيًا مِنْهُ بَلْ هُوَ أَحَقُّ بِهِ. وَاللَّهُ تَعَالَى لَهُ المَثَلُ الْمُنتَعِ أَنْ يَكُونَ فَاعِلُ الْمُكَهَالِ وَمُبْدِعُهُ عَارِيًا مِنْهُ بَلْ هُوَ أَحَقُّ بِهِ. وَاللَّهُ تَعَالَى لَهُ المَثَلُ الْأَعْلَى، وَلَا فِي قِيَاسٍ شُمُولِيٍّ، بَلْ الْأَعْلَى، وَلَا يَسْتَوِي هُو وَالمَخْلُوقَاتُ، لَا فِي قِيَاسٍ ثَمْشِلِيٍّ، وَلَا فِي قِيَاسٍ شُمُولِيٍّ، بَلْ كُلُّ مَا ثَبَتَ لِلْمَخْلُوقِ مِنْ كَهَالٍ فَالْحَالِقُ بِهِ أَحَقُّ، وَكُلُّ نَقْصٍ تَنوَّهُ عَنْهُ عَنْهُ عَلُوقٌ مَا فَتَنْزِيهُ الْخَالِقِ عَنْهُ أَوْلَى.

قال الشيخ:

صفة العلم من صفات الكهال لله تعالى، و(العلم): هو العلم بالكائنات، ولا شكَّ أنَّ العلم صفة كهالٍ في المخلوق، قال تعالى: ﴿ هَلْ يَسْتَوِى ٱلَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَلا شكَّ أَنَّ العلم صفة كهالٍ في المخلوق، قال تعالى: ﴿ هَلْ يَسْتَوِى ٱلَّذِينَ يَعْلَمُونَ أَكُم لُ ، وَالْجُوابِ: لا يستوون، فالنذين يعلمون أكملُ، فها دام أنَّه صفة كهالٍ، فإنَّ الخالق أولى به.

و معلومات الله تعالى لا تحصى، وهو عالم بكل شيء فهو يخبر عن نفسه أنّه: ﴿ بِكُلِ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ [البقرة: ٢٩]، ويُوصف بأنّه يعلم ما كان وما يكون ـ يعني: في المستقبل ـ وما لم يكن لو كان كيف يكون، وأنّه يعلم ما تُكِنُّه النّفوس وما تسرُّه الضّمائر، قال تعالى: ﴿ وَلَقَدَ خَلَقْنَا ٱلْإِضَنَ وَنَعَلَا مَا تُوسَوِسُ بِهِ مَنْ اللّهُ أَلَهُ اللّهُ اللهُ الله

وفي هذه الآيات دلالة واضحة ، فإن قوله تعالى: ﴿ أَلا يَعَلَمُ مَنْ خَلَقَ ﴾ [الملك: ١٤] ، استفهامُ إنكارٍ ، يعني: كيف لا يعلم بخلقه ؟! فحيث إنّه الذي خلقهم كيف لا يعلم بهم؟! كيف لا يعلم بأفرادهم؟! وكيف لا يعلم بأعماهم؟! بل هو سبحانه عالم بهم ، لا تخفى عليه منهم خافية .

وكذلك قول ه تعالى: ﴿ وَعِندَهُ مَفَاتِحُ ٱلْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَمَّا إِلَّا هُوَ ﴾ ، يعني: لا يعلم الأمور المستقبلة إلَّا هو ، إلى قوله: ﴿ وَلَا حَبَّةِ فِي ظُلْمَاتِ ٱلْأَرْضِ وَلَا رَطْبِ وَلَا يَعْلَمُ اللَّهُ فِي كُنْبِ مُبِينٍ ﴾ [الأنعام: ٥٩] ، يعني: قد علمه وأثبته.

وكذلك قوله: ﴿ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِأَلنَّهَارِ ﴾ [الأنعام: ٦٠]، يعني: يعلم ما اكتسبتم في النَّهار.

والآيات في هذا الباب كثيرة، وقد استوفاها العلماء ـ رحمهم الله ـ في الأدلّة على إثبات هذه الصّفة في كتب أهل السُّنَة وكتب الرَّدِّ على أهل البدع، فمثلاً: كتاب «الرَّدِّ على الجهميَّة»، لعثمان بن سعيد الدَّارمي، لَمَّا كانت الجهميَّة تثبت صفات السَّلبيَّة دون الصِّفات الثُّبوتيَّة، ردَّ عليهم أنَّ الصّفات الشُّبوتيَّة؛ فإمَّا عليهم أنَّ الصّفات السَّلبيَّة ليست مدحًا، بخلاف الصّفات الثُّبوتيَّة؛ فإمَّا مدحٌ؛ وهذه القصَّة التي ذُكرت، نقلها الشَّارح من كتاب «الحَيْدة» ـ وهو مطبوعٌ مشهورٌ ـ: أنَّ الكناني قال للمريسي: إنَّ الله تعالى يعلم، فامتنع المريسي مِنْ إثبات العلم، وقال: أقول لا يجهل!

وهكذا عادةُ الجهميَّة ـ وبشرٌ منهم ـ يصفون الله بالصِّفات السَّلبيَّة، أي: صفات النَّفي؛ لا يجهل، ولا يتكلَّم، ولا ينزل، يقول له الكناني: إنَّ هذه الأسطوانة لا تجهل، ما يوصف بالكهال إلَّا العلم، فالعلم تحصيلٌ، وأمَّا نفي الجهل، فليس فيه صفة إثباتٍ! فقرَّره ليقرَّ بصفة العلم، فامتنع بناءً على عقيدته.

وهكذا يقال: إنَّ الله تعالى موصوفٌ بالعلم، والأدلَّة السَّمعيَّة على ذلك كثيرة، فقول: ﴿ إِنَّ اللهُ عَلِيمُ إِذَاتِ الشَّكُودِ ﴾ [آل عمران: ١١٩]، وقوله: ﴿ يَعْلَمُ مَا يَلِمُ فِي ٱلْأَرْضِ وَمَا يَغْرُمُ مِنْهَا وَمَا يَنزِلُ مِنَ السَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا ﴾ [الحديد: ٤]، وقوله: ﴿ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ﴾ [البقرة: ٢٥٥]. وأشباه ذلك.

كذلك العقل دلُّ على إثبات صفة العلم، وذلك أنَّ خلق هذه المحدثات

وإيجادها مع إحكام الخلق وإتقانه دليلٌ على صفة العلم؛ فإنّه لا يثبت إلّا عن علم، فإن هذا الخلق، مع إتقان المخلوق، وعدم التّفاوت فيه، لا بدأن يكون صادرًا عن علم.

وقد اعتقد صفة العلم الأشاعرة؛ فهي من الصّفات السّبع التي أثبتوها: فأثبتوا صفة الإرادة، وقالوا: دلَّ عليها العقل، وأثبتوا صفة القدرة بالعقل أيضًا، وأثبتوا صفة العلم بالعقل أيضًا؛ فقالوا مثلًا: إنَّنا نشاهد حدوث المخلوقات وتجدُّدها، فنشاهد اختلاف الرِّياح، ونشاهد إنشاء السُّحب، ونشاهد حلول العقوبات والمَثلات، ونشاهد تجدُّد المخلوقات: يفني جيلٌ وينشأ جيلٌ، ونشاهد النَّباتات والثِّار ونحو ذلك، هذه مخلوقةٌ لا بدَّ لها من خالق، والذي أوجدها لا يكون عاجزًا؛ فلا بدَّ من إثبات القدرة بدلالة العقل.

كذلك إثبات صفة الإرادة دليله العقليُّ هو التَّخصيص؛ فإنَّهم يقولون مثلًا: نشاهد اثنين أخوين، قد يكونان توأمين وقد ينشآن في أسرة واحدة وفي تربية واحدة، ثمَّ مع ذلك يفترقان، ويكون هذا غنيًا وهذا فقيرًا، ويكون هذا قويًا وهذا ضعيفًا، ويكون هذا جاهلًا وهذا عاليًا، ويكون هذا سعيدًا وهذا شقيًا، ويكون هذا مطيعًا وهذا عاصيًا، وهذا عاقًا وهذا بارًّا فتخصيص الله أحدهما بالهداية وبالتَّوفيق وبالإعانة وبالقوة ونحو ذلك دليلٌ على أنَّه أراد بهذا خيرًا ولم يرده بالآخر، وهذا دليلٌ على صفة الإرادة.

وأما صفة العلم؛ فدلُّ عليها إتقان المخلوقات وإحكامها كما ذكرنا؛

فوجود المخلوقات محكمة دليلٌ على أنّه خلقها بعلمه؛ كما قاله الشّارح، فالإنسان ـ مثلًا ـ لا تجد عضوًا منه خُلقَ عبنًا؛ حتّى رؤوس الأصابع التي فيها الأظافر لم تُخلق عبنًا، الشّعر الذي في الرّأس وفي الأنف وفي العينين وفي الوجه؛ كلُّ ذلك ما خُلق عبنًا، وكذلك جميع أعضائه الظّاهرة والباطنة متقنةٌ غاية الإتقان، ما من عضو في غير موضعه، إتقان هذه المخلوقات في الإنسان وفي الحيوان وفي النبّات وما أشبه ذلك دليلٌ على أنَّ الله عليمٌ حيث، وضع هذه الأشياء بموضعها؛ أليس هذا دليلًا عقليًا على إثبات صفة العلم؟!

ثم يُقال أيضًا: يُشاهد أنَّ المخلوقات يفضل من يكون فيها عالمًا على من يكون جاهلًا؛ حتَّى البهائم: الكلاب - المعلَّمة منها - صيدُها حلالٌ بخلاف غيرها؛ فِالله تعالى يقول: ﴿ تُعَلِّمُونَهُنَ مِمَا عَلَّمَكُمُ اللهُ ﴾ [المائدة: ٤]، فالصيدُ بالكلب المعلَّم مأكولٌ، وبغيره ليس بمأكولٍ، وبذلك تميزَّت الكلاب المعلَّمة وغير المعلَّمة، وكذلك التفاوت في الإنسان: العالم أفضلُ من الجاهل.

فها دام العلم صفة كمالٍ؛ فكيف يخلو منه الخالق؟! أليس اللهُ الذي علّمه هذا العلم ؟! يقول الله تعالى: ﴿ عَلَمَ ٱلْإِنسَنَ مَالَرَ يَعْلَمَ ﴾ [العلق: ٥]، كيف يعلّمه شيئًا وهو جاهلٌ؟! الذي يمنُّ بالعلم لابدَّ أن يكون عالِّا، لهذا نقرِّر هذه الصّفة التي أنكرتها الجهميَّة وبالغت في إنكارها، وذكرنا ذلك الإنكار عن بِشْرٍ المريسيِّ وأتباعه مِنَ الجهميَّة.

تعليقات على شرح الطحاوية

قال الطحاوي:

وقَدَّرَ لَهُمْ أَقْدَارًا.

قال الشارح:

قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَخَلَقَ حَكُلُ مَنْ وَفَقَادُهُ لَقَدِيرً ﴾ [الفرقان: ٢]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ إِنَّا كُلُّ مَنْ وَخَلَقَ مُولِاً مَ وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ وَقَالَ مَعَالَى اللَّهُ وَالْمُ وَعَالَ اللَّهُ وَالْمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَّا لَهُ وَاللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا لَهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا لَهُ وَلَا لَكُونُ اللَّهُ وَلَا لَا لَهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا لَعُلَالًا اللَّهُ وَلَا لَا لَا اللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلَا لَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ اللللَّالَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللّه

وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمِ (') عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو . رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا . عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «قَدَّرَ اللَّهُ مَقَادِيرَ الخَلْقِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ السَّمَلُوَاتِ وَالْأَرْضَ بِخَمْسِينَ أَيُّلُفُ . سَنَةٍ، وَكَانَ عَرْشُهُ عَلَى المَاءِ».

قال الشيخ:

هذا له موضعٌ آخر يأتينا فيه كلامٌ واسعٌ إن شاء الله، ويُراد به تحديد مواضع المخلوقات وآجالها وأزمِنتها ونحو ذلك، وأنّه لا يكون إلّا ما قد قُدّر، ولا يحدث في الوجود شيءٌ إلّا وقد كتبه الله وقدّر أجله وحدّده؛ فكلَّ شيءٍ يحدث فإنّه بقدر.

⁽۱) برقم (۲۲۵۳).

ورد في الحديث: «كُلُّ شَيْءٍ بِقَدَرٍ حتى الْعَجْنُ وَالْكَيْسُ»(١)، مع أنَّهما خُلقان يتَّصف بهما العبد، ولكنَّهما بقدر.

ويجب لمثل هذا أن يستسلم الإنسان لما قدَّره الله وقضاه، وسيأتينا أنَّ على الإنسان أن يفعل الأسباب التي أُمر بها ولا يترك الأسباب ويقول: إن الله قد قدَّر كلَّ شيء، فلا حاجة إلى أن أفعل، فإن كل الأسباب من القدر.

وفي الحديث عن أبي خُزَامَةً عن أبيه - رضي الله عنها ـ أنه سَأَلْ رَسُولَ اللّهِ وَقَاءً نَتَدَاوَى بِهِ، وَتُقَاةً وَقَالَ: يا رَسُولَ اللّهِ مَنْ أَرَائِتَ رُقِّى نَسْتَرْقِيهَا، وَدَوَاءً نَتَدَاوَى بِهِ، وَتُقَاةً نَتَقِيهَا، هل تَرُدُّ من قَدَرِ اللّهِ شَيْعًا؟ قَالَ: «هِيَ مِنْ قَدَرِ اللّهِ» (٢٠)، يعني: أنت مأمورٌ بأن تتعالج وتتداوى، ولا ينافي ذلك الإيهان بالقدر، كها أنّك مأمورٌ بأن تنكح وتطلب الولد، ولا ينافي ذلك القدر أو اعتقاده، كها أنّك مأمورٌ بأن تكتسب وتطلب المعيشة بحرفة أو بعمل أو بتجارةٍ أو نحو ذلك، ولا ينافي أنّ ذلك مقدّرٌ، وأنّ رزقك مقدّرٌ، كها أنّك مأمورٌ بأن تأكل وتشرب، ولا ينافي ذلك القدر، كل هذه أسبابٌ حسيّةٌ.

وعلى كل حالٍ المراد هنا بالقدر التَّقدير الأزليُّ، فإن قوله تعالى: ﴿ وَخَلَقَ صَلَى اللَّهِ وَخَلَقَ مَا اللَّهِ وَقَوله اللَّهِ وَلَا اللَّهِ وَلَا اللَّهِ وَقَوله اللَّهِ وَقَوله اللَّهُ اللَّهِ وَقَوله اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

⁽١) أخرجه مسلم برقم (٢٦٥٥) من حديث عبدالله بن عمر رضي الله عنهما.

⁽٢) أخرجه الترمذي (٢٠٦٥)، وابن ماجه (٣٤٣٧)، وأحمد (٣/ ٢٢١).

﴿ وَٱلَّذِى قَدَرَ فَهَدَىٰ ﴾ [الأعلى: ٣]، كلُّ ذلك إشارةٌ إلى التَّقدير السَّابق، بمعنى: أنَّ الله قدَّر الآجال وحدَّدها، نؤمن بذلك ونعرف أنَّ الإنسان لا يتعدَّى قدرَه ولا يجاوز حدّه، وأنَّ المقتول قُتل بأجله ولم يقطع عليه أجله، وأنَّه لن تموت نفسٌ حتَّى تستكمل رزقَها وأجلَها، وكذلك نُؤمن بأنَّ الله عَلِمَ الآجال وكتبها قبل أن يخلُق الخلق، كتابةً قديمةً عامةً، ثمَّ كتابةً أخرى بعدما تكوَّن الجنين؛ كتب رزقه، وأجله، وعمله، وشقيٌّ أو سعيدٌ.

فالآجال محددة ، لكن مع ذلك الإنسان منهي عن فعل الأضرار، أو الإلقاء بيده إلى التهلكة ، وإن كان ذلك مقدّرًا، فلا تُلْقِ نفسك مثلًا في النّار وتقول: قدر، ولا تلق نفسك من شاهقٍ أو في طريقٍ أو في بحرٍ ، وتقول: إن كان الله قدّر هلاكي أو قدّر نجاتي. الله تعالى قدّر كلّ شيءٍ ، ولكن نهاك عن التّهلكة ، وأمرك باتّقاء أسباب الهلاك ، وإن كان ذلك مقدّرًا عليك، وهكذا سائر الأحكام.

والحاصل: أنَّ الآجال مقدرةٌ، والنتيجة أنَّك إذا أصابتك مصيبةٌ، أو مات إنسانٌ مثلًا،؛ فلا تتلوَّم، ولا تقل: ليته فعل، أو نحو ذلك، فإذا وقع أمرٌ، أو وقع حادث مثلًا، فلا تقل: لو أنِي ما أسرعت إلى كذا، ولو أني ما ركبت مع فلان لسلمت، ولو أني، ولو أني، لا تقل: لو أني فعلت وفعلت، أمَّا في المستقبل، فيتوقع الإنسان أسباب الهلاك والشَّرِّ ويكون ذلك موافقًا للقدر، ودليله قول النَّبِيِّ عَيْلِيْمُ: «احْرِصْ عَلَى مَا يَنْفَعُكَ، وَاسْتَعِنْ بِاللَّهِ ولا تَعْبَجُنْ، وَإِنْ

أَصَابَكَ شَيْءٌ فلا تَقُلْ: لو أَنَّي فَعَلْتُ كان كَذَا وَكَذَا، وَلَكِنْ قُلْ: قَدَرُ اللَّهِ وما شَاءَ فَعَلَ، فَإِنَّ لَوْ تَفْتَحُ عَمَلَ الشَّيْطَانِ»(١)، قَدَرُ اللَّهِ: أي هذا قضاؤه، فما شاء فعل، وما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن، فيحتجُّ بالقدر على الأمور التي قد مضت.

⁽١) أخرجه مسلم (٢٦٦٤) من حديث أبي هريرة الله.

≥ 079

قال الطحاوي:

وَضَرَبَ لَهُمْ آجَالًا.

قال الشارح:

يَعْنِي: أَنَّ اللَّهَ. سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى. قَدَّرَ آجَالَ الْخَلَائِقِ، بِحَيْثُ إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً لا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلا يَسْتَأْخُرُونَ سَاعَةً وَلا يَسْتَالَ مَعْدَالَ تَعَالَى: ﴿ وَمَا كَانَ لِنَعْيِنَ أَنْ لَتُمُوتَ إِلَّا إِذْنِ اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ وَلَا يَعْدَلُونَ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ وَمَا كَانَ لِنَعْيِنَ أَنْ لَعْدَالًا لا يَعْدَلُونَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَا اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونُ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَ اللَّهُ عَلَيْكُونَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُونَا اللَّهُ عَلَيْكُونَا اللَّهُ عَلَيْكُونَا اللَّهُ عَلَيْكُونَا اللَّهُ عَلَيْكُونَا اللَّهُ عَلَيْكُونَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُونَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُونَا اللَّهُ عَلَيْكُونَا اللَّهُ عَلَيْكُونَا اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُونَا اللَّهُ عَلَيْكُونَا اللَّهُ عَلَيْكُونَا اللَّهُ عَلَيْكُونَا اللَّهُ عَلَيْكُونَا اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُونَا اللَّهُ عَلَيْكُونَا اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُونَا اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُونَا اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُولُونَا اللّهُ عَلَيْكُونَا اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُونَا اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُونَا اللّهُ اللّهُ

وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ (') عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ: قَالَتْ أُمُّ حَبِيبَةَ زَوْجُ النَّبِيِّ وَيَا فِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ اللَّهِ، وَبِأَبِي أَبِي سُفْيَانَ، وَبِأَخِي وَسُولِ اللَّهِ، وَبِأَبِي أَبِي سُفْيَانَ، وَبِأَخِي وَعُاوِيَةَ، قَالَ: فَقَالَ النَّبِيُ عَلِيْ : «قَدْ سَأَلْتِ اللَّهَ لِآجَالٍ مَضْرُ وبَةٍ، وَأَيَّامٍ مَعْدُودَةٍ، وَأَرْزَاقٍ مَقْسُومَةٍ، لَنْ يُعَجِّلَ شَيْئًا قَبْلَ أَجَلِهِ، وَلَنْ يُؤَخِّرَ شَيْئًا عَنْ أَجَلِهِ، وَلَوْ كُنْتِ سَأَلْتِ اللَّهَ أَنْ يُعِيذَكِ مِنْ عَذَابِ فِي النَّارِ وَعَذَابِ فِي الْقَبْر، كَانَ خَيْرًا وَأَفْضَلَ».

فَالَقْتُولُ مَيِّتٌ بِأَجَلِهِ، فَعَلِمَ اللَّهُ تَعَالَى وَقَلَّرَ وَقَضَى أَنَّ هَذَا يَمُوتُ بِسَبَبِ الْمَرْضِ، وَهَذَا بِسَبَبِ الْحَرْقِ، وَلَى مَنَ الْأَسْبَابِ. وَاللَّهُ سُبْعَانَهُ خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ، وَخَلَقَ

⁽۱) برقم (۲۲۲۳).

سَبَبَ المَوْتِ وَالْحَيَاةِ.

وَعِنْدَ المُعْتَزِلَةِ: المَقْتُولُ مَقْطُوعٌ عَلَيْهِ أَجَلُهُ، وَلَوْ لَمْ يُقْتَلْ لَعَاشَ إِلَى أَجَلِهِ، فَكَأَنَّ لَهُ أَجَلَانِهُ وَهَذَا بَاطِلٌ؛ لِأَنَّهُ لَا يَلِيقُ أَنْ يُنْسَبَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى أَنَّهُ جَعَلَ لَهُ أَجَلًا يَعْلَمُ أَخَلَانِهِ النَّهُ عَلَى الْنَهُ جَعَلَ لَهُ أَجَلًا يَعْلَمُ أَنَّهُ لَا يَعِيشُ إِلَيْهِ الْبَيِّةَ، أَوْ يَجْعَلُ أَجَلَهُ أَحَدَ الْأَمْرَيْنِ، كَفِعْلِ الجَاهِلِ بِالْعَوَاقِبِ، أَنَّهُ لَا يَعِيشُ إِلَيْهِ الْبَيْهِي عَنْهُ وَمُبَاشَرَتِهِ السَّبَ وَوَجُوبِ الْقِصَاصِ وَالضَّمَانِ عَلَى الْقَاتِلِ، لِارْتِكَابِهِ المَنْهِي عَنْهُ وَمُبَاشَرَتِهِ السَّبَبَ الْمَعْوَاقِبِ، المُحْطُورَ. وَعَلَى هَذَا يَخُرُجُ قَوْلُهُ ﷺ: "صِلَةُ الرَّحِمِ تَزِيدُ فِي الْعُمُرِ" أَيْ أَيْ السَّبَ إِلَى هَذِهِ الْعَايَةِ، وَلَكِنْ قَدْرَ اللَّهُ أَنَّ هَذَا السَّبَ إِلَى هَذِهِ الْعَايَةِ، وَلَكِنْ قَدَّرَ هَذَا السَّبَ إِلَى هَذِهِ الْعَايَةِ، وَلَكِنْ قَدَّرَ هَذَا السَّبَبِ إِلَى هَذِهِ الْعَايَةِ، وَلَكِنْ قَدَّرَ هَذَا السَّبَ وَقَضَاهُ، وَلَوْ لَا ذَلِكَ السَّبَ بُ لَمْ عَلِهِ الْمَعْمُرِ، وَقَدْ قَدَّرَ اللَّهُ أَنَّ هَذَا إِلَى هَذِهِ الْعَايَةِ، وَلَكِنْ قَدَّرَ هَذَا السَّبَ وَقَضَاهُ، وَلَكُنْ قَدَّرَ أَنَّ هَذَا السَّبَ وَقَضَاهُ، وَكَا لِكَ قَدَرَ أَنَّ هَذَا يَقُطُعُ رَحِمُهُ فَيَعِيشُ إِلَى كَذَا، كَمَا قُلْنَا فِي الْقَتْلِ وَعَدَمِهِ.

فَإِنْ قِيلَ: هَلْ يَلْزَمُ مِنْ تَأْثِيرِ صِلَةِ الرَّحِمِ فِي زِيَادَةِ الْعُمُرِ وَنُقْصَانِهِ تَأْثِيرُ الدُّعَاءِ فِي ذَلِكَ أَمْ لَا؟ فَالجَوَابُ: أَنَّ ذَلِكَ غَيْرُ لَازِمٍ؛ لِقَوْلِهِ ﷺ لِأُمَّ حَبِيبَةَ . رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا .: «قَدْ سَأَلْتِ اللَّهَ تَعَالَى لِآجَالٍ مَضْرُوبَةٍ»، الحَدِيثَ، كَمَا تَقَدَّمَ.

فَعُلِمَ أَنَّ الْأَعْمَارَ مُقَدَّرَةٌ، لَمْ يُشْرَعِ الدُّعَاءُ بِتَغَيرِهَا، بِخِلَافِ النَّجَاةِ مِنْ عَذَابِ الْآخِرَةِ، فَإِنَّ الدُّعَاءَ بِتَغْيِيرِ الْعُمُرِ لَـيًّا الْآخِرَةِ، فَإِنَّ الدُّعَاءَ بِتَغْيِيرِ الْعُمُرِ لَـيًّا تَضَمَّنَ النَّمَائِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَمَّارِ بْنِ تَضَمَّنَ النَّسَائِيُّ مِنْ حَدِيثِ عَمَّارِ بْنِ

⁽۱) أخرجه الطبراني في الكبير (۸۰۱٤) من حديث أبي أمامة الله ويشهد له حديث أنس الله: «من سَرَّهُ أَنْ يُبْسَطَ له في رِزْقِهِ أو يُنْسَأَ له في أَثْرِهِ فَلْيَصِلْ رَحِمَهُ ، أخرجه البخاري (۲۰۲۷)، ومسلم (۲۰۵۷).

يَاسِرٍ عَنِ النَّبِيِّ عَلِيْ أَنَّهُ قَالَ: «اللَّهُمَّ بِعِلْمِكَ الْغَيْبَ، وَقُدْرَتِكَ عَلَى الخَلْقِ، أَحْيِنِي مَا كَانَتِ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي»(١)، إِلَى آخِرِ الدُّعَاءِ.

وَيُؤَيِّدُ هَذَا مَا رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي ﴿ صَحِيحِهِ (`` مِنْ حَدِيثِ ثَوْبَانَ ﴿ عَنِ النَّبِيِّ وَيُؤَيِّدُ هَذَا مَا رَوَاهُ الْحَاكِمُ فِي ﴿ صَحِيحِهِ الْأَيْمِ الْعَمُ لِلَّا الْبِرُّ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيُحْرَمُ اللَّذْفُ بِيُصِيبُهُ ﴾. الرِّزْقَ بالذَّنْب يُصِيبُهُ ﴾.

وَفِي الْحَدِيثِ رَدُّ عَلَى مَنْ يَظُنُّ أَنَّ النَّذْرَ سَبَبٌ فِي دَفْعِ الْبَلَاءِ وَحُصُولِ النَّعْمَاءِ، وَقَدْ ثَبَتَ فِي الْنَذرِ، وَقَالَ: «إِنَّهُ لَا يَأْتِي وَقَدْ ثَبَتَ فِي النَّذْرِ، وَقَالَ: «إِنَّهُ لَا يَأْتِي بِخَيْرٍ، وَإِنَّمَا يُسْتَخْرَجُ بِهِ مِنَ الْبَخِيلِ».

قال الشيخ:

هذا كلامٌ على الآجال، بمعنى تحديدها ومعرفة نهايتها، فالآجال هي الأعمار، والله تعالى قد جعل لكلّ إنسانٍ عمرًا محدَّدًا لا يتجاوزه، قال تعالى: ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَأْفِرُونَ سَاعَةٌ وَلَا يَسْنَقُدِمُونَ ﴾ [الأعراف: ٣٤]، وقال تعالى: ﴿ وَلَن يُوفِزَ اللّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهُمْ لَا يَسْتَقُونَ اللّهُ وَلَا يَا وَكُذَل لَكُ لَا يَعْمَلُونَ فِي اللّهُ وَلَا يَكُولُ اللّهُ عَنْوه وَ اللّهُ عَنْوه أَنْهُم ما خرجوا، وحكى عنهم أنهم قالوا: ﴿ لَوْكَانَ لَنَا عَزوة أَحِدٍ، وأنهم تمنُّوا أنَّهم ما خرجوا، وحكى عنهم أنهم قالوا: ﴿ لَوْكَانَ لَنَا

⁽۱) تقدم تخریجه (ص۳۱٦).

⁽٢) (١/ ٤٩٣). وأخرجه أيضًا: ابن ماجه (٩٠)، وأحمد (٥/ ٢٧٧)، وابن حبان (٣/ ١٥٣).

⁽٣) أخرجه البخاري (٢٦٠٨)، ومسلم (١٦٣٩) من حديث ابن عمر رضي الله عنها.

مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيَّةٌ مَّا قُتِلْنَا هَنهُنَا ﴾، فرد عليهم - جل وعلا - بقوله: ﴿ قُل لَوَ كُنتُمْ فِي مِنَ ٱلْأَمْرِ شَيَّةٌ مَا أَيْنِ كُتِبَ عَلَيْهِمُ ٱلْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمٌ ﴾ [آل عمران: ١٥٤]، ولما قالوا: ﴿ لَوَ ٱطَاعُونَا مَا قُتِلُوا ﴾ ، رد عليهم بقوله: ﴿ قُلُ فَادْرَءُوا عَنْ آنفُسِكُمُ ٱلْمَوْتَ ﴾ ﴿ لَوَ ٱطَاعُونَا مَا قُتِلُوا ﴾ ، رد عليهم بقوله: ﴿ قُلُ فَادْرَءُوا عَنْ آنفُسِكُمُ ٱلْمَوْتَ ﴾ [آل عمران: ١٦٨]، فالآجالُ هي أعهارٌ محدَّدةٌ، يعني: مكتوبٌ أجل كل إنسانٍ.

وأمّا الدُّعاء بطول العمر فذهب بعضهم إلى أنّه لا يستحبُّ؛ لأنّ العمر محددٌ، فلا تقل: أطال الله عمرك، أو: اللهم أطِلْ عمره، أو: اللهم أطِلْ حياته... أو ما شابه ذلك، والصَّحيح أنّه دعاءٌ من جملة الأدعية الجائزة، وإنكار النَّبيِّ على أمَّ حبيبة للله عني: أن الأفضل الدُّعاء الأخرويُ للثواب وزوجها للأخرويُ الم هو أفضل، يعني: أن الأفضل الدُّعاء الأخرويُ للثواب الأخرويُ، وإلّا فقد ثبت أنّه عَيْ دعا لأناس بطول العمر، ومن جملتهم أطلْ عُمرَه، وأكثِرْ مَالَهُ وَوَلَدَهُ (()) فاستجيبت دعوته، بمعنى أنّ ذلك مكتوبُ في الأزل.

وعلى هذا يجوز أن يسأل الإنسان طولَ الحياة، ويكون ذلك مطابقًا لما قُدِّر، وتكون أيضًا بعض الأعمال سببًا في طول العمر، ولكنَّه مطابقٌ لما قدِّر؛ أي: إنَّ الله تعالى كتب أنَّ عمره يطول بسبب دعائه، أو بسبب أعماله الصَّالحة؛ بسبب برِّه، ودليله الحديث الذي أورده الشارح: «لَا يَزِيدُ فِي الْعُمُرِ إِلَّا الْبِرُّ»،

⁽١) أخرجه الطبراني في الأوسط (٧٠٥). وأصله في البخاري (١٩٨٢)، ومسلم (٢٤٨٠).

ومعناه: أن الله كتب عمره - مثلًا - مئة سنة بسبب برّه، والذي لم يبرّ مثلًا كتب عمره خسين سنة أو ما أشبه ذلك، فكذلك أيضًا عمره يكون ثمانون سنة بسبب دعائه، والله كتب أنّه سيدعو فيعمّر بذلك، فدعاؤه من جملة الأعمال التي أُمِر بها، كما أنّ دعاءه بالفوز بالجنّة، ودعاءه بالنّجاة من النّار، ودعاءه بالرّزق، وما أشبه ذلك، من الأدعية المطلوبة.

فعلى هذا يجوز للعبد أن يسأل الله تعالى طول البقاء وطول الحياة، ويُسأل لله، ويكون ذلك مطابقًا لما قدَّره الله، كما يجوز أن يسأل السَّعادة في الدُّنيا والآخرة والرِّزقَ والحياة الطَّيبة وما أشبه ذلك، فإنَّ الدعاء من جملة الأسباب التي كتبها الله تعالى وقدَّرها، والدُّعاء بطول الحياة قد ورد في الحديث الذي سبق: «اللَّهُمَّ بِعِلْمِكَ الْغَيْبَ، وَقُدْرَتِكَ عَلَى الْخَلْقِ، أَحْيِنِي مَا كَانَتِ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي، وَتُوفَى فَي الْحَدْقِ فِينَادِكَ فِينَنَةً فَاقْبِضْنِي وَتَوَفَّنِي إِذَا كَانَتِ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي» (١)، وبقوله: «وإذا أَرَدْتَ بِعِبَادِكَ فِينَنَةً فَاقْبِضْنِي إِنَا كَانَتِ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي، (١)، وبقوله: «وإذا أَرَدْتَ بِعِبَادِكَ فِينَنَةً فَاقْبِضْنِي

فهذا دليلٌ على جواز الدُّعاء بأن يطيلَ اللهُ حياةَ الإنسان، ولا ينافي ذلك أنَّ الاَجالَ محدَّدة، ولكن قد جعلَ اللهُ لها أسبابًا أزليَّةً لا بدَّ مِنْ وقوعها.

⁽۱) تقدم تخریجه (ص۳۱۳).

⁽٢) أخرجه الترمذي (٣٢٣٥)، وأحمد (٧ ٢٤٣)، والطبراني في الكبير (٢١٦)، والحساكم (١/ ٢١٣) من حديث معاذبن جبل ﴿ وأخرجه الترمذي (٣٢٣٣)، وأحمد (١/ ٣٦٨) من حديث ابن عباس رضى الله عنهما.

قال الشارح:

وَاعْلَمْ أَنَّ الدُّعَاءَ يَكُونُ مَشْرُوعًا نَافِعًا فِي بَعْضِ الْأَشْيَاءِ دُونَ بَعْضٍ، وَكَذَلِكَ هُوَ، وَلِهَذَا لَا يُحِبُّ اللَّهُ لَهُ اللَّهُ لَيَعْنَ فِي الدُّعَاءِ. وَكَانَ الْإِمَامُ أَحْمَدُ - رَحِمَهُ اللَّهُ - يَكُرَهُ أَنْ يُدْعَى لَهُ بِطُولِ الْعُمُرِ، وَيَقُولُ: هَذَا أَمْرٌ قَدْ فُرِغَ مِنْهُ.

وَأَمَّا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ وَمَا يُعَمَّرُ مِن مُعَمَّرِ وَلَا يُنقَصُ مِنْ عُمُرِود إِلَّا فِي كِنْكٍ ﴾ [فاطر: ١١]، فَقَدْ قِيلَ فِي الضَّمِيرِ اللَّذْكُورِ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ مِنْ عُمُرِهِ ﴾ ، إِنَّهُ بِمَنْزِلَةِ قَوْلِهِ مَ الْحَرَ، فَيَكُونُ اللَّعْنَى: وَلَا يُنقَصُ وَوْلِهِ مَ الْحَرَ، فَيَكُونُ اللَّعْنَى: وَلَا يُنقَصُ مِنْ عُمُرِ مُعَمَّرٍ آخَرَ.

وَقِيلَ: الزِّيادَةُ وَالنَّقْصَانُ فِي الصُّحُفِ الَّتِي فِي أَيْدِي المَلائِكَةِ، وَحُمِلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ لِكُلِّ آجُلِ كِتَابُ ﴿ اللَّهُ مَا يَشَاهُ وَيُثْبِتُ وَعِندَهُ وَأُمُّ الْحَكْتِ ﴾ ﴿ لِكُلِّ آجُلِ كِتَابُ ﴿ اللَّهُ مَا يَشَاهُ وَيُثْبِتُ وَعِندَهُ وَأُمُّ الْحَكْدِي المَلائِكَةِ، وَأَنَّ الرعد: ٣٩]، عَلَى أَنَّ المَحْوَ وَالْإِثْبَاتَ مِنَ الصَّحُفِ الَّتِي فِي أَيْدِي المَلائِكَةِ، وَأَنَّ المَحْوَ وَالْإِثْبَاتَ مِنَ الصَّحُفِ الَّتِي فِي أَيْدِي المَلائِكَةِ، وَأَنَّ وَيَدُلُّ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ سِياقُ الْآيَةِ، وَهُو قَوْلُهُ: ﴿ لِكُلِّ آجُلِ كِتَابُ ﴾ اللَّوْحُ المَحْفُوظُ، وَيَدُلُّ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ سِياقُ الْآيَةِ، وَهُو قَوْلُهُ: ﴿ لِكُلِّ آجُلٍ كِتَابُ ﴾ ، ثُمَّ قَالَ: ﴿ يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاهُ وَيُثَيِّبُ ﴾ ، أَيْ: أَصْلُهُ، وَهُو اللَّوْحُ اللَّوْحُ المُحْفُوظُ. المُحْفُوظُ.

وَقِيلَ: يَمْحُو اللَّهُ مَا يَشَاءُ مِنَ الشَّرَائِعِ وَيَنْسَخُهُ، وَيُشْبِتُ مَا يَشَاءُ فَلَا يَنْسَخُهُ، وَالشِّيَاقُ أَدَلُ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ مِنَ الْوَجْهِ الْأَوَّلِ، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ وَمَا كَانَ لِرَسُولِ السِّيَاقُ أَدَلُ عَلَى هَذَا الْوَجْهِ مِنَ الْوَجْهِ الْأَوَّلِ، وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ وَمَا كَانَ لِرَسُولِ اللَّهُ لِلْمَا وَلَا لَكُلُ اللَّهُ لِلْمَا اللَّهُ لِللَّهِ إِذْنِ ٱللَّهُ لِكُلِّ آجَلٍ حَيَّاتُ ﴾ ، فَأَخْبَرَ تَمَالَى أَنَّ الرَّسُولَ لَا يَأْتِي

بِالْآيَاتِ مِنْ قِبَلِ نَفْسِهِ، بَلْ مِنْ عِنْدِ اللهِ مَّ قَالَ: ﴿ لِكُلِّ أَجَلِ حِتَابُ ﴿ الْكُمُ مُوا اللهُ مَا يَشَوُ اللهُ مَا يَشَاءُ مَا أَجَلٌ وَغَايَةٌ تَنْتَهِي إِلَيْهَا، ثُمَّ تُنْسَخُ بِالشَّرِيعَةِ الْأُخْرَى، فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ مِنَ الشَّرَاتِعِ عِنْدَ انْقِضَاءِ الْأَجَلِ، وَيُثْنِتُ مِنْ عَلَيْ اللَّهُ مَا يَشَاءُ مِنَ الشَّرِيةِ عَنْدَ الْقِضَاءِ الْأَجَلِ مَا يَشَاءُ مِنَ السَّرَاتِ عَلَيْ الْمُ وَالْمَا وَيُقَالُ اللَّهُ الْمُعْرَى، وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوابِ.

قال الشيخ:

هذا يتعلّق بعلم الله تعالى بالكائنات قبل وقوعها وبتحديدها وتقديرها، ومن ذلك: أنَّ الله تعالى حدَّد أجل كلِّ إنسان وقدَّر عمره؛ كما في هذه الآية: ﴿ وَمَا يَعُمَّرُ وَلَا يُنْقَصُ مِنْ عُمُوهِ إِلَّا فِي كِنْكٍ ﴾ [فاطر: ١١]، أي: الذي يعمَّر فيطول عمره هذا مكتوب، والذي ينتقص من عمره فيموت وهو صغيرٌ أو وهو شابٌ أو وهو كهلٌ لم يبلغ سنَّ الشَّيخوخة أو الكِبَرِ هذا أيضًا مكتوبٌ عمره ومحدِّدٌ، وهو معنى الآيات التي في ذكر الآجال؛ كقوله تعالى: ﴿ فَإِذَا جَاءً مَلْهُمُ لَا يَسْتَقَلَمُونَ سَاعَةٌ وَلَا يَسْتَقَلَمُونَ ﴾ [الأعراف: ٣٤]، أي: لا يستقدمون أَجَلُهُمُ لا يشتَّا أَخُرُونَ سَاعَةٌ وَلَا يَسْتَقَلُمُونَ ﴾ [الأعراف: ٣٤]، أي: لا يستقدمون لا يؤخر أللهُ نَفْسًا إذَا جَآءَ أَجُلُها أَ ﴾ [المنافقون: ١١]، لا يؤخر أجلها المحتوم المكتوب، ولا يزيد في عمره، ولا يتقدَّم ولا يتأخّر، بل لا يؤخر أجلها المحتوم المكتوب، ولا يزيد في عمره، ولا يتقدَّم ولا يتأخّر، بل

وذكر الشارح أنَّ الإمام أحمد كان يكره أن يُدعى له بطول العمر، وقد اختلف في جواز ذلك، ولكنَّ الصَّحيح أنَّ ذلك جائزٌ إن شاء الله؛ كما يُدعى للإنسان بالجنَّة وبالمغفرة وبالرِّزق وبالحياة الطَّيِّبة، وما أشبه ذلك، وكما يدعو الإنسان أيضًا لنفسه بهذه الأشياء.

وقد سبق أنَّ بينا أدلَّة جواز ذلك، وأنَّ هذا لا ينافي القدر، أو كونها مقدَّرة، فإنَّ القدر عامٌّ لكلِّ شيء، حتَّى للجنَّة والنَّار، فالله تعالى قد عَلِم أهل الجنَّة، ومع ذلك هم مأمورون بسؤالها، فلا يُقال: لا تَسأل الجنَّة، إذا كنت مكتوبًا مَنْ أهلها، فسوف تصير من أهلها، بل يُقال: سَلِ الله الجنَّة، فقد علَّم النبي عَلَيْهِ عائشة ورضي الله عنها وأن تدعو: «وَأَسْأَلُكَ الجَنَّة وَمَا قَرَّبَ إِلَيْها مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ» والله عنها وأن تدعو: «وَأَسْأَلُكَ الجَنَّة وَمَا قَرَّبَ إِلَيْها مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ» والله عنها وأن تدعو: «وَأَسْأَلُكَ الجَنَّة وَمَا قَرَّبَ إِلَيْها مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ» والله وسأل النبي عَلَيْهُ أعرابيًا فقال له: «مَا تَقُولُ فِي الصَّلاةِ؟»، فَقَالَ: أَتَشَهَّدُ، ثُمَّ أَقُولُ: الله مَا أُحْسِنُ دَنْدَنَكَ اللّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الجُنَّة، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ، أَنَا وَاللّهِ مَا أُحْسِنُ دَنْدَنَكَ اللّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الجُنَّة، وَأَعُوذُ بِكَ مِنَ النَّارِ، أَنَا وَاللّهِ مَا أُحْسِنُ دَنْدَنَكَ وَلَا وَلاَدُنَة مُعَاذٍ، فَأَقَرَّه النبي عَلَيْهُ وقال: «حَوْهَا نُدَنْدِنُ» والنَّا ندندن ونسأل ونكثر مِنَ السُّؤال في طلب الجنَّة والنَّاجة من النَّار.

فإذا كان قد كُتب على الإنسان مقعدُه من الجنَّة، أو مقعدُه من النَّار، فإن ذلك لا ينافي أن يسألَ الله الجنةَ، وكذلك إذا كان قد كُتب له رزقُه، الذي

⁽۱) أخرجه ابن ماجه (٣٨٤٦)، وأحمد (٦/ ١٣٣)، والبخاري في الأدب المفرد (ص٢٢٢)، وابن حبان (٨٦٩)، والحاكم (١/ ٥٢١) من حديث عائشة رضي الله عنها.

⁽٢) أخرجه أبوداود (٧٩٢)، وابن ماجه (٩١٠)، وأحمد (٣/ ٤٧٤)، وابن حبان (٣/ ١٤٩) من حديث أبي هريرة ١٤٩.

سيأتيه، فإن ذلك لا ينافي أنه يطلبه ويعمل ويكتسب، وقد كُتب له أيضًا ما سوف يكتسبه أو يحصل عليه، ومع ذلك هو مأمور بأنَّ يسأل الله رزقًا واسعًا، أو رزقًا حلالًا، أو ما أشبه ذلك، ومأمورٌ أيضًا بأن يسأل ربَّه حياةً سعيدةً، وحياةً طيبَّةً؛ ولو كان ذلك مكتوبًا.

والحاصل: أنَّ كتابة الأعهار، وكتابة الأرزاق والآجال، وكتابة السَّعادة والشَّقاوة وكتابة كلِّ شيءٍ يأتي الإنسان لا تنافي أن يسأل، ولا تنافي أن يعمل، بل مأمورٌ بالسُّؤال ومأمورٌ بالعمل، ولكن مع كونه مكتوبًا، فقد يكون معلَّفًا على سببٍ؛ كأن يكتب الله: أنَّه سيرزقه بسبب سؤاله، أو يجعله من أهل الجنة بسبب كثرة إلحاحه بالدُّعاء، أو يُوسِع عليه رزقَه بسبب كثرة طلبه. ويكون هذا الدُّعاء سببًا أزليًا.

فيُقال: قد كتب الله أنَّه يسأل، ويكون سؤاله من الأسباب التي يُرزق بسببها، ويُسعد بسببها، ويكتسب بسببها، وما أشبه ذلك، وهذا كما يُفعل في الأشياء الحسِّيَّة؛ فإنَّ الإنسان مأمورٌ بأن يأكل ويشرب، ويتزوَّج، ويكتسب، ويبني سكنًا... وما أشبه ذلك، وإن كان ذلك أيضًا مكتوبًا له.

وخلاصة القول: أن كتابة الأشياء في الأزل، وكتابة الأعمار في هذه الآية وغيرها لا تنافي أن يسأل الإنسان ربّه وأن يدعوه، فالله تعالى قد أمر بدعائه، قال تعالى: ﴿ وَقَالَ رَبُّ كُمُ أَدْعُونِ آلْسَتَجِبُ لَكُمْ ﴾ [غافر: ٢٦]، كما أمر الله بالعمل: ﴿ وَقُلِ أَعْمَلُواْ فَسَيَرَى اللهُ عَمَلُواْ فَسَيَرَى اللهُ عَمَلُواْ فَسَيَرَى اللهُ عَمَلُواْ فَسَيَرَى اللهُ عَمَلُواْ فَسَيَرى اللهُ عَمَلُواْ فَسَيَرَى اللهُ عَمَلُواً فَسَيَرَى اللهُ عَمَلُواْ فَسَيَرى اللهُ عَمَلُواْ فَسَيَرى اللهُ عَلَيْ اللهُ عَمَلُواْ فَسَيَرَى اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَالِهُ عَلَيْهُ عَلَيْه

قال الطحاوي:

لَمْ يَخْفَ عَلَيْهِ شَيءٌ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَهُم، وعَلِمَ مَا هُمْ عَامِلُونَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَهُمْ.

قال الشارح:

يَعْلَمُ سُبْحَانَهُ مَا كَانَ، وَمَا يَكُونُ، وَمَا لَمْ يَكُنْ أَنْ لَوْ كَانَ كَيْفَ يَكُونُ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَلَوْ كَانَ يَعْلَمُ أَنَّهُمْ لَا يُرَدُّونَ، وَمَا لَكُونَ أَنْ كَانَ يَعْلَمُ أَنَّهُمْ لَا يُرَدُّونَ، وَالْكَوْنِ أَخْبَرَ أَنَّهُمْ لَوْ رُدُّوا لَعَادُوا، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَلَوْعَلِمَ اللّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْعَلِمَ اللّهُ وَلَوْعَلِمَ اللّهُ وَلَوْعَلِمَ اللّهُ وَيُوجِدَهُ. وَهِيَ مِنْ فُرُوعِ وَالْقَدَرِيَّةِ، اللّذِينَ قَالُوا: إِنّهُ لَا يَعْلَمُ الشّيْءَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَهُ وَيُوجِدَهُ. وَهِيَ مِنْ فُرُوعِ وَالْقَدَرِيَّةِ، اللّذِينَ قَالُوا: إِنّهُ لَا يَعْلَمُ الشّيْءَ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَهُ وَيُوجِدَهُ. وَهِيَ مِنْ فُرُوعِ وَالْقَدَرِيَّةِ، اللّذِينَ قَالُوا: إِنّهُ لَا يَعْلَمُ الشّيْءَ قَبْلَ أَنْ يَغْلُقَهُ وَيُوجِدَهُ. وَهِيَ مِنْ فُرُوعِ مَسْأَلَةِ الْقَدَرِيَةِ، اللّذِينَ قَالُوا: إِنّهُ لَا يَعْلَمُ الشّيْءَ قَبْلَ أَنْ يَغُلُقَهُ وَيُوجِدَهُ. وَهِيَ مِنْ فُرُوعِ مَنْ فُرُوعِ وَالْقَدَرِ، وَسَيَأْتِي لَمَا زِيَادَةُ بَيَانِ، إِنْ شَاءَ اللّهُ تَعَالَى.

قال الشيخ:

هذا مِنْ تمام الكلام على العلم: أنَّ الله تعالى عَلِمَ ما كان، وما سوف يكون، وعَلِمَ ما لم يكن لو كان كيف يكون، ولا شكَّ أنَّ عِلْم الله تعالى واسعٌ لما مضى ولما يأتي، فالأشياء التي لم تأتِ وهي سوف تأتي قد علمها سبحانه، بل قد كتبها، فعلم عدد المخلوقات، وعلم أعلهم، ونحو ذلك، وقد جاء في الحديث الصَّحيح أن النبي عَلَيْ قال: ﴿ إِنَّ أَحَدَكُمْ يُجْمَعُ خَلْقُهُ فِي بَطْنِ أُمَّهِ الله أَرْبَعِينَ يَوْمًا، ثُمَّ يَكُونُ عَلَقَهُ مِثْلَ ذلك، ثُمَّ يَكُونُ مُضْغَةً مِثْلَ ذلك، ثُمَّ يَبْعَثُ الله أَرْبَعِينَ يَوْمًا، ثُمَّ يَكُونُ عَلَقَهُ مِثْلَ ذلك، ثُمَّ يَبْعَثُ الله

مَلَكًا فَيُوْمَرُ بِأَرْبَعِ كَلِمَاتٍ، وَيُقَالُ له: اكْتُبْ عَمَلُهُ، وَرِزْقَهُ، وَأَجَلَهُ، وَشَقِيُّ أَو سَعِيدٌ اللهُ وَإِن كانت كتابةٌ ثانيةٌ، مع أنَّ ذلك مكتوبٌ في أمِّ الكتاب، التي هي اللّوح المحفوظ، الذي لا تتغير الكتابة الموجودة فيه، وأما ما في أيدي الملائكة من الصَّحف، فإنَّ الله تعالى يمحو منها ما يشاء ويُثبتُ، والملائكةُ يكتبون أعمال الإنسان وأقواله: ﴿ مَا يَلْفِظُ مِن قَوْلٍ إِلّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ ﴾ [ق: ١٨]، ولأنَّ من تلك الأقوال ما لا ثوابًا فيه ولا عقابًا، فيمكن أنَّ هذا هو الذي يُمحي، ويبقى ما فيه ثوابٌ أو فيه عقابٌ، والجميع مكتوبٌ في النَّوح المحفوظ، وهذا معنى قوله تعابًا: ﴿ يَمَحُوا اللّهُ مَا يَشَاءُ وَيُثَبِثُ وَعِندَهُ وَا أَمُّ ٱلْمَكِتَبِ ﴾ معنى قوله تعالى: ﴿ يَمَحُوا اللّهُ مَا يَشَاءُ ويُثَبِثُ وَعِندَهُ وَ أَمُّ ٱلْمَكِتَبِ ﴾ والمحنى قوله تعالى: ﴿ يَمَحُوا اللّهُ مَا يَشَاءُ ويُثَبِثُ وَعِندَهُ وَ أَمُّ ٱلْمَكِتَبِ ﴾ والمحنى قوله تعالى: ﴿ يَمَحُوا اللّهُ مَا يَشَاءُ ويُثَبِثُ وَعِندَهُ وَ الْمَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ مَا يَشَاءً واللّهُ عَلَيْهُ وَيُعْتِدُهُ أَمُّ ٱللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَيُعْتَدِهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

وبكلِّ حالٍ، فإنَّ عِلْم الله تعالى بالآجال وبالكائنات وبها سوف يحدث علمٌ أزليٌّ قديمٌ، وقد أنكر ذلك المبتدعةُ، وكان مِنْ أوَّل مَن أنكره مِنَ القدريَّة: معبد الجهنيُّ، وغيلان القدري، وعمرو بن عبيد القدريُّ، وواصل بن عطاء القدريُّ، وكلُّ هؤلاء أدركوا آخر زمن الصَّحابة، ولكنَّهم ـ والعياذ بالله ـ تلقّوا هذه البدع عن بعض النَّصارى وغيرهم، فكان من عقيدتهم أنَّ الله لا يعلم الأشياء إلا بعد وجودها، وأنَّ الأمر أَنْفُ، أي: مستأنفٌ.

وسُئل عنهمُ ابن عسر ـ رضي الله عنها ـ فأنكر عليهم إنكارًا شديدًا؛ كما في

⁽١) أخرجه البخاري (٣٢٠٨)، ومسلم (٢٦٤٣) من حديث ابن مسعود ١٠٥٠

الحديث الذي ذكره مسلمٌ في أوَّل «صحيحه»(١)، فقال: «فإذا لَقِيتَ أُولَئِكَ، فَأَخْبِرْهُمْ أَنِّي برئ منهم، وَأَنَّهُمْ بُرَآءُ مِنِّي، وَالَّذِي يَحْلِفُ بِهِ عبد اللَّهِ بن عُمَرَ: لو أَنَّ لِأَحَدِهِمْ مِثْلَ أُحُدٍ ذَهَبًا فَأَنْفَقَهُ ما قَبِلَ الله منه حتى يُؤْمِنَ بِالْقَدَرِ».

وعلى عقيدة القدر: الرافضة ونحوهم، وأغلب الرافضة معتزلة، فهم جمعوا بين بدعتين: بدعة الرَّفض التي هي تكفير الصحابة، وبدعة الاعتزال الذي هو إنكارُ صفات الله، ومن أبرز الصِّفات: صفة العلم.

وهؤلاء الذين ينكرون صفة أنَّ الله يعلم الأشياء قبل وجودها هم الذين عناهم الإمام الشَّافعيُّ - رحمه الله - بقوله: «ناظروهم بالعلم، فإن أقروا به خصموا، وإن جحدوه فقد كفروا» (٢) يعني: إذا ابتُليم بأحدهم لمجادلته ومخاصمته ومناورته، فسلوه عن صفة العلم لله، فإن أقرُّ وا به خُصموا، فيُقال لهم: ما الفرق بين العلم الماضي والعلم المستقبل؟ إذا كان يعلم الماضي، قهو يعلم المستقبل!

وقولوا لهم أيضًا: هل تحدُثُ هذه الكائنات بغير إرادته؛ فلا بد أن يكون هو الذي يُحدثُها وهو لا يعلم وقتَ وجودها؟!

⁽۱) برقم (۸).

⁽۲) انظر: جامع العلوم والحكم (ص۲۷)، ومجموع الفتاوي (۲۳/ ۳٤۹)، وطريق الهجرتين (۲٤۳).

وناظروهم أيضًا بالأدلّة؛ كقوله تعالى: ﴿ أَلَمْ تَعَلَمُ أَنَ اللّهَ يَعْلَمُ أَنَ اللّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السّكَمَآءِ وَٱلْأَرْضُ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَنْبٍ ﴾ [الحج: ٧٠]، وقوله تعالى: ﴿ النّم تَرَأَنَ اللّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السّكَمَآءِ وَٱلْأَرْضُ مَا يَكُونُ مِن نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلّا هُو رَابِعُهُمْ وَلَا اللّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السّكَمَا فِي اللّهُ وَمَا فِي الْأَرْضُ مَا يَكُونُ مِن نَظِكَ وَلاَ أَكْثَرُ إِلّا هُو مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا أَنْهُمُ يَعَالَمُ وَلاَ أَدْنَى مِن ذَلِكَ وَلاَ أَكُثَرُ إِلّا هُو مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا أَنْهُمُ يَعَالَمُ مِن ذَلِكَ وَلاَ أَكُثَرُ إِلّا هُو مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا أَنْهُمُ يُعَلِيمُ وَلاَ أَدْنَى مِن ذَلِكَ وَلاَ أَكُثَرُ إِلّا هُو مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا أَنْهُمُ يُعَلِيمُ وَلاَ أَدْنَى مِن ذَلِكَ وَلاَ أَكُثَرُ إِلّا هُو مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا أَنْهُمُ يَعْلِيمُ وَلاَ أَدْنَى مِن ذَلِكَ وَلاَ أَكُثَرُ إِلّا هُو مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا أَنْهُمُ يَعْلَمُ وَلا يَعْلَمُ وَلا اللّهُ مِكُلّ شَيْءٍ عَلِيمُ اللّهُ وَلَا أَدْنَ مِن ذَلِكَ وَلاَ أَكُثُرُ اللّهُ مِنْ مَا كُولًا أَنْهُ مَا عَلَى مُ اللّهُ مِنْ فَلْ عَلَى مُ اللّهُ فَا اللّهُ مِنْ فَلْ عَلَى مُ اللّهُ وَلَى اللّهُ وَلَا اللّهُ مِنْ فَا لَا يَعْلَمُ وَلَا اللّهُ مِنْ فَا عَلَيْمُ وَلَى اللّهُ مِنْ فَعَلَمُ وَلَا يَعْلَمُ وَلَا يَعْمُ وَلَا يَعْلَمُ وَلَا عُلُولُونَ وَلا يَجْدُون حَجَّةً .

قال الطحاوي:

وَأَمَرهُمْ بِطَاعتِه، ونَهَاهُمْ عَنْ مَعْصِيتِه.

قال الشارح:

ذَكَرَ الشَّيْخُ الْأَمْرَ وَالنَّهْيَ بَعْدَ ذِكْرِهِ الخَلْقَ وَالْفَدَرَ، إِشَارَةً إِلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الخَلْقَ الْفَدَرَ، إِشَارَةً إِلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى خَلَقَ الْخَلْقَ الْخِنَّ وَأَلِمْ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللِّهُ اللللْلِي الللللِّهُ الللللِّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ اللللْهُ اللللْهُ الللْهُ الللِّهُ الللللِّهُ الللللِّهُ الللللِّلْمُ اللللْهُ اللللللِّلْمُ الللْهُ الللللْمُ اللَّهُ اللللللْمُ اللَّهُ اللللْهُ الللللْمُ الللْمُ اللللْمُ الللِهُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللَّهُ الللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللَّهُ الللْمُ اللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللَّهُ الللْمُ الللْمُ الللْ

قال الشيخ:

يعني: كما أنَّ الله عَلِمَ الأشياء قبل وجودها، وقدَّرها وحدَّدها وأرادها وشاءها، فإنَّ ذلك لا ينافي الأمر والنَّهي، فهو الذي كلَّف العباد، ولا شكَّ أنَّه ما كلَّفهم إلاَّ وهم يقدرون، فلا يكلِّف من لا يقدر، دلَّت على ذلك الآيات؛ كقول تعالى: ﴿ لَا يُكِكِّفُ أَللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا ﴾ [البقرة: ٢٨٦]، وقول ه: ﴿ لَا يُكِكِّفُ أَللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَها أَ ﴾ [الطلاق: ٧].

فالله تعالى أمرهم بأشياء يفعلونها، ونهاهم عن فعل أشياء، وحضَّهم ووعدهم على فعل المأمور وترك المنهيِّ والمزجور بالثَّواب، وتوعَّدهم على المخالفة بالعقاب، ولا شكَّ أنَّه ما أمرهم إلاَّ وهم يستطيعون، ويقدرون على مزاولة هذه الأشياء، وإلّا فالعاجز لا يمكن أن يُؤمر، وعلى قول المجبرة: أمرهم يُعَدُّ أمر تعجيز، مثل الأوامر التي يخاطبُ بها أهل النارُ أو الكفَّار هنا أو نحو ذلك؛ كقول تعالى: ﴿ قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمُ ۗ ﴾ [آل عمران: ١١٩]، هذا أمرُ تعجيزٍ، وكقوله: ﴿ آصَلُوهَا فَأَصْبِرُوا أَوْلَا تَصْبِرُوا سَوَاءُ عَلَيْكُمُ إِنَّمَا نَجْزَوْنَ مَا كُنتُمُ تَعَمَّلُونَ ﴾ [الطور: ١٦].

والصحيح: أنَّ أوامر الله تعالى في قوله: ﴿ وَافْعَكُواْ الْحَيْرُ لَعَلَّكُمْ مَ الْحَوْرِيَ ﴾ [الحج: ٧٧]، وقوله: ﴿ وَأَقِيمُواْ الصَّلَوْةَ وَءَاتُواْ الزَّكُوةَ وَأَطِيعُواْ الرَّسُولَ لَمَ الْمَا مَن لَمَا مَن لَمَا مَن لَمَا مَن الْمَا يَعْمَوْنَ ﴾ [النور: ٥٦]، هي أوامر لمن يقدر على الامتثال، أمَّا من لا يقدر، فلا يمكن أن يُؤمر، خلافًا للمجبِّرة أو الجبريَّة، فإنَّم يعتقدون أنَّ الأمر أمرٌ لشيءٍ غير مقدورٍ، وغاية لمنكر، بمنزلة من أمر الأعمى أن ينقط المصاحف أو يكتبها، وهو يعلم أنَّه لا يبصر. فكذلك الأمر عندهم، حيث المسلوا الإنسان قدرته واختياره، وجعلوا حركته غير اختياريَّةٍ، ومثَّلوه بحركة الشَّجرة التي تحرِّكها الرِّياح من دون اختيارٍ، ولو كان الإنسان لا يستطيع لما كلَّفه الله، فإنَّ الله لا يكلِّف إلَّا من هو قادرٌ على ذلك، ولعلَّه يأتي فيها بعد تكملة الرَّدِّ على المجبِّرة.

0 8 8

قال الطحاوي:

وَكُلُّ شَيْءٍ يَجْرِي بِتَقْدِيرِهِ وَمَشِيئَتِهِ، وَمَشِيئَتُهُ تَنْفُذُ، لَا مَشِيئَةَ لِلْعِبَادِ، إِلَّا مَا شَاءَ لَهُمْ، فَهَا شَاءَ لَهُمْ كَانَ، وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ.

قال الشارح:

قَـــالَ تَعَــالَى: ﴿ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ ۚ إِنَّ ٱللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴾ [الإنسان: ٣٠]، وَقَالَ: ﴿ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَن يَشَاءَ ٱللَّهُ رَبُّ ٱلْعَلَمِينَ ﴾ [التكوير: ٢٩]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ وَلُوٓ أَنَّنَا نَزُّلْنَا ٓ إِلَيْهِمُ ٱلْمَلَيْهِكَ ۚ وَكُلَّمَهُ وَٱلْمُوْتَى وَحَشَرْنَاعَلَيْهِمْ كُلَّ شَيْءٍ قُبْلًا مَّا كَانُوا لِيُوْمِنُوا إِلَّا أَن يَشَاءَ اللَّهُ ﴾ [الأنعام: ١١١]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ وَلَوْ شَآءَ رَبُّكَ مَا فَعَلُوهُ ﴾ [الأنعام:١١]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ وَلَوْ شَآةً رَبُّكَ لَامَنَ مَن فِي ٱلْأَرْضِ كُلُّهُمَّ جَمِيعًا ﴾ [بونس:٩٩]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ فَمَن يُرِدِ اللَّهُ أَن يَهْدِيهُ يَثْمَحُ صَدْرُهُ لِإِسْكَرِ وَمَن يُرِدُأَن يُضِلُهُ بَجْعَلَ صَدْرَهُ صَيِّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَكُ فِي ٱلسَّمَلَو ﴾ [الأنعام: ١٢٥]، وَقَالَ تَعَالَى حِكَايَةً عَنْ نُوحٍ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ: ﴿ وَلَا يَنَفَكُمُ وْنُصّْحِىٓ إِنْ أَرَدَتُ أَنْ أَنصَحَ لَكُمْ إِن كَانَ ٱللَّهُ يُرِيدُ أَن يُغْوِيَكُمُّ ﴾ [هود:٣٤]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ مَن يَشَهَا ٱللَّهُ يُضَلِلْهُ وَمَن يَشَأْ يَجْعَلَّهُ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيعٍ ﴾ [الأنعام: ٣٩]، إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأَذِلَّةِ عَلَى أَنَّهُ مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ، وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ. وَكَيْفَ يَكُونُ فِي مُلْكِهِ مَا لَا يَشَاؤه! وَمَنْ أَضَلُّ سَبِيلًا وَأَكْفَرُ هِيَّنْ يَزْعُمُ أَنَّ اللَّهَ شَاءَ الْإِيمَانَ مِنَ

الْكَافِرِ، وَالْكَافِرُ شَاءَ الْكُفْرَ، فَعَلَبَتْ مَشِيئَةُ الْكَافِرِ مَشِيئَةَ اللَّهِ!! تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا.

قال الشيخ:

هذا في الكلام على المشيئة والإرادة، والإرادة هنا هي الإرادة الكونيَّة القَدَريَّة، التي هي بمعنى المشيئة، فيعتقد المسلمون أنَّ مشيئة الله عامَّةٌ لكلِّ ما في الوجود، فلا يكون في الوجود إلَّا ما يريد، سواءٌ من الطَّاعات والأعمال والمعاصي ونحوها، أو من المخلوقات والموجودات والحوادث ونحوها، كلُّها حصلت بمشيئة الله وبإرادته الكونيَّة.

وقوله: (مَا شَاءَ اللَّهُ كَانَ)، يعني: ما أراده كوْنًا وقدرًا، فإنَّه سيوجد وسوف يحدث؛ لأنَّ الله أراده، وكلُّ شيءٍ أراده الله لا بدَّ أن يُكوِّنه، والله تعالى هو الذي يخلُقُه، وخَلْقُه للأشياء أن يقول لها كن: ﴿ إِنَّمَا أَمْرُهُۥ إِذَا أَرَادَ شَيْعًا أَن يَقُولَ لَهُ رُكُن فَيكُون ﴾ [يس: ٨٢].

فمن عقيدة أهل السُّنَّة: إنَّ مشيئة الله عامَّةٌ لكلِّ ما في الوجود، سواء المخلوقات أو غيرها. وعندما سُئِل النبيُّ ﷺ عن العزل في الجماع مخافة أن تحبَلَ المرأةُ أو الأمَةُ إذا وُطِئت، قال: «مَا عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَفْعَلُوا، مَا مِنْ نَسَمَةٍ كَائِنَةٍ إلى يَوْم الْقِيَامَةِ إِلَّا وَهِي كَائِنَةٌ "(1)، وفي بعض الأحاديث أنَّ رجلًا استأذنه في

⁽١) أخرجه البخاري (٢٥٤٢)، ومسلم (١٤٣٨) من حديث أبي سعيد الخدري ١٤٣٨)

العزل؛ فقال: «اعْزِلْ عَنْهَا إِنْ شِئْت، فَإِنَّهُ سَيَأْتِيهَا مَا قُدِّرَ لَهَا» (۱) يعني: لنْ تردَّ ما قدَّر الله أنّه سيُوجد، ثم جاءه ذلك الرجل بعد أيام، فقال: إِنَّ الجُارِية قد حَبِلَتْ، فقال النبي ﷺ: «قَدْ أَخْبَرْ ثُكَ أَنَّهُ سَيَأْتِيهَا مَا قُدِّرَ لَهَا»، فمَنْ أراد الله أن يخلُق له مخلوقًا أو ولدًا، فلا بدَّ أن يكون، فهو سبحانه قَدَّر ما يكون، وإن كان العزلُ سببًا من أسباب عدم الحمل، فهو مكتوبٌ عند الله أنّ هذا سيستعمل كذا وكذا من موانع الحمل، ويحصل له كذا، ومكتوب أنّه سيستعمل أسباب الحمل ويحصل له كذا، ومكتوب أنّه سيستعمل أسباب فكل ويحصل له كذا موجودٌ.

وهكذا أيضًا بالنِّسبة للدَّوابِّ لا يستنكر كثرتها وتوالدها، يقال: الله الذي قدَّر عددها، وخلقها، وعلم بوقت خلقِها وبعددها وبأعمالها، وما أشبه ذلك.

⁽١) أخرجه مسلم (١٤٣٩) من حديث جابر بن عبدالله رضي الله عنهما.

لا تستطيعون فعل شيء ولو شئتم، إلّا إذا كان الله قد شاءه وأراده وقدّره وحدّد وقته، فإذا لم يشأ الرّبُ شيئًا فلا يحصل، وهذا معنى قول الشافعي في أبياتٍ مشهورةٍ (١):

فَهَا شِعْتَ كَانَ وَإِنْ لَمْ أَشَا وَمَا شِعْتُ إِنْ لَمْ تَسَأَلُمْ يَكُنُ خَلَقْتَ الْعِبَادَ عَلَىٰ مَا عَلِمْتَ فَفِي الْعِلْمِ يَجْرِي الْفَتَىٰ وَالْمُسِنْ عَلَىٰ ذَا مَنَنْتَ وَهَذَا لَحَ ذَلْتَ وَهَا لَمْ تَعِسَنْ

ومعنى الدعاء الذي علمه النبي ﷺ لزيد بن ثابت ﷺ: «اللَّهُمَّ مَا قُلْتُ مِنْ قَوْلٍ، أَو نَذَرْتُ من نَذْرٍ، أو حَلَفْتُ من حَلِفٍ، فَمَشِيئَتُكَ بين يَدَيْهِ، مَا شِئْتَ كَانَ، وَمَا لَمُ تَشَأَلُمُ يَكُنْ »(٢).

ومعنى قول ه ﷺ لابن عباس - رضي الله عنها -: «وَاعْلَمْ أَنَّ الْأُمَّةَ لَو اجْتَمَعَتْ عَلَى أَنْ يَنْفَعُوكَ بِشَيْءٍ لَم يَنْفَعُوكَ إلا بِشَيْءٍ قَدْ كَتَبَهُ الله لَكَ، وَلَوْ اجْتَمَعُوا عَلَى أَنْ يَضُرُّ وكَ بِشَيْءٍ لَم يَنْفَعُوكَ إلا بِشَيْءٍ قد كَتَبَهُ الله عَلَيْكَ»(").

وأما استدلال المعتزلة ببعض الآيات التي جاءت في المشيئة، فإنَّها تُقَيَّد بالآيات الأخرى، يستدلُّون بمثل قوله: ﴿ فَمَن شَآءَ فَلْيُؤْمِن وَمَن شَآءَ فَلْيَكُفُرْ ﴾

⁽١) أخرجها البيهقي (١٠/ ٢٠٦)، وابن عساكر في تاريخ دمشق (٥٠/ ٣٣٢).

⁽٢) أخرجه أحمد (٥/ ١٩١)، والطبراني في الكبير (٤٨٠٣) من حديث زيد بن ثابت ١٠٠٠ أخرجه

⁽٣) أخرجه الترمذي (٢٥١٦)، وأحمد (١/ ٣٠٧، ٢٩٣)، والحاكم (٣/ ٥٤٢)، والبيهقي في شعب الإيمان (٢/ ٢٧) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما. وقد أفرد ابن رجب في الكلام على هذا الحديث كتابًا أسهاه: «نور الاقتباس في مشكاة النبي على الله عباس».

[الكهف: ٢٩]، ويقولون: إنَّ الأمر مسندٌ إليه، إن شاء اختار كذا، وإن شاء اختار كذا، فالأمر راجعٌ إليه.

وهكذا الحديث في خطبة الحاجة: «مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يُضْلِلْ فَلا مُضِلَّ لَهُ، وَمَنْ يُضْلِلْ فَلا هَادِيَ لَهُ، "، حكم بأنَّ الأمر لا يقدر على التَّصرُّف فيه إلَّا الله تعالى وحده.

يعرف الإنسان أنَّ المشيئةَ والإرادةَ أمرُهما إلى الله تعالى، فهو الذي يتصرَّفُ بالكون وحدَه، وهو الذي يهدي من يشاء، ويضلُّ من يشاء.

⁽۱) تقدم تخریجه (ص۲۵).

قال الشارح:

فَإِنْ قِيلَ: يُشْكِلُ عَلَى هَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ سَيَعُولُ الَّذِينَ آَفُرَكُواْ لَوْ سَآءُ اللّهُ مَا الْمَيْكُولُ اللّهِ الْآيَةَ. وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿ وَقَالَ الّذِينَ الشّرَكُوا لَوْ شَآءُ اللّهُ مَا عَبَدْ فَا مِن دُونِ هِ مِن مَنْ عِلَى ﴿ وَقَالُ الّذِينَ اللّهُ مَا عَبَدْ فَا مِن دُونِ هِ مِن عَلَى ﴾ [النحل: ٣٥]، الآية . وَقَوْلُهُ نَعَالَى: ﴿ وَقَالُواْ لَوْ شَآءُ الرّحْمَنُ مَا عَبَدْ نَهُمْ مَا لَهُم إِذَالِكَ مِنْ عِلْمَ إِنْ هُمْ إِلّا يَعْرَفُهُونَ ﴾ ﴿ وَقَالُواْ لَوْ شَآءُ الرّحْمَنُ مَا عَبَدْ نَهُمْ مَا لَهُم إِذَالِكَ مِنْ عِلْمَ إِنْ هُمْ إِلّا يَعْرَفُهُونَ ﴾ [الزخرف: ٢٠]، فَقَدْ ذَمَّهُمُ اللّهُ تَعَالَى حَيْثُ جَعَلُوا الشّرْكَ كَائِنًا مِنْهُمْ بِمَشِيئَةِ اللّهِ، وَكَذَلِكَ ذَمَّ إِبْلِيسَ حَيْثُ أَضَافَ الْإِغْوَاءَ إِلَى اللّهِ تَعَالَى، إِذْ قَالَ: ﴿ قَالَ رَبِّ مِنَا الْمُورُ لَكُ اللّهُ تَعَالَى، إِذْ قَالَ: ﴿ قَالَ رَبِّ مِنَا اللّهُ مَنْ اللّهُ مَا لَكُ مُ اللّهُ مُن اللّهُ مَا اللّهُ مُ اللّهُ مَا اللّهُ مُ اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَا اللّهُ عَلَا اللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

قِيلَ: قَدْ أُجِيبَ عَلَى هَذَا بِأَجْوِيَةٍ، مِنْ أَحْسَنِهَا: أَنَّهُ أَنْكَرَ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ؛ لِأَنَّهُمُ احْتَجُّوا بِمَشِيئَتِهِ عَلَى رِضَاهُ وَمَحَبَّتِهِ، وَقَالُوا: لَوْ كَرِهَ ذَلِكَ وَسَخِطَهُ لَمَا شَاءَهُ، فَجَعَلُوا مَشِيئَتَهُ دَلِيلَ رِضَاهُ، فَرَدَّ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ذَلِكَ.

أَوْ أَنَّهُ أَنْكُرَ عَلَيْهِمُ اعْتِقَادَهُمْ أَنَّ مَشِيئَةَ اللَّهِ دَلِيلٌ عَلَى أَمْرِهِ بِهِ.

أَوْ أَنَّهُ أَنْكَرَ عَلَيْهِمْ مُعَارَضَةَ شَرْعِهِ وَأَمْرِهِ، الَّذِي أَرْسَلَ بِهِ رُسُلَهُ، وَأَنْزَلَ بِهِ كُتُبَهُ بِقَضَائِهِ وَقَدَرِهِ، فَجَعَلُوا المَشِيئَةَ الْعَامَّةَ دَافِعَةً لِلْأَمْرِ، فَلَمْ يَذْكُرُوا المَشِيئَةَ عَلَى جَهَةِ التَّوْحِيدِ، وَإِنَّهَا ذَكُرُوهَا مُعَارِضِينَ بِهَا لِأَمْرِهِ، دَافِعِينَ بِهَا لِشَرْعِهِ، كَفِعْلِ جِهَةِ التَّوْحِيدِ، وَإِنَّهَا ذَكُرُوهَا مُعَارِضِينَ بِهَا لِأَمْرِهِ، دَافِعِينَ بِهَا لِشَرْعِهِ، كَفِعْلِ الزَّنَادِقَةِ وَالجُهَّالِ، إِذَا أُمِرُوا أَوْ نُهُوا احْتَجُّوا بِالْقَدَرِ. وَقَدِ احْتَجَّ سَارِقٌ عَلَى عُمَرَ اللَّهُ الزَّنَادِقَةِ وَالجُهَّالِ، إِذَا أُمِرُوا أَوْ نُهُوا احْتَجُوا بِالْقَدَرِ. وَقَدِ احْتَجَ سَارِقٌ عَلَى عُمَرَ اللهِ اللَّهُ الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ الْعَلَى اللَّهُ الْعَلَى اللَّهُ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ الْعَلَى اللَّهُ الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ الْعَلَى اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَى اللَّهُ الْعَلَى الْعَلَى عَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَى اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللْعُلَى الْعَلَى اللَّهُ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعِلَى الْعَلَى الْعِلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعُلِي الْعَلَى الْعَلَى الْعُلَامِ الْعَلَى الْعُلِيلِ الْعَلَى الْعَالِي الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَالِ الْعَلَى الْعُلَاع

بِالْقَدَرِ، فَقَالَ: «وَأَنَا أَقْطَعُ يَدَكَ بِقَضَاءِ اللَّهِ وَقَدَرِهِ» (١٠). يَشْهَدُ لِذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى فِي الْآيَةِ: ﴿ كَا ذَلُكَ مَوْلُهُ تَعَالَى فِي الْآيَةِ: ﴿ كَا لَانْعَامِ: ١٤٨]، فَعُلِمَ أَنَّ مُرَادَهُمُ النَّهَ ذِيبُ، فَهُوَ مِنْ قَبْلِ الْفِعْلِ، مِنْ أَيْنَ لَهُ أَنَّ اللهَّ لَمْ يُقَدِّرُهُ؟ أَطَّلَعَ الْغَيْبَ؟!

فَإِنْ قِيلَ: فَمَا يَقُولُونَ فِي احْتِجَاجِ آدَمَ عَلَى مُوسَى - عَلَيْهِمَا السَّلَامُ - بِالْقَدَرِ، إِذْ قَالَ لَهُ: أَتُلُومُنِي عَلَى أَمْ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيَّ قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ بِأَرْبَعِينَ عَامًا؟ وَشَهِدَ النَّبِيُّ قَالِلَهُ أَنْ أُخْلَقَ بِأَرْبَعِينَ عَامًا؟ وَشَهِدَ النَّبِيُّ قَالِيْ إِلْحُجَةِ (٢).

قِيلَ: نَتَلَقَّاهُ بِالْقَبُولِ وَالسَّمْعِ وَالطَّاعَةِ؛ لِيصِحَّتِهِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ عَيَّاثِهُ وَلَا نَتَلَقَّاهُ بِالرَّدِّ وَالتَّكْذِيبِ لِرَاوِيهِ، كَمَا فَعَلَتِ الْقَدَرِيَّةُ، وَلَا بِالتَّأْوِيلَاتِ الْبَارِدَةِ، بَلِ الصَّحِيحُ أَنَّ آدَمَ لَمْ يَحْتَجَّ بِالْقَضَاءِ وَالْقَدَرِ عَلَى الذَّنْبِ، وَهُوَ كَانَ أَعْلَمَ بِرَبِّهِ وَذَنْبِهِ، الصَّحِيحُ أَنَّ آدَمَ لَمْ يَحْتَجَّ بِالْقَدَرِ، فَإِنَّهُ بَاطِلٌ، وَمُوسَى عَلَيْهِ السَّلامُ عَلَا أَعْلَمَ بِرَبِّهِ وَذَنْبِهِ مِنَ المُؤْمِنِينَ لَا يَحْتَجُ بِالْقَدَرِ، فَإِنَّهُ بَاطِلٌ، وَمُوسَى عَلَيْهِ السَّلامُ عَلَا أَعْلَمَ بِأَبِيهِ وَبِذَنْبِهِ مِنْ أَنْ يَلُومَ آدَمَ عَلَى ذَنْبِ قَدْ تَابَ مِنْهُ، وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاجْتَبَاهُ وَهُدَاهُ، وَإِنَّا وَقَعَ اللَّوْمُ عَلَى المُصِيبَةِ الَّتِي أَخْرَجَتْ أَوْلَادَهُ مِنَ الجَنَّةِ، فَاحْنَجَ آدَمُ وَلَا اللَّهُ عَلَى الْمُصِيبَةِ التَّيْ عَلَى المُصِيبَةِ التَّيْ عَلَى المُصِيبَةِ التَّيْ عَلَى المُصِيبَةِ النَّيْ عَلَى المُصِيبَةِ الْقَدَر عَلَى المُصِيبَةِ، لَا عَلَى المُصِيبَةِ الْقَدَر عَلَى المُصَائِبِ، لَا عَلَى الْحَطِيئَةِ، فَإِنَّ الْقَدَر يَعْلَى المُصِيبَةِ، لَا عَلَى الْحَطِيئَةِ، فَإِنَّ الْقَدَر يَعْلَى المُصَائِبِ، لَا عَلَى المُطِيئَةِ، فَإِنَّ الْقَدَر يُحْتَجُ بِهِ عِنْدَ المَصَائِبِ، لَا عَلَى المُعَلِيبَةِ، فَإِنَّ الْقَدَر يَعْلَى المُصِيبَةِ، لَا عَلَى الْحَلِيئَةِ، فَإِنَّ الْقَدَرَ يُحْتَجُ بِهِ عِنْدَ المَصَائِبِ، لَا عَلَى المُعلِينَةِ السَّاعِيبَةِ السَّلَامُ اللَّهُ الْمَائِهِ الْمَائِهِ الْعَلَى المُعْتِينَةِ اللَّهُ عَلَى المُعْتَلِي الْعَلَى الْمُعْلِيلِيةِ الْعَلَى الْمُعَلِيقِ اللَّهُ الْمُعَلِيقِ اللَّهُ الْمُعْتِيلِ الْمُعْتَلِيقِ الْمَائِلِي الْمُعْتَعُ اللْمَائِهُ الْمُعَالِي اللْمُ الْمُعْلَى الْمُعْتَعُ اللَّهُ الْمُعْتَعُ اللَّهُ الْمُعْتِلِي الْمُعْتَعُ اللَّهُ الْمُعَلِيقِ الْعَلَى الْمُعْتَعُ اللَّهُ الْمُعْتَعُ الْمُعْتِلِيقِ الْمُعْلَى الْمُعْتَعُ الْمُعْتَعُ اللَّهُ الْمُعْتِقُ الْمُعْتَعُ الْمُعْتَعُ الْمُعَلَى الْمُعْتَعُ الْمُعْتَعُ الْمُعْتَعُ الْمُعْتَعُ الْمُعْتَعُ الْمُعَلَى الْمُعْتَعِيقِ الْمُعَلَى الْمُعْتَعِيفِ الْمُعْتِقُولِ ال

وَهَذَا المَعْنَى أَحْسَنُ مَا قِيلَ فِي الْحَدِيثِ، فَمَا قُدِّرَ مِنَ المَصَائِبِ يَجِبُ الْاسْتِسْلَامُ

⁽١) أخرج نحو هذا الأثر ابن عدي في الكامل (٢/ ٤٢٤)، والرامهرمزي في المحدث الفاصل (ص١٦٧)، والخطيب البغدادي في الجامع لأخلاق الراوي وآداب السامع (٢/ ١٦٩).

⁽٢) أخرجه البخاري (٣٤٠٩)، ومسلم (٢٦٥٢) من حديث أبي هريرة رهيد.

لَهُ، فَإِنَّهُ مِنْ مَمَامِ الرِّضَىٰ بِاللهُ رَبَّا، وَأَمَّا الذُّنُوبُ فَلَيْسَ لِلْعَبْدِ أَنْ يُنْذِب، وَإِذَا أَذْنَبَ فَعَلَيْهِ أَنْ يَسْتَغْفِرَ وَيَتُوب، فَيَتُوبَ مِنَ الْمَعَائِب، وَيَصْبِرَ عَلَى الْمَصَائِب، قَالَ تَعَالَى: ﴿ فَالْمَدِيرُ إِنَّ وَعَدَاللّهِ حَقَّ وَاسْتَغْفِرُ لِذَنْبِك ﴾ [غافر:٥٥]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ وَإِن مَنْ مَعْ اللّهِ حَقَّ وَاسْتَغْفِرُ لِذَنْبِك ﴾ [غافر:٥٥]، وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ وَإِن مَسْمِعُ وَاللّهُ مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ مَنْ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مُنْ مُنْ مَنْ مَنْ مَنْ مَا اللّهُ مَا اللّهُ مَنْ مَنْ مَنْ اللّهُ مَنْ مَنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ مَنْ اللّهُ مَنْ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ ال

وَأَمَّا قَوْلُ إِبْلِيسَ: ﴿ قَالَ رَبِي بِمَا آغَوَيْنِ ﴾ [الحجر: ٣٩]، إِنَّمَا ذُمَّ عَلَى احْتِجَاجِهِ بِالْقَدَرِ، لَا عَلَى اعْتِرَافِهِ بِالْقَدَّرِ وَإِثْبَاتِهِ لَهُ، أَلَمْ تَسْمَعْ قَوْلَ نُوحٍ . عَلَيْهِ السَّلَامُ .: ﴿ وَلَا يَنْفَكُمُ نُصْحِى إِنْ أَرَدَتُ أَنْ أَنصَحَ لَكُمْ إِن كَانَ اللهُ يُرِيدُ أَن يُغُويكُمْ مُورَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ مَن الْقَائِلُ (١):

تُرْجَعُونَ ﴾ [هود: ٣٤]، وَلَقَدْ أَحْسَنَ الْقَائِلُ (١):

فَى الشِعْتَ كَانَ وَإِنْ لَمْ أَشَا وَمَا شِعْتُ إِنْ لَمْ تَشَا لَمْ يَكُنْ وَعَنْ وَهْبِ بْنِ مُنَبِّهِ، أَنَّهُ قَالَ: ه نَظَرْتُ فِي الْقَدَرِ فَتَحَيَّرْتُ، ثُمَّ نَظَرْتُ فِيهِ فَتَحَيَّرْتُ، وَوَجَدْتُ أَعْلَمَ النَّاسِ بِالْقَدَرِ أَكَفَّهُمْ عَنْهُ، وَأَجْهَلَ النَّاسِ بِالْقَدَرِ أَنْطَقَهُمْ به: (٢).

قال الشيخ:

هناك من يحتجُّ بالقدر؛ كالمشركين الأوَّلين، وأتباعِهم من المجبِّرةِ

⁽١) البيت للشافعي رحمه الله، راجع (ص١٦٥).

⁽Y) أخرجه ابن عبد البر في التمهيد (7/Y).

ونحوهم، فالمشركون احتجُوا بمثل قولهم: ﴿ لَوَ شَآهَ ٱلرَّمَّنُ مَا عَبَدَنَهُمُ ﴾ [الزخرف: ٢٠]؛ كأنَّم يقولون: الله هو الذي شاء عبادتنا لهم!

وكذلك قولهم: ﴿ أَنُطُعِمُ مَن لَوْ يَشَاءُ أَللَّهُ أَطْعَمُهُ ۚ ﴾ [يس: ٤٧]؛ كأنَّهم يقولون: إذا شاء الله أغناهم؛ فكيف نغنيهم أو نطعمهم؟!

ولا شكّ أنّ هذه حجّة باطلة ، يجب على المسلم أن يعلم أنّ الله وإن كانت له المشيئة التّامّة فإنه قد أعطى الإنسان مشيئة تناسبه، فيكون بذلك ممتثلًا لأمر الله، وإن كانت مشيئة الله هي الأصل، وهي الغالبة على مشيئة المخلوق، فالثّواب والعقاب للإنسان على المشيئة التي في وسعه ومقدرته، ولكن لا يُقال: إنّ مشيئة الإنسان تغلب مشيئة الله كها تقوله المعتزلة، فهم يقولون: إذا شاء الإنسان شيئًا وأراد الله عيره؛ غلبت إرادة الإنسان على إرادة الله، على زعمهم أنّ الله يقسر قسرًا، وأنّه يكون في مُلكه ما لا يريد. وهذا كلّه باطلٌ وغلوً. والإنسان عليه أن يؤمن بعموم مشيئة الله تعالى وإرادته.

كذلك الاحتجاج بقول آدم عليه السلام: (أَتَلُومُنِي عَلَى أَمْرٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَى أَمْرٍ قَدْ كَتَبَهُ اللَّهُ عَلَيَ قَبْلَ أَنْ أُخْلَقَ بِأَرْبَعِينَ عَامًا)، إنَّما لامه موسى ـ عليه السلام ـ على مصيبة حصلت، فاحتج بأن هذا مكتوب عليه، والاحتجاج بالأمر المكتوب على الإنسان قبل أن يوجد جائزٌ؛ لأنَّ الله سبحانه وتعالى قد قدَّر الأشياء قبل وجودها وحدَّدها، فلا بدَّ من وجودها في الوقت الذي حدَّدها.

معِيں (الرَّحِيُّ الْلَّخِيْرِيُّ (أَسِلَتِهُ الْلِيْرُ الْلِفِرُهُ وَكِيْرِيُّ (سُلِتُهُ الْلِفِرُ الْلِفِرُهُ وَكِيْرِيْنِ

تعليقات على شرح الطحاوية

قال الطحاوي:

يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ، وَيَعْصِمُ وَيُعَافِي فَضْلًا، وَيُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ، وَيَخْذُلُ وَيَبْتَلِي عَذْلًا.

قال الشارح:

هَذَا رَدُّ عَلَى المُعْتَزِلَةِ فِي قَوْلِهِمْ بِوُجُوبِ فِعْلِ الْأَصْلَحِ لِلْعَبْدِ عَلَى اللَّهِ، وَهِيَ مَسْأَلَةُ الْهُدَى وَالضَّلَالِ.

قال الشيخ:

أي: نؤمن بأنَّ الله يهدي مَنْ يشاء فضلًا منه ونعمةً، ويضلُّ من يشاء عدلًا منه وحكمةً، فقد أنعم على من هداه، وخذل من أضلَّه، ولم يكن ظالمًا لهذا؛ بل ذلك عدله وحكمه وخلقه، يتصرف في الخلق كما يشاء. وذكر الشَّارح أن هذا ردُّ على المعتزلة الذين يقولون بوجوب فعل الأصلح على الله.

والمعتزلة فرقة انتسبت إلى الإسلام ثمَّ انتحلت نِحَلَّا، ومنها أنَّهم يقولون: إنَّ الله لا يقدر على الهُدى والإضلال، فلا يقدر أن يضلَّ أحدًا، ولا أن يهدي أحدًا، بَلِ العباد هم الذين يختارون بأنفسهم، والعبد هو الذي يضلُّ نفسه أو يهدي نفسه، لا قدرة لله عليه. وهذا فيه تَنَقُصٌ لله تعالى، حيث جعلوا قدرة العبد أقوى من قدرة الله، واختياره أقوى من اختيار ربه.

وقد يقولون: إنَّنا ننزِّه عن الظلم - هكذا قولهم - يقولون: إذا قدَّر على العبد أن يضله؛ فكيف يعاقبه؟! لو عاقبه - وهو الذي أضلَّه - لكان ظالمًا له، فنحن ننزّه الله عن الظلم ونصفه بالعدل. ويسمُّون هذا العدل رتبةً وأصلًا عندهم.

والجواب: أننا نعترف أنَّ الهدى فضلٌ والإضلال عدلٌ، ونقول: إنَّ الله تعالى ما ظلم أحدًا من خلقه، وإنَّما هذا فضله يؤتيه من يشاء، فمنَّ على أهلِ الهداية، ويسَّر لهم الأسباب، وبيَّنها لهم، وقذف في قلوبهم الرَّحة، وأعانهم حتَّى اختاروا الهدى، وساروا على الصِّراط المستقيم، وذلك فضله يؤتيه من يشاء، فاستحقُّوا بذلك النُّواب، وإن كان هو الذي تفضَّل عليهم أوَّلا وآخرًا.

فأوَّلًا: تفضَّل عليهم بأن هداهم، وسدَّد نُطاهم، وأقبل بقلوبهم على طاعته، وأمدَّهم بقوةٍ منه وتأييدٍ، وأعانهم على ذكره وشكره وحسن عبادته.

وتفضَّل عليهم ثانيًا: بأن أهَّلهم للتُّواب، فجعلهم من أهل التَّواب الذي أعدَّه الله لعباده المطيعين، وأدخلهم دار كرامته، وأعطاهم ممَّا وعدهم من النَّعيم المقيم، وذلك فضله يؤتيه من يشاء.

أمّا بالنّسبة إلى الضُلّال والكافرين، فإنّه ما ظلمهم، فقد بيّن لهم الحقّ وأوضحه لهم، وأعطاهم قوّة واستطاعة وقدرة يزاولون بها الأعمال، ولكنّه حكم بعلمه أنّهم ليسوا أهلًا للهداية، فأضلّهم وأصمّهم وأعمى أبصارهم، وحال بينهم وبين أسباب الهداية؛ لأنّهم ليسوا أهلًا لذلك، فأصبحوا محرومين من الهداية، ولم يظلمهم الله تعالى؛ بل بيّن لهم فاختاروا.

قال الله تعالى: ﴿ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَىٰ ﴾ [فصلت: ١٧]، الله تعالى بيّن لهم الأسباب، ولكنّهم استحبُّوا العمى على الهدى، والمراد بالعمى هنا: عمى البصيرة، والبعدُ عَنِ الاستهالة للحقّ، فلم يقبلوا ما جاءهم عن ربهم، بل ابتعدوا عنه، فصاروا بذلك محرومين، ولم يظلمهم ربّهم سبحانه، بل هذا فضله يؤتيه من يشاء، وهذا عدله يحكم به على من يشاء، وهو في كلا الحالين حكيمٌ عليمٌ، يضع الأشياء في مواضعها اللّائقة بها.

فقد خلق هؤلاء وجعل في قلوبهم محبة الحقّ وَأَهَّلَهم لقَبُوله، وخلق هؤلاء وجعل في قلوبهم اختيار الحقّ وأهلهم لردّه، ولا خلاف أنّه هو الذي

أَضَلُّهم، يعني: صرفهم لَـَّا لم يكونوا أهلًا للهداية.

فأنت أيَّا المهتدي! أيَّا المؤمن! أيها الموقن! قد أنعم الله عليك، فعليك أوَّلا: أن تتمسَّك بهذه النِّعمة وبأسبابها، وعليك ثانيًا: أن تسأل ربَّك الثَّبات عليها، وتحمده وتشكره على ما أعطاك وخوَّلك، وعليك ثالثًا: أن تجتهد في ثمرتها الذي هو العملُ بها أُمِرْتَ به.

وإذا رأيت القسم الثّاني الذين صُرِفُوا وحيلَ بينهم وبين الحقّ، فإنَّ عليك شُكرَ النّعمة التي أنت فيها، ومعرفة أنَّ هؤلاء محرومون، ولو زعموا أنَّهم أهل معرفة، وأنَّ الصَّواب في جانبهم، فإنّهم في الحقيقة محرومون مصروفون عن صراط الله المستقيم.

تعليقات على شرح الطحاوية

قال الطحاوي:

وكُلُّهُمْ يَتَقَلَّبُونَ في مَشِيئَته، بَيْنَ فَضْلِهِ وعَدْلِهِ.

قال الشارح:

فَإِنَّهُمْ كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ هُوالَذِى خَلَقَكُمْ فَإِنَّكُمْ صَكَافِرٌ وَمِنكُمْ مُوَمِنَ ﴾ [التغابن: ٢]، فَمَنْ هَدَاهُ إِلَى الْإِيمَانِ فَبِفَضْلِهِ، وَلَهُ الحَمْدُ، وَمَنْ أَضَلَّهُ فَبِعَدْلِهِ، وَلَهُ الحَمْدُ. وَسَيَأْتِي فَمَنْ هَذَاهُ إِلَى الْإِيمَانِ فَبِفَضْلِهِ، وَلَهُ الحَمْدُ، وَمَنْ أَضَلَّهُ فَبِعَدْلِهِ، وَلَهُ الحَمْدُ. وَسَيَأْتِي فَإِذَا المَعْنَى زِيَادَةُ إِيضَاحٍ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى، فَإِنَّ الشَّيْخَ. رَحِمَهُ اللَّهُ مَ لَمْ يَجْمَعِ الْكَلَامَ فِي الْمُعَلَامَ فَي الْمُعَلَامَ فَا اللَّهُ مَا مَنْ فَرَقَهُ، فَأَتَيْتُ بِهِ عَلَى تَرْتِيهِ.

قال الشيخ:

قوله: (يَتَقَلَّبُونَ فِي مَشِيئَته)، يعني: أنَّ ما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن، وأنَّ الله تعالى شاء من هؤلاء الإيمان وأحبَّه، وشاء من هؤلاء المعصية والكفر وقلره ولم يحبَّه، فأعمال أهل الطَّاعة قد شاءها كونًا وقدرًا، وأمر بها دينًا وشرعًا، وأحبَّها ورضيها، ووعد عليها الثَّواب، وأمَّا معاصي الكفَّار وذنوبهم، فإنَّه قد قدَّرها وشاءها كونًا وقدرًا، ولو شاء اللهُ ما عُصِي، قال تعالى: ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَاَمَنَ مَن فِي وشاءها كونًا وقدرًا، ولو شاء اللهُ ما عُصِي، قال سبحانه: ﴿ وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَاَمَنَ مَن فِي الْأَرْضِ كَ لَهُمَّ جَيِعًا ﴾ [يونس: ٩٩]، وقال سبحانه: ﴿ وَلَوْ شِأَنَا لَا لَيْنَا كُلُ نَفْسٍ هُدُهُ اللهُ تعالى لأقبل بقلوبهم ولهداهم إلى الحقّ، ولكنّه تعالى قدّر أنَّ هؤلاء محرومون، وشاء منهم ما شاءه، فكلُّهم يتقلّبون في مشيئته وبإرادته، فإنّه ما شاء كان، وما لم يشأ لم يكن.

قال الطحاوى:

وهُوَ مُتَعَالٍ عَن الأَضْدَادِ والأَندَاد.

قال الشارح:

الضِّدُّ: المُخَالِفُ، وَالنِّدُّ: المُّثْلُ. فَهُوَ سُبْحَانُهُ لَا مُعَارِضَ لَهُ، بَلْ مَا شَاءَ كَانَ وَمَا لَمْ يَشَأْ لَمْ يَكُنْ، وَلَا مِثْلَ لَهُ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَلَمْ يَكُن لَدُ حَكُمُ الْمَا لَمُ [الإخلاص: ٤]، وَيُشِيرُ الشَّيْخُ - رَحِمَهُ اللَّهُ - بِنَفْي الضِّدِّ وَالنِّدِّ، إِلَى الرَّدِّ عَلَى المُعْتَزِلَةِ، فِي زَعْمِهِمْ أَنَّ الْعَبْدَ يَخْلُقُ فِعْلَهُ.

قال الشيخ:

يعنى: أن المعتزلة جعلوا الإنسان ندًّا لله، مع أنَّهم ما صرَّحوا بذلك، ولكنَّهم حيث جعلوه يخلق فعله، وزعموا أنَّ الله لا يقدر على أفعال العباد، واعتقدوا أنَّ الله يُعصى قَهْرًا عليه ـ تعالى الله عن قولهم . فعند ذلك جعلوا أنفسهم ضدًّا لله وندًّا له، بل جعلوا كلَّ مخلوقٍ كذلك، ولأجل ذلك يسمِّيهم الصَّحابة في بعض الرِّوايات: مجوسَ هذه الأمَّة، كما ورد في بعض الأحاديث مرفوعًا وموقوفًا: «لِكُلِّ أُمَّةٍ مَجُوسٌ، وَمَجُوسُ أُمَّتِي الَّذِينَ يَقُولُونَ: لا قدر، إِنْ مَرِضُوا فَلاَ تَعُودُوهُمْ، وَإِنْ مَاتُوا فَلاَ تَشْهَدُوهُمْ »(١)، من باب الإنكار عليهم.

⁽١) أخرجه أبو داود (٤٦٩١)، وأحمد (٢/ ٨٦، ١٢٥)، والحماكم (١/ ٨٥)، والبيهقي

وإذا قلتَ: كيف جعلوا لله ندًّا أو ضدًّا؟

نقول: لَيًا جعلوا المخلوق مستقلًا في تصرُّفه وفعله، فقد جعلوه متصرِّفًا في هذا الكون، والتَّصرُّف في الحقيقة للخالق سبحانه، فليس للمخلوق شيءٌ من التَّصرُّف المطلق.

وسبب تسميتهم مجوسًا: أنَّ المجوس ادَّعَوا أنَّ الكون صادرٌ عن اثنين، وأنَّ للعالم خالقيْنِ: النُّور والظُّلمة، فالنُّور خالق الخير، والظُّلمة خالقة الشَّر، فلمَّا جعلوا العَالَم صادرًا عن خالقيْنِ، أشبههم المعتزلة الذين جعلوا كلا يخلق ما يفعله، فجعلوا مع الله خالقيْن، وليسا خالقَيْن فقط، بل جعلوا العالمَ صادرًا عن عدد.

والحاصل: أنَّ هذه الجملة تصلُح ردًّا على المشركين، وتصلح ردًّا على القدريَّة، الرد على المشركين الذين يجعلون لله ندًّا وضدًّا، سواءٌ أكان ندًّا في الخلق والتَّكوين أم ندًّا في استحقاق العبادة، فالله سبحانه متعالى عن الآمريْن، فهو الخالق وحده، وليس معه ندُّ يخلق كخلقه، وهو المستحقُّ للعبادة، وليس معه من يستحقُّها مثله.

=

3 ()

قال الطحاوي:

لَا رَادَّ لِقضَائِهِ، وَلَا مُعقِّبَ لِحُكْمِهِ، وَلَا غَالِبَ لِأَمْرِهِ.

قال الشارح:

أَيْ: لَا يَـرُدُّ قَـضَاءَ اللَّـهِ رَادُّ، وَلَا يُعَقِّبُ، أَيْ لَا يُـؤَخِّرُ حُكْمَـهُ، مُـؤَخِّرْ، وَلَا يَعْقِبُ، أَيْ لَا يُـؤَخِّرُ حُكْمَـهُ، مُـؤَخِّرْ، وَلَا يَعْلِبُ أَمْرَهُ خَالِبٌ، بَلْ هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ..

قال الشيخ:

يعني: أنّه هو المتصرِّف وحده، بخلاف المخلوق، فإنَّ هناك من يتعقَّبه، فكثيرًا ما يفعل الابن فعلًا ويتعقَّبه الوالد، ويقول: هذا خطأ، وأنت تفعل ما ليس بحسنٍ، لو قدَّمت كذا أو أخَرْت. وكثيرًا ما يحكم الحاكم أو يقضي القاضي، ثمَّ يُرَدُّ قضاؤه، أو يتعقَّبه من فوقه، ويُنكر عليه ويقول: حكمُك خطأ، ولو أنّه قد اجتهد وبذل وسعه، فلا يكون بذلك مصيبًا، بل هناك من يتعقبه على قوله، بخلاف الرَّبِ سبحانه وتعالى، فإنّه إذا قضى أمرًا فإنّه لا يُردُّ، وإذا حكم بحكمٍ فإنّه لا يُنقض، وإذا أمر بأمرٍ، فإنّه لا يُتعقَّب، بل لا أحد يتعقب حكمَه.

ولأجل ذلك حُكم بكفر من يَردُّ أحكام الله تعالى، ويدَّعي أنَّها لا تلائم كلَّ وقتٍ وزمانٍ ومكانٍ، ويفضِّلون عليها القوانين الوضعيَّة، التي هي من نحاتة الأفكار، وزبالة الأذهان، ووضع البشر الذين هم محلُّ النَّقص والعيب، ويتعقَّبون أحكام الله بأنَّها لا تناسب إلا الوقت الذي نزلت فيه.

ولا شك أنَّ هذا كفرٌ؛ لأنَّ الحكم الذي صدر من الله تعالى أنزله لعباده، وأمر به أمرًا عامًّا، وكلَّف به الخلق قاصيهم ودانيهم، أوَّلهم وآخرهم، فهو في الحقيقة المناسب لهم، فمن ردَّه أو ادعى عدم مناسبته، فقد تعقَّب حكم الله، وقد تنقَص أمره، فهو شبيهٌ بمن يردُّ العبادات التي كُلِّف بها العباد، ويدَّعي أنّها إنها قُصد منها أمرٌ خاصٌ أو نحو ذلك.

وسيأتينا مزيد بيان لهذا الكلام في موضعه إن شاء الله تعالى.



قال الطحاوي:

آمَنَّا بِذَلِكَ كُلِّهِ، وأَيْقَنَّا أَنَّ كُلًّا مِنْ عِنْدِهِ.

قال الشارح:

أَمَّا الْإِيمَانُ فَسَيَأْتِي الْكَلَامُ عَلَيْهِ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى، وَالْإِيقَانُ: الِاسْتِقْرَارُ، مِنْ يَقِنَ الْمَاءُ فِي الْحَوْضِ إِذَا اسْتَقَرَّ. وَالتَّنُويِنُ فِي (كُلَّا) بَدَلُ الْإِضَافَةِ، أَيْ: كُلُّ كَائِنٍ يُقِنَ الْمَاءُ فِي الْحَوْضِ إِذَا اسْتَقَرَّ. وَالتَّنُويِنُ فِي (كُلَّا) بَدَلُ الْإِضَافَةِ، أَيْ: كُلُّ كَائِنٍ مُحْدَثٍ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، أَيْ: بِقَضَائِهِ وَقَدَرِهِ وَإِرَادَتِهِ وَمَشِيئَتِهِ وَتَكُومِينِهِ. وَسَيَأْتِي الْكَلامُ عَلَى ذَلِكَ فِي مَوْضِعِهِ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

قال الشيخ:

مر بنا ذكرُ القضاء والقدر، وذكر الحكم والأمر والشَّرع، وذكر التَّنزُّه عن الضِّدِّ، وما أشبه ذلك مما تقدم من الأحكام.

وقوله: (آمَنًا بذَلِكَ كُلِّه)، يعني: أنَّ هذا الذي سبق مما يجب الإيهان به واليقين، وكأنَّه يقول: لا يجوز الشَّكُّ ولا التَّردُّد في شيءٍ من ذلك؛ لأنَّه مبنيًّ على أصلٍ قويٍّ ودليلٍ راسخٍ معتَمَدٍ، فلا بدَّ أن تؤمن بذلك كلِّه، وأنَّ توقن بأنَّه من عند الله، وتجزم وتصدِّق بكلِّ ما سبق وكلِّ ما سيأي، وتتحقَّق أنَّه عقيدةٌ، وأنَّه يقينٌ، وأنَّ من شكَّ فيه فقد ضلَّ سواءَ السَّبيل، وتُوقن وتجزم بصحَّته، وأنَّه حقٌ لا تردَّد فيه. هكذا ينبغي لكلِّ مؤمنٍ، ويعمُّ ذلك كل الشَّرع الذي اهتدت عليه هذه الشَّريعة بأدلَتها، يجب أن نؤمن به وأن نوقن به.

فمثلًا: القرآن من أوَّله إلى آخره نؤمن به ونوقن به، والكلمتان: الإيهان واليقين تقوي إحداهما الأخرى، فآمنت وأيقنت متقاربتان، فاليقين: هو عدم الشَّكِّ، وهو أن لا يتطرَّق إليك تردُّدُ أو شَكُّ في اعتقادك بذلك الأمر، والإيهان: هو جزمُك وتصديقُك بذلك، واعتقادُك بصحَّته، وكلُّ ما جاء عن الله تعالى في القرآن آمنًا به وأيقنًا به، وكلُّ ما جاء وبلَّغ به الرَّسول عليه الصَّلاة والسَّلام عفإننا نؤمن به ونوقن به، وكذلك نوقن بكلً ما جاء به الرُّسل، وبكلً ما أخبروا به، وأنَّه حقٌ ويقينٌ على حقيقته، وأنَّ من شكَّ في شيءٍ من ذلك أو تردَّد فيه، فإنَّه ممَّن لم يُؤمن بالله حقَّ الإيهان، ولم يتقبَّلِ الشَّريعة كها أمر بأن يتقبَّلها.

078

قال الطحاوي:

وَإِنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ الْمُصْطَفَى، ونَبِيُّهُ المُجْتَبَى، ورَسُولُه المُرْتَضَى.

قال الشارح:

الِاصْطِفَاءُ وَالِاجْتِبَاءُ وَالِارْتِضَاءُ: مُتَقَارِبُ المَعْنَى.

وَاعْلَمْ أَنَّ كَمَالَ الْمَخْلُوقِ فِي تَعْقِيقِ عُبُودِيَّتِهِ لِلَّهِ تَعَالَى، وَكُلَّمَا ازْدَادَ الْعَبْدُ تَعْقِيقًا لِلْعُبُودِيَّةِ ازْدَادَ كَمَالُهُ وَعَلَتْ دَرَجَتُهُ، وَمَنْ تَوَهَّمَ أَنَّ المَخْلُوقَ بَخْرُجُ عَنِ الْعُبُودِيَّةِ لِلْعُبُودِيَّةِ ازْدَادَ كَمَالُهُ وَعَلَتْ دَرَجَتُهُ، وَمَنْ تَوَهَّمَ أَنَّ الْمَخْلُوقَ بَغْرُجُ عَنِ الْعُبُودِيَّةِ بِوَجْهِ مِنَ الْوُجُوهِ، وَأَنَّ الْخُرُوجَ عَنْهَا أَكْمَلُ، فَهُو مِنْ أَجْهَلِ الْخَلْقِ وَأَضَلِّهِمْ، قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَقَالُوا التَّفَذَ الرَّعَنَ وَلَدَّ اللَّهُ نَبِيهُ وَلَيْ إِلَى مَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْاَيَاتِ. وَذَكَرَ اللَّهُ نَبِيهُ وَلَيْ إِلَى مَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ. وَذَكرَ اللَّهُ نَبِيهُ وَلَيْ إِلَى مَا الْعَبْدِ فِي أَشْرَفِ المَقَامَاتِ، فَقَالَ إِلَى عَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ. وَذَكرَ اللَّهُ نَبِيهُ وَلَيْ إِلَى مَا الْعَبْدِ فِي أَشْرَفِ المَقَامَاتِ، فَقَالَ فِي غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْإِسْرَاءِ: ﴿ وَذَكرَ اللَّهُ نَبِيهُ وَلَيْ إِلَى الْمَبْدِ فِي أَشْرَفِ المَقَامَاتِ، فَقَالَ فَي خِرْدِ الْإِسْرَاءِ: ﴿ وَلَيْتَ مَا اللَّهُ اللَّهُ الْمَالِي اللَّهُ اللَّهُ الْمَالُونِ الْمَقَامَاتِ، فَقَالَ عَلَى الْمَعْرَاءِ وَقَالَ الْمَعْرَاءِ فَي النَّهُ وَلَى اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ وَالْمُ خَرَةِ. وَلِلْكَ يَقُولُ السَّلَامُ .: ﴿ وَلَوْنَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَمَا تَأَخْرَهُ وَمَا تَأَخْرُوهُ وَمَا تَأَوْدُ اللَّهُ وَمَا تَأَخْرَهُ وَمَا تَأَخْرَهُ وَمَا تَأَخْرَهُ وَمَا تَأَخْرَهُ وَاللَّهُ وَالْمَالُونُ اللَّهُ مُ الْمَالُونُ الْمُؤْمِ لَلْهُ مَا تَقَدَّمُ مِنْ ذَنْهِ وَمَا تَأَخْرَهُ وَالْمُؤْمِ اللَّهُ وَالْمُ الْمَا لَوْلَا لَكُولُ اللَّهُ وَالْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ الْمُؤْمُ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِ الْمَا الْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللَّهُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ ال

⁽١) قطعة من حديث الشفاعة. تقدم تخريجه (ص٥٣٥).

تِلْكَ المَرْتَبَةُ بِتَكْمِيلِ عُبُودِيَّتِهِ لِلَّهِ تَعَالَى.

قال الشيخ:

هذا حديث عن الشهادة الثانية، وهي شهادة أنَّ محمدًا رسول الله.

كذلك إذا شهدنا لمحمد على الله الحقى الله الحقى، واعتقدنا صدقه، لزم من تصديقه الشَّهادة بأنَّ الله هو الإله الحقى؛ لأنَّ جُلَّ دعوته إلى: (لا إله إلَّا الله)، وأكثر ما دعا إليه تحقيقُ (لا إله إلَّا الله)، فعُرف بذلك أنَّ الشَّهادتين متلازمتان إحداهما مرتبطة بالأخرى، ومن أجل ذلك عُدّتا ركنًا واحدًا من أركان الإسلام، وهما الرُّكن الأساس الذي تنبني عليه بقيَّة الأركان، وهو شرطٌ لها كلِّها، لا يُقبل ركنٌ من الأربعة الأخرى إلَّا بعد أن يتحقَّق الرُّكن الرُّعة الأركان، وهم

الأوَّل، وهو الشُّهادتان.

وهنا ذُكِر النَّبيُّ ﷺ بثلاثة صفات:

الأولى: الاصطفاء. والثَّانية: الاجتباء. والثَّالثة: الارتضاء.

ووصفه أوَّلًا بالعبوديَّة، وتكلَّم الشَّارح هنا على العبوديَّة، وأنا أتكلَّم على العبوديَّة، وأنا أتكلَّم عليها ـ وإن كان فيها ذكره كفايةُ ـ فأقول:

وصف الله نبيّه بالعبوديّة في هذه الآيات، في قوله في مقام التحدِّي: ﴿ وَإِن صَفَامُ وَصَفَ الله نبيّه بالعبوديّة في هذه الآيات، في قوله في مقام التحدِّي: ﴿ وَقَالَ فِي مقام الْإسراء: ﴿ سُبْحَنَ الَّذِى أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ ﴾ [الإسراء: ١]، وقال في مقام السدَّعوة: ﴿ وَأَنّهُ مُلَا قَامَ عَبْدُ اللّهِ يَدْعُوهُ ﴾ [الجن: ١٩]، وفي مقام إنزال الكتاب: ﴿ الجَنْدُ لِلّهِ الّذِى أَنْلُ عَلْ عَبْدِهِ ﴾ أَنزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الله عَبْدِهِ مَا أَوْجَى الله عَبْدِهِ مَا أَوْجَى الله النه تعالى بهذا الوصف، الذي هو كونه عبدًا لله.

وكذلك ذكر الشَّارحُ أنَّ عيسى . عليه السلام . وصفه بذلك، إذا طُلب من عيسى الشَّفاعة قال: «اذْهَبُوا إِلَى مُحَمَّدٍ، عَبْدُ غُفِرَ لَهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِهِ وَمَا تَأَخَرَه، ولم يقل: رسول، بل قال: عبدٌ؛ لأنَّ العبوديَّة هي الصِّفة الأصليَّة للخلق، وكذلك وصف بها أيضًا الأنبياء قبله، قال تعالى: ﴿ وَاَذَكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ﴾ للخلق، وكذلك وصف بها أيضًا الأنبياء قبله، قال تعالى: ﴿ وَاَذَكُرْ عَبْدَنَا دَاوُدَ ﴾ [ص: ١٧]، ﴿ وَاَذَكُرْ عَبْدَنَا إَبْرَهِمَ وَإِسْحَقَ وَيَعْفُوبَ ﴾ [ص: ١٤]، ﴿ وَاَذَكُرْ عَبْدَنَا إِبْرَهِمَ وَإِسْحَقَ وَيَعْفُوبَ ﴾ [ص: ١٥]، كلُّهم وصفهم بأنَّهم عبيدٌ من عباده، وواحدهم عبدٌ.

وكذلك حكى عن عيسى العبوديّة، فقد حكى الله عنه بأنَّ أوَّل ما تكلَّم به وهو في المهد قوله: ﴿ إِنِّي عَبْدُ اللهِ النَّهِ النَّيْ الْكِنْبُ وَجَعَلَنِي نِيْتًا ﴾ [مريم: ٣٠]، وقال عنه في آخر سورة النِّساء: ﴿ لَن يَسْتَنكِفَ الْمَسِيحُ أَن يَكُونَ عَبْدًا بِللهِ وَلاَ الْمَلَيْكَةُ الْمُقْرَبُونَ ﴾ [النساء: ١٧٢]، لا يستنكف: يعني لا يأنف من العبوديّة، بل يراها صَفَّة شرف، وكذلك الملائكة لا يستنكر أحدهم أن يكون عبدًا لله، بل يراها صَفَّة شرف، وكذلك الملائكة لا يستنكر أحدهم أن يكون عبدًا لله، بل هم وصفوا بذلك في قول عبال: ﴿ وَقَالُواْ التَّخَذَالرَّمَن وَلَدَا سُبْحَنَةُ بَلُ عِبَادٌ مُكَرَمُون ﴾ [الأنبياء: ٢٠ عبادٌ مُن وَلدًا سُبْحَنة أَيْ عَبْدَ مُلُون ﴾ [الأنبياء: ٢٠ عبادً في قوله تعالى: ﴿ وَقَالُوا اللهَ عَلَى وقد وصف جميع الخلق بذلك في قوله تعالى: ﴿ إِن كُلُمَن فِي السَّمَوَتِ وَالْلاَرْضِ إِلَا عَالِي الرَّحْنِ عَبْدًا ﴾ [المريم: ٣٢].

وقد ذكر العلماءُ أنَّ العبوديَّة لله تنقسم قسمين:

القسم الأول: العبوديّة العامّة، التي يدخل فيها جميعُ الخلق؛ مؤمنهم وكافرُهم، برّهم وفاجرُهم، وهي المذكورة في هذه الآيات: ﴿ إِن كُلُ مَن فِي السّمَوَتِ وَالْأَرْضِ إِلَا ءَاتِي الرّحْنِ عَبْدًا ﴾، والعبودية هنا معناها أنّهم كلُهم تابعون لتصرُّف الرّب سبحانه، وكلُهم مملوكون له، فإذًا: هم عبيدٌ لله سبحانه، وهو الذي يحكُم فيهم ويعدلُ، ﴿ وَمَا رَبُّكَ بِظَلّه ِ لِلْمَبِيدِ ﴾ [فصلت: ٦٤]، وهو الذي يحكُم فيهم ويعدلُ، ﴿ وَمَا رَبُّكَ بِظَلّه مِ القيامة.

فالخلق عبيدٌ لله بمعنى أنَّهم مملوكون، والله هو المالك لهم، فهم عبيده، يتصرَّف فيهم كيف يشاء، فهو الذي يميت من يشاء، ويحيي من يشاء، ويمرض من يشاء، ويشفي من يشاء، ويفقر هذا ويغني هذا، ويمنع هذا ويعطي هذا، ويتصرَّف فيهم تصرف المالك في ملكه ومملوكيه، لا معقب له؛ لأنهم جميعًا تحت تصرُّفه، وتحت تقديره، وفي قبضته، لا يخرج أحدٌ من قبضته، لأنهم جميعًا تحت تصرُّفه، وتحت تقديره، وفي قبضته، لا يخرج أحدٌ من قبضته، ولا يستقلُّ بنفسه ولا بملكيَّته، بل إذا شاء الله انتزع ملكه من يده، أو انتزع ما أعطاه له، فليس المخلوق مستقلًا، وهذه هي العبوديَّة العامَّة.

القسم الثاني: العبوديَّة الخاصَّة، وهي التي ذُكرت في حقِّ النَّبيِّ عَيَّا ، وفي حقِّ اللَّبيِّ عَيَا ، وفي حقِّ الملائكة، وفي حقِّ الأنبياء وغيرهم، وكذلك ذُكرت في حقَّ أولياء الله ؛ كقول تعالى: ﴿ وَعِبَادُ الرَّمَنِ اللَّيِنَ يَمْشُونَ عَلَى الأَرْضِ هَوْنَا ﴾ [الفرقان: ٦٣]، وقول الله تعالى: ﴿ عَنْا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ اللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا ﴾ [الإنسان: ٢]، هذه عبوديَّة خاصَّة.

هذه العبوديَّة مقتضاها ومظهرها الذُّلُ لله تعالى والخضوع له، وذلك أنَّ العبد العابد متى شعر بأنَّه عبدٌ لله، وأنَّه مملوكٌ له، وأنَّ الله هو المالك له يتصرَّف به كه يشاء، وأنَّه لا يملك التَّصرُّف لنفسه، ومتى شعر بأنَّه مخلوقٌ مربوبٌ ليس هو الذي خلق نفسه، ومتى شعر بأنَّ خالقه على كلِّ شيءٍ قديرٌ، ومتى شعر بأنَّ ربَّه صادق الوعد فيما وعده به، ومتى شعر بأنَّ ربَّه سبحانه قد وعده على الطَّاعة بالجزاء الأوفى، وتوعَده على المعصية بالعقاب الأكبر، إذا

شعر بذلك نحوه أظهر التَّعبُّد، الذي هو التَّذلُّل والخضوع.

وأصل العبوديَّة: الذُّلُ، ومنه سُمِّي العبد المملوك عبدًا؛ لأنَّه ذليلٌ لمالكه، ذليلٌ لسيِّده، فالخلق كلُّهم يجب أن يُظهروا هذا التَّذلُّل طَوْعًا واختيارًا، يجب أن يظهروا الذُّلَّ لربِّم والخضوع له، والتواضع بين يديه، والاستقامة له، وأن يعتقدوا بذلك لربِّم، وأنَّه المستحقُّ للعبوديَّة وحده.

وقد فُسِّرتِ العبادةُ التي أُمر بها العبد: بأنَّما غاية النُّلُ مع غايةُ الحبِّ، وذكر ذلك ابن القيِّم في «النُّونيَّة»(١) بقوله:

وَعِبَادَةُ الرَّحُمَٰن غَايَدَةُ حُبِّهِ مَعَ ذُلِّ عَابِدِهِ هُمَا قُطْبَانِ
وَعَلَيْهِمَا فَلَكُ الْعِبَادَةِ دَائِرٌ مَا دَارَ حَتَّىٰ قَامَتُ الْقُطْبَانِ
وَمَدَارُهُ مِنْ أَجُلِ قَوْلِ رَسُولِهِ لَا لِلْهَوَىٰ وَالنَّفْسِ وَالشَّيْطَانِ
فالعبد الحقيقيُّ هو الذي يذِلُّ لربِّه ويخضع، وهو الذي يحبُّ ربَّه غاية المحبَّة، وهو الذي يحبُّ ربَّه غاية المحبَّة، وهو الذي يتعبَّد له غاية التعبُّد.

والأنبياء كذلك لا شكَّ أنَّهم كانوا بهذا الوصف، وكذلك نبيَّنا محمدً والأنبياء كذلك لا شكَّ أنَّهم كانوا بهذا الوصف، وكذلك نبيَّنا محمدً وعُد بحقِّه شرفًا، فإذًا ليس في وصفه بالعبوديَّة نوعٌ من النَّقص عليه، بل العبوديَّة لله غاية الشَّرف، وغاية العزِّ، وغاية الرِّفعة، العبوديَّة لله والرُّقُ له والذُّلُ له هي الأصل في الفضل وفي التَّمكين، وكذلك الأنبياء يعتزُّون بذلك؛ لأنَّهم يتعبَّدون لمالكهم، فهو سبحانه المالك الحقيقيُّ، والرِّقُ

⁽١) انظر: النونية بشرح ابن عيسى (١/ ٢٥٣).

له، والتَّذُّلُّ له، والانتهاء إليه يُعدُّ شرفًا وفضلًا.

وأذكر بيتًا قالهُ ابن القيم في ميميته على لسانِ العابدِ؛ يقول لمن يفتخر بالعبو دية (١):

إِذَا قِيلَ هَـٰذَا عَبْدُهُمْ وَمُحِبُّهُمْ تَهَلَـلَ بِشُرًا وَجْهُـهُ يَتَبَسَّمُ يَعَنِي: يفتخر إذا نسب إلى أنَّهُ عبدهم، وقد يفتخر أيضًا بعض الماليك بانتائه إلى الرق إلى بعض الملوك، يقول: أنا لي الفخر أن أكون عبدًا للملك الفلاني أو مملوكًا له.

فإذا كانوا يفتخرون بالرقّ والملكيّةِ لبعض الخلق، فكيف لا تفتخر أيُّها الإنسان بالرقّ والملكية والعبودية لربّ الأرباب، ومسبّب الأسباب، وخالق الكون سبحانه وتعالى؟

⁽١) انظر: طريق الهجرتين (ص٩٥).

قال الشارح:

وَقَوْلُهُ: (وَإِنَّ مُحَمَّدًا)، بِكَسْرِ الْهَمْزَةِ، عَطْفًا عَلَى قَوْلِهِ: (إِنَّ اللَّهَ وَاحِدٌ لَا شَرِيكَ لَهُ)؛ لِأَنَّ الْكُلَّ مَعْمُولُ الْقَوْلِ، أَعْنِى: قَوْلَهُ: (نَقُولُ فِي تَوْجِيدِ اللَّهِ).

وَالطَّرِيقَةُ المَشْهُورَةُ عِنْدَ أَهْلِ الْكَلَامِ وَالنَّظَرِ: تَقْرِيرُ نُبُوَّةِ الْأَنْبِيَاءِ بِالمُعْجِزَاتِ، لَكِنْ كَثِيرٌ مِنْهُمْ لَا يَعْرِفُ نُبُوَّةَ الْأَنْبِيَاءِ إِلَّا بِالْمُعْجِزَاتِ، وَقَدْ رُوُيَ ذَلِكَ بِطُرُقٍ لَكِنْ كَثِيرٌ مِنْهُمْ لَا يَعْرِفُ نُبُوَّةَ الْأَنْبِيَاءِ إِلَّا بِالْمُعْجِزَاتِ، وَقَدْ رُوُي ذَلِكَ بِطُرُقِ مَصْطَرِبَةٍ، وَالْتَزَمَ كَثِيرٌ مِنْهُمْ إِنْكَارَ خَرْقِ الْعَادَاتِ لِغَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ، حَتَّى أَنْكُرُوا كَرَامَاتِ الْأَوْلِيَاءِ وَالسِّحْرِ، وَنَحْوَ ذَلِكَ.

وَلَا رَيْبَ أَنَّ المُعْجِزَاتِ دَلِيلٌ صَحِيحٌ، لَكِنَّ الدَّلِيلَ غَيْرُ مَعْصُورٍ فِي المُعْجِزَاتِ، فَإِنَّ النَّبُوَّةَ إِنَّمَا يَدَّعِيهَا أَصْدَقُ الصَّادِقِينَ أَوْ أَكْذَبُ الْكَاذِبِينَ، وَلَا يَلْتَبِسُ هَذَا بِهَذَا إِلَّا عَلَى أَجْهَلِ الْجَاهِلِينَ، بَلْ قَرَائِنُ أَحْوَاهِمَا تُعْرِبُ عَنْهُمَا، وَتُعَرِّفُ بِهِمَا، وَالتَّمْيِيزُ بَيْنَ الصَّادِقِ وَالْكَاذِبِ لَهُ طُرُقٌ كَثِيرَةٌ فِيهَا دُونَ دَعْوَى النَّبُوَّةِ، فَكَيْفَ بِدَعْوَى النَّبُوَّةِ؟ الصَّادِقِ وَالْكَاذِبِ لَهُ طُرُقٌ كَثِيرَةٌ فِيهَا دُونَ دَعْوَى النَّبُوَّةِ، فَكَيْفَ بِدَعْوَى النَّبُوَّةِ؟ وَمَا أَحْسَنَ مَا قَالَ حَسَانُ هُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمَالَةُ اللَّهُ الْفَالَ عَسَانُ اللَّهُ اللْمُعَالِينَ اللَّهُ اللْمُعَالَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللِهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُعْلِيلُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللِهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُعْلِيلُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللِيلُولُولُ الللْمُولِقُ اللللْمُ

لَوْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ آيَاتٌ مُبَيِّنَةٌ كَانَتْ بَدِيهَ مَ الْبَهِ مِنَ الْحَهْلِ وَالْكَذِبِ
وَمَا مِنْ أَحَدِ ادَّعَى النَّبُوَّةَ مِنَ الْكَذَّابِينَ إِلَّا وَقَدْ ظَهَرَ عَلَيْهِ مِنَ الْجَهْلِ وَالْكَذِبِ
وَالْفُجُورِ وَاسْتِحْوَاذِ الشَّيَاطِينِ عَلَيْهِ مَا ظَهَرَ لَنْ لَهُ أَدْنَى تَمْيِيزٍ، فَإِنَّ الرَّسُولَ لَا بُدَّ أَنْ يُغْبِرَ النَّاسَ بِأُمُورٍ وَيَأْمُرُهُمْ بِأُمُورٍ، وَلَا بُدَّ أَنْ يَفْعَلَ أُمُورًا يَبِينُ بِهَا صِدْقُهُ، وَالْكَاذِبُ
يَظْهَرُ فِي نَفْسِ مَا يَأْمُورُ بِهِ، وَيُغْبِرُ عَنْهُ، وَمَا يَفْعَلُ أَمُورًا يَبِينُ بِهِ كَذِبُهُ مِنْ وُجُوهٍ كَثِيرَةٍ،

⁽١) الفظر: تفسير ابن كثير (٢/ ٤١١).

OVY]

وَالصَّادِقُ ضِدُّهُ، بَلْ كُلُّ شَخْصَيْنِ ادَّعَيَا أَمْرًا: أَحَدُهُمَا صَادِقٌ وَالْآخَرُ كَاذِبٌ، لَابُدَّ أَنْ يَظْهَرَ صِدْقُ هَذَا وَكَذِبُ هَذَا وَلَوْ بَعْدَ مُدَّةٍ، إِذِ الصَّدْقُ مُسْتَلْزِمٌ لِلْبِرِّ، وَالْكَذِبُ مُسْتَلْزِمٌ لِلْفُجُورِ، كَمَا فِي الصَّحِيحَيْنِ عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهُ أَنَّهُ قَالَ: «عَلَيْكُمْ بِالصَّدْقِ، فَإِنَّ مُسْتَلْزِمٌ لِلْفُجُورِ، كَمَا فِي الصَّحِيحِيْنِ عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهُ أَنَّهُ قَالَ: «عَلَيْكُمْ بِالصِّدْقِ، فَإِنَّ الْمَعْدُقِ، فَإِنَّ الْمَعْدُقُ وَيَتَحَرَّى الصَّدْقَ يَهْدِي إِلَى الْبِرِّ، وَإِنَّ الْبِرَّ يَهْدِي إِلَى الْجَنَّةِ، وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَصُدُقُ وَيَتَحَرَّى الصَّدْقَ، حَتَى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدِّيقًا، وَإِيَّاكُمْ وَالْكَذِب، فَإِنَّ الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الطَّدْقَ، حَتَى يُكْتَبَ عِنْدَ اللَّهِ صِدِّيقًا، وَإِيَّاكُمْ وَالْكَذِب، فَإِنَّ الْمُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ، وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَكْذِبُ وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ يَهْدِي إِلَى الْفُجُورِ، وَإِنَّ الْفُجُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ، وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَكُذِبُ وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ يَهُ لِنَا اللَّهِ كُورَ يَهْدِي إِلَى النَّارِ، وَمَا يَزَالُ الرَّجُلُ يَكُذِبُ وَيَتَحَرَّى الْكَذِبَ عَنْدَ اللَّهِ كَذَابًا، ('').

قال الشيخ:

عرف المسلمون نُبوَّة نبيِّهم ﷺ، وشهدوا له بالرسالة، والطريق إلى معرفته والتَّصديق له ما أَيْدَه الله تعالى به من المعجزات التي دلت على صدقه، ومعروف أنه بشر، وأنه واحد من الناس، والله سبحانه يصطفي رسلًا من خلقه، فينزل عليهم الآيات البينات بواسطة الملك، ويوحي إليهم من شرعه ما يشاء.

والرسل الذين يرسلهم الله تعالى إلى خلقه، ويؤيدهم بالمعجزات، يُعرف صدقهم لعدة أسباب، منها: ما يأتون به من الآيات والمعجزات، كما حصل لكثير من الأنبياء، فإن كلاً من الأنبياء أتى بمعجزات دلت على صدقه.

فموسى - عليه السلام - أيده الله بعصاه التي تنقلب إلى حية، وبيده التي تخرج

⁽١) أخرجه البخاري (٦٠٩٤) مختصرًا، ومسلم (١٧٧٣) بلفظه، من حديث ابن مسعود ﷺ.

بيضاء، وبالطوفان، وبها أرسله على آل فرعون في قوله: ﴿ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ ٱلطُّوفَانَ وَالْحَامُ اللهُوفَانَ وَالْقُمَّلُ وَٱلْقُمَّ وَاللَّمَ ءَايَنْتٍ مُفَصَّلَتٍ ﴾ [الأعراف: ١٣٣]، وبالغمام الذي ينزل ليظللهم، وبالحجر الذي يتفجر منه الأنهار، وبإنزال المنَّ والسلوى، وغير ذلك من المعجزات.

وعيسى - عليه السلام - كذلك أخبر الله تعالى أنه يبرئ الأكمه والأبرص، ويحيي الموتى بإذن الله، ويخلق من الطين كهيئة الطير فينفخ فيها فتكون طيراً بإذن الله، وأخبر بأنه ينبئهم بها يأكلونه وما يدخرونه في بيوتهم، فيخبرهم بأشياء يخفونها، وأيد هذا بكتابه الذي هو الإنجيل.

ونبينا عليه الصلاة والسلام - أيده الله تعالى بمعجزات، وقد استوفاها العلماء في كتب كثيرة تسمى «دلائل النبوة»، منها: إخباره بمغيبات مما اعتمده من وحي الله سبحانه وتعالى، وكذلك ما يقع منه من بركة طعام، وبركة شراب، وبركة ماء، وما أشبه ذلك.

وهكذا ما يخبر به من الأمور التي لم تقع فتقع كما أخبر، وذلك كله اعتمادٌ على وحي الله عز وجل، وهكذا ما وقع من المعجزات له؛ كحنين الجذع له، وتسبيح الحصى بين يديه، وسكون الجمل لما اضطرب، وما أشبه ذلك.

ولو لم يكن إلا تأييده بهذا القرآن الذي أنزله الله - جل وعلا - وجعله معجزًا، وتحداهم أن يأتوا بمثله لكفي، والكلام على هذا يطول.

ومما أيد الله تعالى به الأنبياء ـ أيضًا ـ أن جعل وجوههم دالة على صدقهم، كما

في البيت الذي ذكره الشارح:

لَوْ لَمْ يَكُنْ فِيهِ آيَاتُ مُبَيِّنَةٌ كَانَتْ بَدِيهَتُهُ تَأْتِيكَ بِالْخَبِر

فلو لم يؤيده الله بهذه المعجزات لكان وجهه وبشره وطلاقته دليلًا على صدقه، فقد كان مأمونًا قبل الإسلام، وكانوا يسمونه بالصادق الأمين، وكان أيضًا حسن الملاطفة، لا يأتي شيئًا مما يُنكر في الجاهلية؛ لأن الله ـ جل وعلا ـ حماه واصطفاه واختاره، وكان أيضًا موثوقًا عندهم بكلامه، لا يتكلم إلا بالصدق، كها شهد له بذلك أعداؤه، فإنه لما سأل هرقل أبا سفيان شه بقوله: هل كنتم تتهمونه بالكذب قبل أن يقول ما قال؟ فقال: لا. فقال: لم يَكُنُ لِيَذَرَ الْكَذِبَ عَلَى النَّاسِ، وَيَكُذِبَ على النَّاسِ،

ومما يدل على صدقه ما جاء به من هذه الشريعة، التي إذا تأملها العاقل عرف أنها ليست من قبل نفسه، بل هي من حكيم حميد يضع الأشياء في مواضعها، فإنه لما أمر بهذه العبادات ونهى عن المحرمات، تأملها كل عاقل فعرف بذلك أنها صحيحة ملائمة للواقع.

قال ابن كثير ـ رحمه الله ـ: «وجاءت شريعته أكمل شريعة، لم يبق معروف تعرف العقول أنه معروف إلا أمو به، ولا منكر تعرف العقول أنه منكر إلا نهى عنه، لم يأمر بشيء فقيل ليته لم يأمر به، ولا نهى عن شيء فقيل ليته لم ينه عنه»(٢).

⁽١) أخرجه البخاري (٧)، ومسلم (١٧٧٣) من حديث أبي سفيان ١٠٧٣)

⁽٢) انظر: البداية والنهاية (٦/ ٧١، ٧٢).

فهذا مما ميز الله تعالى به أنبياءه: أنه أيدهم بها يدل على صدقهم، حتى يكون ذلك دليلًا على أنهم جاءوا بالشرع الشريف من الله عز وجل، وأنهم صادقون ليسوا بكاذبين، ولو كان أحد منهم كاذبًا على الله تعالى، لفضحه ولأظهر كذبه، فلا يجوز ذلك على الله سبحانه، فالله تعالى يتنزه أن ينصر من يكذب عليه، فلو كان كاذباً فيها جاء به لما قواه الله، بل لخذله كها خذل الكذابين، فقد ظهر في زمانه كذابون، ولكن كانت عاقبتهم المحو والاندحار؛ ظهر في اليمن كذاب يقال له: الأسود العنسي، الذي استولى على أكثر اليمن من نجران إلى صنعاء، ثم لما ظهر أنه كاذب قام عليه بعض حشمه فقتلوه.

وكذلك مسيلمة الكذاب لما ادعى النبوة تبعه من اغتر به، ففضحه الله تعالى وسلط عليه من قتله.

وشريعة الله التي أوحاها إلى نبيه ﷺ باقية إلى أن يأتي أمر الله تعالى.

قال الشارح:

وَلَهَذَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ هَلَ أُنْتِتَكُمْ طَلَ مَن تَغَرُّلُ ٱلشَّيَطِينُ ﴿ تَنَزُّلُ عَلَىٰ كُلِ أَفَّالِهِ أَشِيرِ ﴿ ثَلَ اللَّهُ عَلَىٰ مَن تَغَرُّلُ ٱلشَّيَطِينُ ﴿ تَنَزَّلُ عَلَىٰ كُلِ أَفَّالِهِ أَشِيرٍ ﴿ ثَالَهُ عَرَاتُهُ مَنْ اللَّهُ عَرَاتُهُ مَا لَعَنْ اللَّهُ عَلَىٰ الْعَالَيْنَ اللَّهُ الْعَالَيْنَ اللَّهُ الْعَالَمِينَ اللَّهُ الْعَالَمِينَ اللَّهُ الْعَالَمِينَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللْهُ اللَّهُ عَلَىٰ الْعَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ عَلَىٰ اللَّهُ الْمُ

فَالْكُهَّانُ وَنَحْوُهُمْ، وَإِنْ كَانُوا أَحْيَانًا يُخْبِرُونَ بِشَيْءٍ مِنَ الْغَيْبِيَّاتِ، وَيَكُونُ مِ فَالْكُهَّانُ وَنَحْوُهُمْ، وَإِنْ كَانُوا أَحْيَانًا يُخْبِرُونَ بِهِ لَيْسَ عَنْ مَلَكِ، صِدْقًا، فَمَعَهُمْ مِنَ الْكَذِبِ وَالْفُجُورِ مَا يُبَيِّنُ أَنَّ الَّذِي يُخْبِرُونَ بِهِ لَيْسَ عَنْ مَلَكِ، وَلَيْسُوا بِأَنْبِيَاءَ وَلَهِذَا لَيًا قَالَ النَّبِيُ يَكِي لِإِنْ صَيّادٍ: «قَدْ خَبَّأْتُ لَكَ خَبِيتًا»، فَقَالَ: هُوَ الدُّخُ ، قَالَ لَهُ النَّبِيُ يَكِي اللَّهُ النَّبِي عَلَي اللَّهُ النَّبِي عَلَي اللَّهُ النَّبِي عَلَي اللَّهُ النَّبِي عَلَي اللَه النَّبِي مَا دِقٌ وَكَاذِبٌ (")، وَقَالَ: أَرَى عَرْشًا عَلَى اللَه النَّبِي عَلَي اللَه مُن اللَّهُ فَي وَكَاذِبٌ (")، وَقَالَ: أَرَى عَرْشًا عَلَى اللَه ("")، وَذَلِكَ هُوَ عَرْشُ الشَّيطَ الْ اللَّهُ عَلَ اللَّهُ عَرَاءً يَتَبِعُهُمُ الْعَاوُونَ، وَالْعَاوِي: الَّذِي يَتَبِعُ هَوَاهُ وَشَهُ وَانْ كَانَ ذَلِكَ مُضِرًّا لَهُ فِي الْعَاقِيةِ.

فَمَنْ عَرَفَ الرَّسُولَ وَصِدْقَهُ وَوَفَاءَهُ وَمُطَابَقَةَ قَوْلِهِ لِعَمَلِهِ، عَلِمَ عِلْمًا يَقِينًا أَنَّهُ لَيْسَ بِشَاعِرِ وَلَا كَاهِن.

وَالنَّاسُ يُمَيِّزُونَ بَيْنَ الصَّادِقِ وَالْكَاذِبِ بِأَنْوَاعٍ مِنَ الْأَدِلَّةِ، حَتَّى فِي المُدَّعِي لِلطِّنَاعَاتِ وَالْقَالَاتِ، كَمَنْ يَدَّعِي الْفِلَاحَةَ وَالنِّسَاجَةَ وَالْكِتَابَةَ، وَعِلْمَ النَّحْوِ

⁽١) أخرجه البخاري (١٣٤٥)، ومسلم (٢٩٣٠) من حديث ابن عمر رضي الله عنها.

⁽٢) أخرجه البخاري (٦٢٧٣)، ومسلم (٢٩٣٠) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

⁽٣) أخرجه مسلم (٢٩٢٥) من حديث أبي سعيد الخدري ١٠٠٠.

وَالطِّبِّ وَالْفِقْهِ، وَغَيْرَ ذَلِكَ.

وَالنَّبُوَّةُ مُشْتَمِلَةٌ عَلَى عُلُومٍ وَأَعْمَالٍ لَا بُدَّ أَنْ يَتَّصِفَ الرَّسُولُ بِهَا، وَهِي أَشْرَفُ الْعُلُومِ وَأَشْرَفُ الْأَعْمَالِ، فَكَيْفَ يَشْتَبِهُ الصَّادِقُ فِيهَا بِالْكَاذِبِ؟ وَلَا رَيْبَ أَنَّ الْعُلُومِ وَأَشْرَفُ الْأَعْمَالِ، فَكَيْفَ يَشْتَبِهُ الصَّادِقُ فِيهَا بِالْكَاذِبِ؟ وَلَا رَيْبَ أَنَّ الْمُحَلِّقِينَ عَلَى أَنَّ خَبَرَ الْوَاحِدِ وَالِاثْنَيْنِ وَالثَّلَاثَةِ قَدْ يَقْتَرِنُ بِهِ مِنَ الْقَرَائِنِ مَا يَحْصُلُ المُحقِّقِينَ عَلَى أَنَّ خَبَرَ الْوَاحِدِ وَالِاثْنَيْنِ وَالثَّلَاثَةِ قَدْ يَقْتَرِنُ بِهِ مِنَ الْقَرَائِنِ مَا يَحْصُلُ المُحقِّقِينَ عَلَى أَنْ خَبَرَ الْوَاحِدِ وَالِاثْنَيْنِ وَالثَّلَاثَةِ قَدْ يَقْتَرِنُ بِهِ مِنَ الْقَرَائِنِ مَا يَعْصُلُ مَعَهُ الْعِلْمُ وَكُنَّ الْمَعْرُودِيُّ، كَمَا يَعْرِفُ الرَّجُلُ رِضَى الرَّجُلِ وَحُبَّهُ وَبُعْضَهُ وَفَرَحَهُ وَخُرْنَهُ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِمَّا فِي نَفْسِهِ، بِأُمُورٍ تَظْهَرُ عَلَى وَجْهِهِ، قَدْ لَا يُمْكِنُ التَّعْبِيرُ عَنْهَا، وَحُزْنَهُ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِمَّا فِي نَفْسِهِ، بِأُمُورٍ تَظْهَرُ عَلَى وَجْهِهِ، قَدْ لَا يُمْكِنُ التَّعْبِيرُ عَنْهَا، وَحُزْنَهُ وَغَيْرَ ذَلِكَ مِمَّ فِي نَفْسِهِ، بِأُمُورٍ تَظْهَرُ عَلَى وَجْهِهِ، قَدْ لَا يُمْكِنُ التَّعْبِيرُ عَنْهَا، كَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَلَقَوْلَا مُعُرَفِي اللَّهُ مُ الْعَرَفُ الْعَرَفِي الْعَرَافُ الْعَرِقُ وَلَكُمُ اللَّهُ الْعَرَافُ الْعَرَافُ الْعَرَافُ الْعَالِ الْعَلِي الْعَلَى الْعَلَالُ الْعَلَى الْعَلَى الْعُرْوِي الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ وَلَعَلَى الْعَلَى الْعَرَافُ الْعَلِي الْعَلَى الْعَلَادِ الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْقَوْلِ اللَّهُ الْعَلَى اللَّهُ الْعَلَى الْعُلَقِي الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى

قال الشيخ:

هذا الكلام يتعلق برسالة نبينا عَلَيْهُ، وكيف عُرِفَ أَنَّه صادق؛ وذلك لأن المشركين رموه بالكذب، فمنهم من قال: ساحر كذاب، ومنهم من قال: كاهن، ومنهم من قال: شاعر.

ردّ الله عليهم بقوله: ﴿ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَلَرَبَقُ بِهِ وَرَبِّ ٱلْمَنُونِ ﴿ قُلْ تَرَبَّصُوا ﴾ ، يعني: انتظروا، ﴿ فَإِنِي مَعَكُم مِّنَ ٱلْمُتَرَبِّضِينَ ﴾ [الطور: ٣١، ٣١]، وأخبر أنه ليس بشاعر؛ فقال: ﴿ وَمَا عَلَمُنَهُ ٱلشِّعْرَ وَمَا يَلْبَغِي لَهُ ﴾ [يس: ٢٩]، وذمّ الشعراء في هذه الآية، فقال: ﴿ وَالشُّعَرَاةُ يَتَبِعُهُمُ ٱلْعَاوُدِنَ ﴿ أَلَوْ تَرَ أَنَهُمْ فِ حُلِ وَالشَّعَرَاءُ في أَنَهُمْ يَقُولُونَ عَا لَا يَقَعَلُونَ ﴾ [الشعراء: ٢٤٤-٢٢٧]، إلى آخر وَأَنَهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَقْعَلُونَ ﴾ [الشعراء: ٢٢٤-٢٢٧]، إلى آخر

الآية. فإنّ هذا تنزية لنبيه أن يكون شاعرًا وأن يعلمه الشعر، وتنزيه لهذا القرآن أن يكون شعرًا، ولهذا قال في آية أخرى: ﴿ وَمَاهُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٌ قَلِيلاً مَّا أَوْمِنُونَ ﴾ [الحاقة: ٤١، ٤٢]؛ وذلك لأنهم يتقولون عليه أنه من الكهنة، لما رأوا الكهنة وسجعهم وإخبارهم بأشياء من المغيبات، ادّعوا بأنه كاهن، والكاهن في الأصل هو الذي يدّعي علم الغيب، أو يخبر عن المغيبات، أو يخبر عمّا في المضمير، أو يدل على مكان المسروق ومكان الضالة واللقطة، وذلك بتنزل الشيطان عليه، فإن الشياطين تختطف السمع وتسترقه من الساء، وتوحيه إلى أوليائها من السحرة والكهنة، كما أخبر الله تعالى بذلك في قوله: ﴿ لَا يَسَمّعُونَ إِلَى النّهِ إِلَى النّهِ الصافات: ٨ ـ ١٠٤]، يعني: الكلمة يخطفها الشيطان من المائكة، ويستمعها ويُقرّها في أذن وليّه الساحر أو الكاهن.

كَذْبَةٍ الله الكاهن يستمع الكلمة التي سمعت من السهاء، ثم يضيف إليها كذبيه، فهذا معنى قوله تعالى: ﴿ يُلْقُونَ السَّمْعَ وَأَحَنَهُمْ كَلِلْبُونَ ﴾ [الشعراء: ٢٢٣].

فعُرِف بذلك أن الله تعالى نزّه نبيّه عن أن يكون من الكهنة الذين تتنزّلُ عليهم الشياطين، وإنّما ينزل عليه مَلَكٌ بهذا الوحي المتتابع، الذي اشتماله على الحكم وعلى الأحكام دليل على أنه من حكيم حميد، ﴿ لَا يَأْنِيهِ ٱلْبَطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ مُ تَنزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾ [فصلت: ٤٢].

وذكر أيضًا أن من الكهنة الذين عاصر وا النبي على شابٌ من اليهود اسمه صافي ابن صّياد، ورد في شأنه أحاديث كثيرة في الصحيحين وغيرهما؛ حتى ظن بعض الصحابة أنه المسيح الدجال، واستأذن عمر ها أن يقتله، فقال النبي إن يَكُنْهُ فَلَنْ تُسَلَّطَ عليه، وَإِنْ لَم يَكُنْهُ فلا خَيْرَ لك في قَتْلِهِ "`'، يعني: إن كان هو المسيح الدجال، فلا تستطيع أن تقتله؛ لأن الله قدر أن يخرج، وأن يحصل منه ما سوف يحصل، فلن تُسلَّطُ عليه، أما إذا لم يكن هو، فلا حير لك في قتله. ولكن القرائن دلّت على أنه ليس هو الدجال، وإنها هو كاهنٌ من في قتله. ولكن القرائن دلّت على أنه ليس هو الدجال، وإنها هو كاهنٌ من الكهنة الذين تنزل عليهم الشياطين، أخبر بأنه يرى عرشًا في السهاء، وأن ذلك عرش الشيطان، وأخبر بأنه يأتيه وسوسةٌ من

⁽١) أخرجه البخاري (٤٨٠٠) من حديث أبي هريرة ١٠٠٪

⁽٢) أخرجه البخاري (١٣٤٥)، ومسلم (٢٩٣٠) من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

الشيطان أو وحي من الشيطان، فتارة يصدق وتارة يكذب، وذلك هو وحي الشيطان، والشيطان، والشياطين يوحون إلى أوليائهم، كما قال تعالى في سورة الأنعام: ﴿ وَإِنَّ ٱلشَّيَطِينَ لَيُوحُونَ إِلَىٰٓ أَوَلِياَ لِهِمْ ﴾ [الأنعام: ١٢١]، فهناك وحي شياطين تنزل به إلى أوليائهم.

ومما يدل على تكهنه أن النبي ﷺ قال له: ﴿قَدْ خَبَأْتُ لَكَ خَبِينًا»، فَقَالَ: هُـوَ الدُّخُّ، وكان قد خبأ له سورة الدخان، وفيها قوله تعالى: ﴿ فَارْبَقِتْ يَوْمَ تَأْتِى اللَّمُ خَبَ وَكَانَ قَدْ خَبَأَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: ﴿ فَارْبَقِتْ يَوْمَ تَأْتِى السَّمَآءُ بِدُخَانٍ مُبِينٍ ﴾ [الدخان: ١٠]، إلخ، فقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: ﴿ الْحُسَأَ، فَلَنْ تَعْدُوَ قَدْرَكَ».

فالحاصل: أن النبي على قد نزهه الله تعالى عن صفات هؤلاء وهؤلاء، وقد حلاه بصفات تدل على صدقه وصحة كلامه؛ وذلك لما يشتمل عليه كلامه من الانتظام والإحكام، وكذلك موقع كلامه في القلوب، فمتى سمعه السامع أصغى إليه والتذّبه، سواء أكان من القرآن أم مما علّمه الله تعالى. ولاشك أن الناس يفرقون بين صادق الدعوى وكاذبها ـ وكها ذكر الشارح ـ فإن الناس يميزون في كلّ من يدّعي أو ينتحل أمرًا من الأمور وهو ليس من أهله، وأنّ ذلك لا يخفي على الفَطِن منهم، وكل مَن أعطاه الله تعالى فطنة، فإنه يميز بين الصادق والكاذب، فلو كان علي كاذبًا ـ وحاشاه من ذلك ـ لما خفي كذبه على جهرة الصحابة، لاسيها عقلائهم الذين صحبوه مدة طويلة قبل الرسالة وبعدها، وعرفوا صدقه، والتذّوا باتباعه، وحمدوا العاقبة لما آمنوا به،

وتمنّوا أنهم مع السابقين الأولين الذين سبقوا إلى تصديقه واتباعه، وتفانوا في نصرته، وبذلوا في سبيل ذلك أموالهم وأنفسهم، وهجروا بلادهم وأولادهم وأزواجهم وعشائرهم، هجروا ذلك كله لَمّا وقر الإيمان في قلوبهم، ولَمّا ذاقوا حلاوة العلم والإيمان وحلاوة التصديق، فرخصت عندهم الدنيا بأسرها، وبذلوا في سبيل ذلك كل شيء؛ حتى نفوسهم قتلًا في سبيل الله، وذلك دليل على أنهم عرفوا صدقه كما يعرفون أولادهم وأحفادهم.

كذلك الكاذب في كل نِحْلةٍ يُعرف كذبه، فكل من ينتحلُ شيئًا ليس له، فإنه يظهر أمرُه، ولا يخفي على فُطناء الناس، وإذا عمل أي عمل وهو ليس من أهله وجُرِّب ذلك ابتعد عنه الناس وحذروا منه.

ومثّل السارحُ بالأعمال التي في زمنه؛ كالخياطة والنساجة والكتابة والخرازة وما آشبهها، وهذه حرف يدوية قد يتعلّمها الإنسان في زمن يسير، ولكن قد يتسمّى إنسان بأنه من أهلها ويُرى بالتجربة أنه ليس كذلك، حتى يقول بعضهم (۱):

فَدَعْ عَنْكَ الْكِتَابَةَ لَسْتَ مِنْهَا وَلَوْ سَوَّدْتَ ثَوْبَكَ بِالْمِدَادِ يعنى: أنك لست من أهل هذه الصنعة، ولو فعلت ما فعلت.

فعُرف بذلك أن كل مَنْ تعاطى شيئًا ليس مِن أهله، فإن الناس يعرفون أنه كاذب ويظهر كذبه.

⁽١) ذكره ابن مفلح في الآداب الشرعية (١/ ٣٧٩) ونسبه إلى عمروين بحر.

وهذه الدعوة التي يجيء بها الأنبياء الذين يرسلهم الله تعالى إلى خَلقه، لا شك أنها دعوة كبيرة، فلو كانوا كاذبين لما أيدهم الله بها يدُل على صدقهم، ولأظهر كذبهم، ولفضحهم الله تعالى على رؤوس الأشهاد ونكّل بهم، فإن الكاذب يعرف بأدنى ممارسة؛ كها قال . سبحانه وتعالى ـ لنبيه على في لَحِن القَولِ ﴾ [محمد: ٣٠]، وقد أخبر بأن نبيه يعرف بعض المتسترين بأوصافهم الظاهرة، كها في قوله: ﴿ تَعْرفُهُم بِسِيمَهُم ﴾ [البقرة: ٢٧٣]، وقوله: ﴿ قَلْعَرَفْنَهُم بِسِيمَهُم ﴾ [البقرة: ٢٧٣]، وقوله: ﴿ قَلْعَرَفْنَهُم بِسِيمَهُم أُو بأماراتٍ تظهر على وجوههم، يعرف بها مَنْ هو صادق ومن هو كاذب، فإذا كانت هذه الأعمال تعرف بالسّيها أو بالنّحلة أو بالأمارات الظاهرة، فلا شك أن أمارات النبوة تعرف لمن تأملها.

قال الشارح:

وَقَدْ قِيلَ: مَا أَسَرَّ أَحَدٌ سَرِيرَةً إِلَّا أَظْهَرَهَا اللَّهُ عَلَى صَفَحَاتِ وَجْهِهِ وَفَلَتَاتِ لِسَانِهِ.

فَإِذَا كَانَ صِدْقُ المُخْرِ وَكَذِبُهُ يُعْلَمُ بِهَا يَقْتَرِنُ مِنَ الْقَرَائِنِ، فَكَيْفَ بِدَعْوَى الْمُدَّعِي أَنَّهُ رَسُولُ اللهِ، كَيْفَ يَخْفَى صِدْقُ هَذَا مِنْ كَذِبِهِ؟ وَكَيْفَ لَا يَتَمَيَّزُ الصَّادِقُ فِي ذَلِكَ مِنَ الْآوَلِةِ؟ فِي ذَلِكَ مِنَ الْكَاذِبِ بِوُجُوهٍ مِنَ الْأَدِلَّةِ؟

وَلَهَذَا لَيًّا كَانَتْ حَدِيجَةً - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا - تَعْلَمُ مِنَ النَّبِيِّ عَلَيْهُ أَنَّهُ الصَّادِقُ الْبَارُّ، قَالَ لَهَا لَيًّا جَاءَهُ الْوَحْيُ: إِنِّي قَدْ جَشِيتُ عَلَى نَفْسِي، فَقَالَتْ: كَلَّا وَاللَّهِ لَا يُخْزِيكَ اللَّهُ، إِنَّكَ لَتَصِلُ الرَّحِم، وَتَصْدُقُ الحَدِيثَ، وَتَعْمِلُ الْكَلَّ، وَتُقِرِّي لَا يُخْزِيكَ اللَّهُ، إِنَّكَ لَتَصِلُ الرَّحِم، وَتَصْدُقُ الحَدِيثَ، وَتَعْمِلُ الْكَلَّ، وَتُقِرِّي الظَّيْفِ، وَتُحْمِلُ الْكَلَّ، وَتُقِرِّي الظَّيْفِ، وَتُحْمِلُ الْكَلَّ، وَتُقِرِّي الظَّيْفِ، وَتُحْمِلُ الْكَلَّ، وَتُقِرِّي الظَّيْفِي مَنْ اللَّهُ وَمُ مَنْ تَعَمُّدِ الْكَذِبِ، فَهُو يَعْلَمُ مِنْ نَفْسِهِ عَلَيْهِ أَنَّهُ لَمْ يَكُونَ خَدِيجَةً مَا يَنْفِي هَذَا، وَهُو مَا كَانَ جَبُولًا عَلْ اللَّهِ مَنْ مَكَارِمِ الْأَخْلَقِ اللَّهِ أَنَّ مَنْ جَبَلَهُ عَلَى عَلَى اللَّهِ اللَّهِ أَنَّ مَنْ جَبَلَهُ عَلَى عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ أَنَّ مَنْ جَبَلَهُ عَلَى عَلَى عَلَى اللَّهُ اللَّهِ أَنَّ مَنْ جَبَلَهُ عَلَى عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ أَنَّ مَنْ جَبَلَهُ عَلَى عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ أَنْ مَنْ جَبَلَهُ عَلَى اللَّهُ الْمُومَةِ وَعَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الْمُعُودَةِ، وَنَزَّهُهُ عَنِ الْأَخْلَقِ المَدْوَةِ، فَإِنَّهُ لَا يُخْزِيهِ.

وَكَذَلِكَ قَالَ النَّجَاشِيُّ لَمَّا اسْتَخْبَرَهُمْ عَمَّا يُخْبِرُ بِهِ، وَاسْتَقْرَأَهُمُ الْقُرْآنَ فَقَرَؤُوا عَلَيْهِ: وَإِنَّ هَذَا وَالَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى لَيَخْرُجُ مِنْ مِشْكَاةٍ وَاحِدَةٍ، (''.

⁽١) قطعة من حديث عائشة ـ رضي الله عنها ـ أخرجه البخاري (٣)، ومسلم (١٦٠).

^{. (}٢) قطعة من حديث أم سلمة . رضي الله عنها ـ أخرجه أحمد (١/١٠١)، (٥/ ٢٩٠).

وَكَذَلِكَ وَرَقَةُ ابْنُ نَوْفَلٍ، لَمَّا أَخْبَرَهُ النَّبِيُّ عَلَيْهِ بِهَا رَآهُ، وَكَانَ وَرَقَةُ قَدْ تَنَصَّرَ، وَكَانَ يَكْتُبُ الْإِنْجِيلَ بِالْعَرَبِيَّةِ، فَقَالَتْ لَهُ خَدِيجَةُ: أَيْ عَمِّ، اسْمَعْ مِنِ ابْنِ أَخِيكَ مَا يَقُولُ، فَأَخْبَرَهُ النَّبِيُ عَلَيْهِ بِمَا رَأَى، فَقَالَ: «هَذَا هُوَ النَّامُوسُ الَّذِي كَانَ يَأْتِي مُوسَى» (۱).

وَكَذَلِكَ هِرَقْلُ مَلِكُ الرُّومِ، فَإِنَّ النَّبِيَّ ﷺ لَمَّا كَتَبَ إِلَيْهِ كِتَابًا يَدْعُوهُ فِيهِ إِلَى الْإِسْلَامِ، طَلَبَ مَنْ كَانَ هُنَاكَ مِنَ الْعَرَبِ . وَكَانَ أَبُو سُفْيَانَ قَدْ قَدِمَ فِي طَائِفَةٍ مِنْ قُرَيْشٍ فِي شِجَارَةٍ إِلَى الشَّامِ . وَسَأَهُمْ عَنْ أَحْوَالِ النَّبِيِّ ﷺ، فَسَأَلَ أَبَا سُفْيَانَ، وأَمَرَ الْبَاقِينَ إِنْ كَذَبَ أَنْ يُكَذِّبُوهُ، فَصَارُوا بِسُكُومِمْ مُوَافِقِينَ لَهُ فِي الْأَخْبَارِ.

سَأَهُمْ: هَلْ كَانَ فِي آبَائِهِ مِنْ مَلِكٍ؟ فَقَالُوا: لَا.

قَالَ: هَلْ قَالَ هَذَا الْقَوْلَ أَحَدٌ قَبْلَهُ؟ فَقَالُوا: لَا.

وَسَأَهُمْ: أَهْوَ ذُو نَسَبٍ فِيكُمْ؟ فَقَالُوا: نَعَمْ.

وَسَأَهُمْ: هَلْ كُنْتُمْ تَتَّهِمُونَهُ بِالْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ؟ فَقَالُوا: لَا، مَا جَرَّ نْنَا عَلَيْهِ كَذِبًا.

وَسَأَهُمْ: هَلِ اتَّبَعَهُ ضُعَفَاءُ النَّاسِ أَمْ أَشْرَافُهُمْ؟ فَذَكَرُوا أَنَّ الضُّعَفَاءَ اتَّبَعُوهُ. وَسَأَهُمْ: هَلْ يَزِيدُونَ أَمْ يَنْقُصُونَ؟ فَذَكَرُوا أَنَّهُمْ يَزِيدُونَ.

وَسَأَهُمْ: هَلْ يَرْجِعُ أَحَدٌ مِنْهُمْ عَنْ دِينِهِ سُخْطَةً لَهُ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ؟ فَقَالُوا: لَا.

⁽١) قطعة من حديث عائشة ـ رضي الله عنها ـ المتقدم تخريجه قريبًا.

وَسَأَهُمْ: هَلْ قَاتَلْتُمُوهُ؟ قَالُوا: نَعَمْ.

وَسَأَهُمْ عَنِ الحَرْبِ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ؟ فَقَالُوا: يُدَالُ عَلَيْنَا مَرَّةً وَنُدَالُ عَلَيْهِ أُخْرَى. وَسَأَهُمْ: هَلْ يَغْدِرُ؟ فَذَكَرُوا أَنَّهُ لَا يَغْدِرُ.

وَسَأَهُمْ: بِهَاذَا يَأْمُرُكُمْ؟ فَقَالُوا: يَأْمُرُنَا أَنْ نَعْبُدَ اللَّهَ وَحْدَهُ، لَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا، وَيَنْهَانَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا، وَيَأْمُرُنَا بِالصَّلَاةِ وَالصِّدْقِ وَالْعَفَافِ وَالصِّلَةِ.

وَهَذِهِ أَكْثَرُ مِنْ عَشْرِ مَسَائِلَ، ثُمَّ بَيَّنَ هُمْ مَا فِي هَذِهِ الْسَائِلِ مِنَ الْأَدِلَّةِ، فَقَالَ:

سَأَلْتُكُمْ: هَلْ كَانَ فِي آبَائِهِ مِنْ مَلِكٍ؟ فَقُلْتُمْ: لَا، قُلْتُ: لَوْ كَانَ فِي آبَائِهِ مِنْ مَلِكٍ مَنْ مَلِكٍ اللهِ مَنْ مَلِكٍ مَنْ مَلِكٍ مَنْ مَلِكٍ مَنْ مَلِكٍ مَنْ مَلِكٍ مَنْ مَلِكٍ لَعَلْتُ مَنْكَ أَبِيهِ.

وَسَأَلْتُكُمْ: هَلْ قَالَ هَذَا الْقَوْلَ فِيكُمْ أَحَدٌ قَبْلَهُ؟ فَقُلْتُمْ: لَا، فَقُلْتُ: لَوْ قَالَ هَذَا الْقَوْلَ أَحَدٌ قَبْلَهُ لَقُلْتُ: رَجُلُ ائْتَمَّ بِقَوْلٍ قِيلَ قَبْلَهُ.

وَسَأَلْتُكُمْ: هَلْ كُنْتُمْ تَتَهِمُونَهُ بِالْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ؟ فَقُلْتُمْ: لَا، فَقُلْتُهُ: لَا، فَقُلْتُهُ: قَدْ عَلِمْتُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ لِيَدَعَ الْكَذِبَ عَلَى النَّاسِ ثُمَّ يَذْهَبُ فَيَكْذِبُ عَلَى اللَّهِ.

وَسَأَلْتُكُمْ: أَضُعَفَاءُ النَّاسِ يَتْبَعُونَهُ أَمْ أَشْرَ افْهُمْ؟ فَقُلْتُمْ: ضُعَفَاؤُهُمْ، وَهُمْ أَتْبَاعُ الرُّسُلِ، يَعْنِي: فِي أَوَّلِ أَمْرِهِمْ.

ثُمَّ قَالَ: وَسَأَلَتُكُمْ: هَلْ يَزِيدُونَ أَمْ يَنْقُصُونَ؟ فَقُلْتُمْ، بَلْ يَزِيدُونَ، وَكَلَلِكَ الْإِيمَانُ حَتَّى يَتِمَّ.

وَسَأَلْتُكُمْ: هَلْ يَرْتَدُّ أَحَدٌ مِنْهُمْ عَنْ دِينِهِ سُخْطَةً لَهُ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ؟ فَقُلْتُمْ: لَا، وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ، إِذَا خَالَطَتْ بَشَاشَتُهُ الْقُلُوبَ لَا يَسْخَطُهُ أَحَدٌ.

وَهَذَا مِنْ أَعْظَمٍ عَلَامَاتِ الصِّدْقِ وَالْحَقِّ، فَإِنَّ الْكَذِبَ وَالْبَاطِلَ لَا بُدَّ أَنْ

يَنْكَشِفَ فِي آخِرِ الْأَمْرِ، فَيَرْجِعَ عَنْهُ أَصْحَابُهُ، وَيَمْتَنِعَ عَنْهُ مَنْ لَمْ يَـدْخُلْ فِيـهِ، وَالْكَذِبُ لَا يَرُوجُ إِلَّا قَلِيلًا ثُمَّ يَنْكَشِفُ.

وَسَأَلْتُكُمْ: كَيْفَ الحَرْبُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ؟ فَقُلْتُمْ: إِنَّهَا دُوَلٌ، وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ تُبْتَلَى وَتَكُونُ الْعَاقِبَةُ لَهَا.

قَالَ: وَسَأَلْتُكُمْ: هَلْ يَغْدِرُ؟ فَقُلْتُمْ: لَا، وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ لَا تَغْدِرُ (١).

وَهُوَ لِمَا كَانَ عِنْدَهُ مِنْ عِلْمِهِ بِعَادَةِ الرُّسُلِ وَسُنَّةِ اللَّهِ فِيهِمْ أَنَّهُ تَارَةً يَنْصُرُهُمْ وَتَارَةً يَبْتَلِيهِمْ وَأَنَّهُمْ لَا يَغْدِرُونَ، عَلِمَ أَنَّ هَذِهِ عَلَامَاتُ الرُّسُلِ، وَأَنَّ سُنَّةَ اللَّهِ فِي وَتَارَةً يَبْتَلِيهِمْ وَأَنَّهُمْ لَا يَغْدِرُونَ، عَلِمَ أَنَّ هَذِهِ عَلَامَاتُ الرُّسُلِ، وَأَنَّ سُنَّةَ اللَّهِ فِي الْأَنْبِيَاءِ وَالْفَرْمِنِينَ أَنْ يَبْتَلِيهُمْ بِالسَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ، لِيَنَالُوا دَرَجَةَ الشُّكْرِ وَالصَّبْرِ. كَمَا فِي اللَّهُ فِينِي وَلَكُ بِنَالُوا دَرَجَةَ الشَّكْرِ وَالصَّبْرِ. كَمَا فِي اللَّهُ لِلْمُؤْمِنِ النَّيِي عَلَيْ أَنَّهُ قَالَ: "وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ، لَا يَقْضِي اللَّهُ لِلْمُؤْمِنِ اللَّهُ لِلْمُؤْمِنِ اللَّهُ لِلْمُؤْمِنِ اللَّهُ لِلْمُؤْمِنِ اللَّهُ لِلْمُؤْمِنِ اللَّهُ لَلْمُؤْمِنِ اللَّهُ لَلْمُؤْمِنِ اللَّهُ لَلْمُؤْمِنِ اللَّهُ لَلْمُؤْمِنِ اللَّهُ لَلْمُؤْمِنِ اللَّهُ لَلْمُؤْمِنِ اللَّهُ لِللَّهُ لَا لَهُ اللَّهُ لِللْمُؤْمِنِ اللَّهُ لَا كَانَ خَيْرًا لَهُ، وَلَيْسَ ذَلِكَ لِأَحَدِ إِلَّا لِلْمُؤْمِنِ، إِنْ أَصَابَتُهُ سَرَّاءُ شَكَرَ، فَكَانَ خَيْرًا لَهُ، وَإِنْ أَصَابَتُهُ ضَرَّاءُ صَبَرَ، فَكَانَ خَيْرًا لَهُ».

وَاللَّهُ تَعَالَى قَدْ بَيَّنَ فِي الْقُرْآنِ مَا فِي إِدَالَةِ الْعَدُوِّ عَلَيْهِمْ يَوْمَ أُحُدِ مِنَ الْحِكْمَةِ فَقَدَ اللَّهُ تَعَالَى قَدْ بَيَّنَ فِي الْقُرْآنِ مَا فِي إِدَالَةِ الْعَدُوِّ عَلَيْهِمْ يَوْمَ أُحُدِ مِنَ الْحِكْمَةِ فَقَدَالَ: ﴿ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَعَرُوهُ وَالْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِن كُمُتُومِ مُؤْمِنِينَ ﴾ [آل عمران: ١٣٩]، الْآيَاتِ. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ الْمَدَ اللَّهُ الْمَعْدَنُونَ ﴾ الْآيَاتِ. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ الْمَدَ اللَّهُ عَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالْأَحَادِيثِ الدَّالَةِ عَلَى شُنْتِهِ فِي [العنكبوت: ١٠ ٢]، الْآيَاتِ. إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالْأَحَادِيثِ الدَّالَةِ عَلَى شُنْتِهِ فِي

⁽١) أخرجه البخاري (٧) من حديث أبي سفيان الله وذكره الشارح بالمعنى مع تقديم بعض ألفاظه وتأخير بعضها، وأدرج فيه كلامًا من عنده.

⁽٢) أخرجه مسلم (٢٩٩٩) من حديث صهيب بن سنان الرومي 🐎.

خَلْقِهِ وَحِكْمَتِهِ الَّتِي بَهَرَتِ الْعُقُولَ.

قَالَ ('': وَسَأَلَتُكُمْ عَلَّا يَاأُمُرُ بِهِ؟ فَذَكَرْتُمْ أَنَّهُ يَاأُمُرُكُمْ أَنْ تَعْبُدُوا اللَّهَ، وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا، وَيَأْمُرُكُمْ بِالصَّلَاةِ وَالصِّدْقِ وَالْعَفَافِ وَالصِّلَةِ، وَيَنْهَاكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُكُمْ، وَهَذِهِ صِفَةُ نَبِيًّ، وَقَدْ كُنْتُ أَعْلَمُ أَنَّ نَبِيًّا يُبْعَثُ، وَلَمْ أَكُنْ أَظُنَّهُ كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُكُمْ، وَهَذِهِ صِفَةُ نَبِيًّ، وَقَدْ كُنْتُ أَعْلَمُ أَنَّ نَبِيًّا يُبْعَثُ، وَلَمْ أَكُنْ أَظُنَّهُ مِنْ الْلَكِ لَذَهَبْتُ إِلَيْهِ، وَإِنْ يَكُنْ مَا تَقُولُ حَقًّا فَسَيَمْ لِكُ مَوْضِعَ قَدَمَيًّ هَاتَيْنِ.

وَكَانَ الْمُخَاطَبَ بِنَلِكَ أَبُو سُفْيَانَ بْنُ حَرْبٍ، وَهُوَ حِينَئِذٍ كَافِرٌ مِنْ أَشَدُّ النَّاسِ بُغْضًا وَعَدَاوَةً لِلنَّبِيِّ ﷺِ.

قَالَ أَبُو سُفْيَانَ بْنُ حَرْبِ: فَقُلْتُ لِأَصْحَابِي وَنَحْنُ خُرُوجٌ، لَقَدْ أَمِرَ أَمْرُ ابْنِ أَبِي كَبْشَةَ (٢)، إِنَّهُ لَيُعَظِّمُهُ مَلِكُ بَنِي الْأَصْفَرِ، وَمَا زِلْتُ مُوقِنًا بِأَنَّ أَمْرَ النَّبِيِّ ﷺ مَسَيَظْهَرُ، حَتَّى أَذْخَلَ اللَّهُ عَلَى الْإِسْلَامَ وَأَنَا كَارِهُ (٣).

قال الشيخ:

أورد الشارح هذه القصص للاستدلال بها على صحة ما جاء به النبي

⁽١) القائل هو هرقل، في حديث أبي سفيان ﷺ المتقدم تخريجه آنفًا.

⁽٢) ابن أبي كبشة: أحد أجداد النبي على وهنا أراد أبو سفيان انتقاص النبي على الأن من عادة العرب إذا أرادت ذلك نسبت إلى جد غامض. انظر: فتح الباري (١/ ٤٠).

⁽٣) إلى هنا تمام حديث أبي سفيان المتقدم تخريجه.

على فإن هؤلاء العقلاء - الذين معهم معرفةٌ وعلمٌ - استدلّوا بهذه القرائن على صدقه وصحة رسالته؛ وذلك لأن الله تعالى أجرى العادة بأن الكاذب يُفضحُ ويظهر كذبه، إذا أسر سريرةً سيئةً أظهرها الله تعالى على صفحات وجهه وفلتات لسانه، وعرف الناس ما يخفيه وما يضمره من كذب أو حقدٍ أو نفاق أو نحو ذلك، ولذلك كان المنافقون في عهد النبي على لا يخفى أمرهم بها يُظهرونه من الكلمات السيئة التي فيها همزٌ ولمزٌ وعيبٌ، فيعرفهم المؤمنون.

إذا عرفوا أن هذا يميل إلى المنافقين، ويجالسهم، ويتكلم معهم، ويلقاهم بوجه منبسط ونحو ذلك؛ عرفوا أنه ليس بصادق الإيمان، ولو أنه يلاطف المؤمنين ويظهر لهم التصديق؛ كما ذكر الله ذلك عن المنافقين عمومًا في قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا لَقُواْ الَّذِينَ ءَامَنُواْ قَالُواْ ءَامَنّا وَإِذَا خَلُواْ إِلَىٰ شَيَطِينِهِمْ قَالُواْ إِنَّا مَعَكُمْ إِنَمَا فَي قوله تعالى: ﴿ وَإِذَا لَقُواْ الَّذِينَ ءَامَنُواْ قَالُواْ ءَامَنّا وَإِذَا خَلُواْ إِلَىٰ شَيَطِينِهِمْ قَالُواْ إِنَا مَعَكُمْ إِنَّمَا فَي مُنْ مُسَتَهْ رِعُونَ ﴾ [البقرة: ١٤]، ولكن فضحهم الله تعالى، وأظهر سرائرهم، وعرفهم المسلمون وحذروهم، وحذر نبيّه بقوله: ﴿ وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَمُمُ مُسَلّدُهُمْ يَعْسَبُونَ كُلُّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُو الْمَافَقُونَ وَعَلَيْهِمْ مُنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ أَنَى يُقُولُواْ تَسْمَعْ لِقَوْلِمْ مُا أَمُهُمْ خُصُدُ مُسَتَدَةً مُنْ مُسَدَّدُهُمْ وَلَا نَعْمَالُونَ وَعَلَيْهِمْ مُلُكُمُ مُسَتَعَلِيهُمْ وَاللّهُ مُنْ اللّهُ اللّهُ أَنْ يُؤْفِكُونَ ﴾ [المنافقون: ٤].

أما صادق الإيهان، فإنه يُعرفُ صدقُه بتصديقه بأعهاله التي يعملها، فمن صار صادقًا من الصحابة عرفوا تصديقه بأقواله وبأعهاله وبمحافظته، وهكذا كلُّ صادق، فإن الله تعالى يؤيده ويُظهرُ علامة صدقِه. إذا كان هذا في الأمور العادية وفي أغراض الناس واحدًا واحدًا، يُعرف الصادق منهم من الكاذب،

فيفضح الله الكاذب على رؤوس الأشهاد في الدنيا وفي الآخرة. فإذا كان الناس يعرفون الصادق بالتجربة والكاذب بالتجربة، فكيف لا يعرفون الكاذب المتنبئ؟ كيف لا يعرفون أنه كاذب حتى لو أظهر ما أظهره من المخرقة والتدجيل والكذب والسحر والشعوذة، وما أشبه ذلك، كما يجري على أيدي الكهنة والمتنبئين ونحوهم، فإن ذلك لا يخفى على الفطن.

إذا جبل الله العبد على صفات حميدةٍ عُرف أنه لا يتقوَّلُ على الله تعالى، كالقصص التي سمعنا.

القصة الأولى: قصة خديجة رضي الله عنها، وهي زوج النبي على و و أول زوجاته، وأم أولاده كلهم إلا إبراهيم - الذي هو من مارية القبطية - وحديجة رضي الله عنها هي أول من آمن به من النساء، ولما نزل عليه الوحي أول ما نزل وهو بغار حراء، جاء إليها فَزِعًا وقال: «زَمِّلُونِي» (())، فزمَّلُوه، أي: غطّوه بغطاء حتى هدأ رُوعُه، ثم أحبر خديجة الخبر، وقال لها: «لَقَدْ خَشِيتُ عَلَى نَفْسِي»، يعني: خشيت أن يكون نزل بي مس من الجن أو نحو ذلك، فعند ذلك استدلت بصفاتة الحميدة أنه لا ينزل عليه هذا الأمر، ولا يُسلِّط الله عليه شيئًا يفسد عقله ويفسد عليه جسمه وعبادته؛ استدلت بالصفات التي جبله الله عليها فقالت: «كَلَّا وَاللَّه لَا يُخْزِيكَ اللَّهُ، إِنَّكَ لَتَصِلُ الرَّحِمَ - لأن صلة الأقارب من الأمور التي يحمدها الله تعالى ويأمر بها - وَتَصْدُقُ الحَدِيثَ، وَتَحْمِلُ الرَّحِمَ - لأن صلة الأقارب من الأمور التي يحمدها الله تعالى ويأمر بها - وَتَصْدُقُ الحَدِيثَ، وَتَحْمِلُ

⁽١) من حديث عائشة ـ رضى الله عنها ـ المتقدم تخريجه (ص٥٨٣).

الْكَلَّ، وَتُقِرِّي الضَّيْفَ _ يعني: الطارق إذا نزل أطعمه وأشبعه _ وَتُكْسِبُ الْكَلَّ، وَتُقِرِّي الفقير ونحوه، تعطيه وتكسب صداقته _ وَتُعِينُ عَلَى نَوَائِبِ الله الحُقِّ». ولا شك أن من كانت هذه صفاته التي جبله الله عليها، لا يُخزيه الله تعالى.

القصة الثانية: مع ورقة بن نوفل. ذكروا أنّ ثلاثةً من قريش كأنهم أنكروا ما عليه قريش من الضلال، فذهبوا يطلبون دينًا أحسن من هذا الدين، فكان منهم ورقة الذي اتصل بالنصارى، وتعلم دينهم ولغتهم وكتابتهم وتنصر، ورجع إلى قومه ومعه الإنجيل، يترجمه وينقله إلى العربية، وينسخ ما شاء الله، وكان معه معرفة بالكتب الأولى، وبها اشتملت عليه، وبصفات النبي عليه التي اشتمل عليها الإنجيل وغيره، فلما جاءت إليه خديجة ـ رضي الله عنها ـ طلبت منه أن يسمع ما يقول النبي عليه، فقص عليه ما رأى، فعرف من كلامه أنه ليس بكاذب، وأن هذا الذي نزل عليه هو الملك الذي نزل على موسى.

كيف عرف ذلك؟ عرفه بالأمارات التي قرأها في كتب أهل الكتاب، وعرف أيضًا صدقه فيها جاء به أنه ليس من أهل الكذب، وقال: هذا النَّامُوسُ الذي نَزَّلَ الله على مُوسَى، يا لَيْتَنِي فيها جذع، لَيْتَنِي أَكُونُ حَيًّا إِذْ يُخْرِجُكَ الذي نَزَّلَ الله على مُوسَى، يا لَيْتَنِي فيها جذع، لَيْتَنِي أَكُونُ حَيًّا إِذْ يُخْرِجُكَ قَوْمُكَ، فقال رسول اللَّه عَلَيْهُ: ﴿ أَوْ مُحْرِجِيَّ هُمْ؟ قال: نعم، لم يَأْتِ رَجُلُ قَطُّ بِمِثْلِ ما جِئْتَ بِهِ إلا عُودِي، وَإِنْ يُدْرِ نَنْنِي يَوْمُكَ أَنْصُرْكَ نَصْرًا مُؤَزَّرًا (١٠).

⁽١) من حديث عائشة ـ رضي الله عنها ـ المتقدم تخريجه (ص٥٨٣).

فآمن به وصدّقه، وشهد أن ما جاء به هو ما جاء به موسى وسائر الأنبياء، وأخبر أنه سينالُه ما ناله الأنبياءُ من الأذى في سبيل الله تعالى.

القصة الثالثة: مع النجاشي؛ وهو ملك الحبشة، وكان نصرانيًا، وكان لديه معرفة بالكتب وصفة الأنبياء وغيرهم. لما جاءه المهاجرون ونزلوا بالحبشة هربًا من أذى قريش، واستقروا عنده، أحضرهم وسمع منهم ما قالوه في صفة النبي عَيِّفٍ، وقرؤوا عليه بعضًا من القرآن، فبكى وخشع وآمن، وأقسم بأن ما جاء به محمدٌ عَيِّفٍ هو الحق، وأخبر أن مقالته في عيسى مقالة صحيحة، وأنه لم يخالف ما هو عليه مثقال هذه، وأشار إلى ذلك إشارةً لطيفة، مما يدلُّ على أنه صدَّقه وأنه صحّح رسالته.

كيف عرف ذلك وهو لم ير النبي عَيَّيْ ؟ وإنها سمع ما جاء به، سمع القرآن الذي نزل عليه، وسمع بعض صفاته، فاستدلَّ بها على صدقه وصحة رسالته، فآمن به، وكان يهدي إليه ويُكاتبه، وأصدقَ عنه أمَّ حبيبة لَمَّا تزوجها النبي عَيَّةُ بعد موت زوجها، وأرسلها إليه عَيْلُاً. كل ذلك يدل على أنه كان معه وصدَّقه.

وصلى عليه النبي عَلَيْ صلاة الغائب (٢) لما سمع بموته، وذلك دليل على أنه

⁽۱) كما في الحديث الذي أخرجه أبو داود (۲۱۰۷)، وأحمد (٦/٢٢)، والحاكم (٢/ ١٨١)، والحاكم (٢/ ١٨١)، والبيهقي (٧/ ٢٣٢) من حديث أم حبيبة رضي الله عنها.

⁽٢) كما في حديث جابر الذي أخرجه البخاري (١٣١٧)، ومسلم (٩٥٢).

كان من المصدقين للرسول ﷺ. عرف ذلك مع أنه ما رآه، ولو رآه لازداد يقينًا بصحة ما جاء به وبصدقه.

فهذا دليل على أن الصادقَ يعرفُ الناسُ صدقَه بأدنى ما يسمعون من خره.

القصة الأخيرة: مع هرقل، الذي كان ملكًا للروم عندما كانوا في الشام بمدينة دمشق، وكانوا يدينون بالنصرانية، فأرسل إليه النبي ﷺ كتابًا يدعوه إلى الإسلام، ويقول فيه: «أَسْلِمْ تَسْلَمْ يُؤْتِكَ اللَّهُ أَجْرَكَ مَرَّتَيْنِ فَإِنْ تَوَلَّيْتَ فَإِنَّ عَلَيْكَ إِثْمَ الْأَرِيسِيِّينَ»(١)، وكتب إليه آيةً من سورة آل عمران فيها قوله تعالى: ﴿ قُلْ يَتَأَهْلَ ٱلْكِنَابِ تَعَالَوْا إِلَىٰ كَلِمَةِ سَوَآءِ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ أَلَّا نَعْدَبُدَ إِلَّا ٱللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ - شَكَيْتًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُ نَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِّن دُونِ ٱللَّهِ ۚ فَإِن تَوَلَّوْا فَقُولُوا ٱشْهَدُوا بِٱنَّا مُسْلِمُونَ ﴾ [آل عمران: ٩٤]، فلمَّا جاءه هذا الكتاب، أرسل من يسأل: هل هنا من يعرف هذا الرجلَ الذي يدعي أنه نبي؟ حتى يسأل عن أخلاقه وعن صفاته، فدلُّوه على أبي سفيان، وكان أبو سفيان قريبًا من النبيِّ عَلَيْهُ من جهة النسب؛ لأنه من بنى عبد مناف، وهو الجد الثالث من أجداد النبي عليه الجد الأول عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف، فكلاهما يجتمع في عبد مناف، وإن كان صدَّه عن الدخول في الإسلام أول مرةٍ الرئاسة والمنصب، سأله هرقل عن هذه الأسئلة، واستدل بجوابها على صحة ما جاء به النبي ﷺ.

⁽١) قطعة من حديث أبي سفيان ﷺ المتقدم قريبًا.

فالسؤال الأول: عن نسبه؟

أخبره أبو سفيان أنه ذو نسب، يعني أنه من أشراف الناس، وليس من أطرافهم أو أراذلهم، فالأنبياء يبعثون في وسط القبائل وفي أشرفهم، ولا يبعثون من أطراف القبائل وأراذلها. اعترف أبو سفيان النبي على ذو نسب، وأن آباءه وأجداده لهم شرف ورفعة ومنصب.

السؤال الثاني: هل مَلَك أحدٌ من آبائه؟

فليًا أخبره بأنه لم يملك أحد فيهم، استدل على أنه لو كان أحد من آبائه قد ملك، لكان طالبًا لملك أبيه، فليًا لم يكن ذلك عرف أنه لا غرض له في الملك.

السؤال الثالث: هل كان كذابًا قبل أن يقول ما قال؟

فلما أخبره أنهم لم يجرِّبوا عليه كذبًا، قال: كيف يدَع الكذب على الناس ويكذب على الله؟ فيستحيل أن يكون كذابًا.

السؤال الرابع: هل أحدُّ سبقه إلى هذا القول؟

فلما أخبره أنه ما سُبِقَ، استدل على أنه صادق؛ لأنه لو قالها أحد قبله، لكان مقتديًا به، ولقالوا: رجل قال مقالةً قد سُبقَ إليها.

السؤال الخامس: سأله عن أتباعه؟

فأخبره أنهم ضعفاء الناس؛ وذلك لأنّ ضعفاءهم أرقّ قلوبًا، وعادةً هم الذين يتقبلون الحق، وهم أتباع الرسل، كما أخبر الله تعالى عن قوم نوح - عليه السلام - أنهم قالوا: ﴿ أَنُوْمِنُ لَكَ وَأَتَبَعَكَ ٱلْأَرْدُلُونَ ﴾ [الشعراء: ١١١]، يعني: أراذل الناس، وما نراك اتبعك إلا أراذلنا، ولكن العاقبة في النهاية أن أشرافُ الناس

أسلموا واتبعوه.

السؤال السادس: هل يزيدون أو ينقصون؟

ولما أخبره أنهم يزيدون، عرف أنّ زيادتهم دليلٌ على أن ما هم عليه صحيحٌ، وأنهم يتبعونه ليقينهم بأن ما جاء به الحق، كل من تبين له الحق اتبعه.

السؤال السابع: هل ارتد أحدٌ منهم؟

فليًا أخبره بأنهم لا يرتدون، بل مَنْ دخل في الإسلام تمسك به، ولم يرجع عنه أبدًا، قال: هكذا الإيمان إذا خالطت بشاشته القلوب لا يسخطُه أحد. فالإيمان الذي دخلوا فيه اطمأنت به قلوبهم، فلما اطمأنت به قلوبهم، عرفوا صدقه وصحته، فلم يسخطوه، بل تفانوا في نُصرته.

السؤال الثامن: هل قاتلوه؟

فأخبره بأنهم قاتلوه، وأنه يُنصر عليهم، ويُنصرون عليه، وذلك من الابتلاء الذي يبتلي الله تعالى به أنبياءه، ثم تكون العاقبة لهم، ويبتلي أتباع أنبيائه كما في الآيات التي سردها الشارح، وقد علّق الشارح على هذا تعليقًا حسنًا، وذكر أن الله تعالى يبتلي الأنبياء والأولياء، ثم بعد ذلك يفرِّجُ عنهم، ليظهر من يصدق منهم ومن يكذب، كما قال تعالى: ﴿ وَمِنَ النَّاسِمَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلى حَرْفِ فَإِنَ أَصَابَتُهُ فِنْنَةُ القَلَبَ عَلَى وَجَهِدِهِ مَن اللَّهُ فَا الْحَجَدَا إِلَا اللهِ عباده إنها ليظهر صدقهم من كذبهم؛ ليتميز من يكون فالابتلاء الذي يبتلي به عباده إنها ليظهر صدقهم من كذبهم؛ ليتميز من يكون مؤمنًا صادقًا عمن هو دعيُّ ليس بصادق الإيهان.

السؤال التاسع: هل يغدر إذا عاهدوه؟

فأخبره بأنه لا يغدر، وقد كان ﷺ حريصًا على أن يفي بالمواعيد، ولا يؤثر عنه غدر، وقد أمره الله تعالى إذا أحسَّ أو خاف من قومه خيانةً أن ينبذ إليهم عهدهم، قال: ﴿ وَإِمَّا تَخَافَنَ مِن قَوْمٍ خِيَانَةً فَأَنبُذَ إِلَيْهِمُ عَلَىٰ سَوَآءٍ ﴾ [الأنفال:٥٨]، يعني: انبذ إليهم عهدهم، وقل لهم قد تبرّأنا من العهد، ولا عهد بيننا وبينكم، فاستعدُّوا للحرب، ولا تأتهم بغتةً وهم آمنون باقون على عهدهم ومواثيقهم.

وأما السؤال العاشر والأخير: فإنه يتضمن شرعه الذي جاء به؟

اعترف أبو سفيان بأنه يأمرُهم بعبادة الله وحده، وهو التوحيد، وأنه ينهاهم عما يعبد آباؤهم من الأصنام، وهو الشرك بالله، وأنه يأمرهم بالأشياء التي يشهد العقل بسلامتها وبملاءمتها، ألا وهي: الصدق في الحديث، وصلة الرحم، والصبر على الضراء والسراء، والعفاف... هذه الخصال التي يشهد العقل بملاءمتها وحسنها.

فالحاصل: أن أبا سفيان لما أخبره بذلك، عرف هرقل ملك الروم أنها صفات نبيًّ بما صدق أبو سفيان تلك الصفات وصدقه أيضًا رفقاؤه، ولم ينكروا عليه وكلهم وافقوا على ذلك، وهي صفاتٌ صحيحةٌ منقولةٌ ومشهورة ومتواترة عنه، فكان ذلك من الأدلة التي ظهر بها صدقه.

فدل ذلك على أن صدق الأنبياء يُعرف بالأمارات التي يتميزون بها، بحيث لا يخفى أمرهم على ذي عقل سليم.

قال الشارح:

وَمِمَّا يَنْبَغِي أَنْ يُعْرَفَ: أَنَّ مَا يَحْصُلُ فِي الْقَلْبِ بِمَجْمُوعِ أُمُّورٍ، قَدْ لَا يَسْتَقِلُّ بَعْضُهَا بِهِ، بَلْ مَا يَحْصُلُ لِلْإِنْسَانِ ـ مِنْ شِبَعٍ وَرِيٍّ وَشُكْرٍ وَفَرَحٍ وَغَمِّ ـ فَأُمُّورٌ بَعْضُهَا بِهِ، لَا يَحْصُلُ بِعَضِهَا، لَكِنْ بِبَعْضِهَا قَدْ يَحْصُلُ بَعْضُ الْأَمْرِ.

وَكَذَلِكَ الْعِلْمُ بِخَبَرٍ مِنَ الْأَخْبَارِ، فَإِنَّ خَبَرَ الْوَاحِدِ يُحَصِّلُ لِلْقَلْبِ نَوْعَ ظَنَّ، ثُمَّ الْآخَرُ يُقَوِّيهِ، إِلَى أَنْ يَنْتَهِيَ إِلَى الْعِلْمِ، حَتَّى يَتَزَايَدَ وَيَقْوَى. وَكَذَلِكَ الْأَدِلَّةُ عَلَى الصِّدْقِ وَالْكَذِب وَنَحْوَ ذَلِكَ.

وَأَيْضًا: فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ أَبْقَى فِي الْعَالَمِ الْآثَارَ الدَّالَّةَ عَلَى مَا فَعَلَهُ بِأَنْبِيَائِهِ وَالْغُوْمِنِينَ مِنَ الْكُوَامَةِ، وَمَا فَعَلَهُ بِمُكَذِّبِيهِمْ مِنَ الْعُقُوبَةِ، كَتَوَاتِرِ الطُّوفَانِ، وَإِغْرَاقِ وَالْغُومِنِينَ مِنَ الْكُرَامَةِ، وَمَا فَعَلَهُ بِمُكَذِّبِيهِمْ مِنَ الْعُقُوبَةِ، كَتَوَاتِرِ الطُّوفَانِ، وَإِغْرَاقِ وَالشُّعَرَاءِ، فِرْعَوْنَ وَجُنُودِهِ، وَلَمَّا ذَكَرَ سُبْحَانَهُ قَصَصَ الْآنبِيَاءِ نَبِيًّا بَعْدَ نَبِيًّ، فِي سُورَةِ الشُّعَرَاءِ، كَوْعَوْنَ وَجُنُودِهِ، وَلَمَّا ذَكَرَ سُبْحَانَهُ قَصَصَ الْآنبِيَاءِ نَبِيًّا بَعْدَ نَبِيًّ، فِي سُورَةِ الشُّعَرَاءِ، كَوْمَنْ بَعْدَهُ، يَقُولُ فِي آخِرِ كُلِّ قِصَةٍ: ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ كَوْمَا كَانَ أَكُثُرُهُم مُوْمِنِينَ ﴿ وَمَنْ بَعْدَهُ، يَقُولُ فِي آخِرِ كُلِّ قِصَةٍ: ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ كَوْمَا كَانَ أَكُثُرُهُم مُوْمِينِينَ ﴿ وَمَنْ بَعْدَهُ، يَقُولُ فِي آخِرِ كُلِّ قِصَةٍ: ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ كَوَالَهُ مَنْ الْعَلَيْدُ أَلُونِيرُ أَلْرَحِيمُ ﴾ [الشعراء: ٢٨، ٢٧].

وَبِالْجُمْلَةِ: فَالْعِلْمُ بِأَنَّهُ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَنْ يَقُولُ إِنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ، وَأَنَّ أَقُوامًا النَّعُوهُمْ، وَأَنَّ اللَّهَ نَصَرَ الرُّسُلَ وَالْمُوْمِنِينَ، وَجَعَلَ الْعَاقِبَةَ لَمُمْ، وَعَاقَبَ أَعْدَاءَهُمْ: هُوَ مِنْ أَظْهَرِ الْعُلُومِ الْمُتَوَاتِرَةِ وَأَجْلاَهَا.

وَنَقْلُ أَخْبَارِ هَذِهِ الْأُمُورِ أَظْهَرُ وَأَوْضَحُ مِنْ نَقْلِ أَخْبَارِ مَنْ مَضَى مِنَ الْأُمَمِ مِنَ مُلُوكِ الْفُرْسِ وَعُلَهَاءِ الطِّبِّ، كَبُقْرَاطَ وَجَالِينُوسَ وَبَطْلَيْمُوسَ وَسُقْرَاطَ وَأَفْلَاطُونَ وَأَرِسْطُو وَأَتْبَاعِهِ.

قال الشيخ:

بمجموع دلائل النبوة يقورى التَّصديق بنبوة ذلك النبي، فالله تعالى يؤيد الأنبياء بمعجزات يُعرف بمجموعها صدق كل واحد منهم، ولو لم يكن إلا معجزة واحدة، لتوقَّف الناس أو بعضهم في الصدق، ولكن إذا تأيَّدت المعجزة بمعجزة أخرى، ثم جاءت ثالثةٌ ثم رابعةٌ... وهكذا، فمجموعها بلا شك يثير في النفس انتباهًا، ويكون سببًا للتصديق واليقين.

ثم ضرب الشارح لذلك مثلًا: بأن الإنسان لا يتأثر بكلمة، ولكن يتأثر بكلمة، ولكن يتأثر بكلمات، وكذلك لا يشبع بلقمة واحدة، ولكن مجموعُ اللقمات يشبعه، وكذلك لا يرتوي من جرعة واحدة حتى تجتمع جرعات، ولا يصدِّق الحادثة الكبيرة بخبر شخص واحدٍ حتى يجتمع عنده أشخاصٌ. فالخبر الأول يثير في النفس انتباهًا، والخبر الثاني يقوي ما في النفس، ولا يزال يقوى إلى أنْ يصير كالشمس يقينًا، فهكذا معجزات الأنبياء بمجموعها يحصل اليقين والصدق بأن ما جاؤوا به من الله تعالى.

 بَعْدِهِمْ إِلَا قَلِيلًا ﴾ [القصص:٥٨]، يعني: أنهم أُهلكوا وبقيت آثارهم، وفي ذلك دلالة على أنه وجد قبلنا أمم كذّبت، أُرسلت إليها رسلٌ، ونزلت عليهم العقوبة لما كذبوا الرسل، ونجّى الله الرسل ومن آمن بهم، وأهلك المكذبين.

وذكر الله أن من أولهم نوحًا عليه السلام، وأنه أنجاه في السفينة، فقال تعالى: ﴿ فَأَنِهَ نَنْهُ وَأَصَحَبُ السَّفِينَةِ وَجَعَلْنَهُ آءَاكَةً لِلْعَلَمِينَ ﴾ [العنكبوت: ١٥]، يعني: أبقينا السفينة أو جنس السفينة؛ تذكيرًا وعبرةً للناس إلى يوم الدين، يتذكرون بها تلك السفينة التي نجا فيها من آمن، وغرق من لم يؤمن.

ويذكر أننا نعلم يقينًا بأنه وجد في الأرض أنبياء، جاؤوا برسالات، صدّقهم من صدقهم ممن أراد الله هدايته، وكذّبهم من كذّبهم ممن كتب الله عليه الشقاوة. نجّى الله الأنبياء ومن آمن بهم، وأهلك المكذبين وانتقم منهم، نعلم ذلك يقينًا، قصّ الله علينا قصة نوح، وهود، وإبراهيم، وعاد، وثمبود، وشوم شعيب، وأصحاب الأيكة، وموسى مع فرعون، قصّ الله هذه القصص، وأمر بالاعتبار بها، فبعد قصة موسى قال: ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ﴾، وهكذا بعد قصة إبراهيم، وقصة نوح… إلى آخر القصص في سورة الشعراء ﴿ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً ﴾، وموعظة.

فالحاصل: أننا نعلم يقينًا بأن الله تعالى أرسل رسلًا، ونتحقق بأنهم مرسلون من الله، وأنه تعالى أيدهم، بالمعجزات التي أجراها على أيديهم وأعجزت أهل زمانهم، وحاولوا أن يعارضوها، كما حكى الله تعالى عن فرعون لما رأى تلك الآيات مع موسى، ظنها سحرًا، فجاء بالسحرة الذين ألقوا حبالهم وعصيهم، فخُيِّل إلى موسى أنها تسعى، ولكن لما ألقى عصاه التقمت ذلك كله، فعرف السحرة أن ذلك ليس سحرًا، وأنه من الله تعالى، فآمنوا واستجابوا لذلك، فعند ذلك بطش بهم وقال: ﴿ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمُ ٱلَّذِى عَلَمَكُمُ ٱلسِّرِ، وعرفوا أن عَلَمَكُمُ ٱلسِّرِ، وعرفوا أن هذا لا يشبهه؛ آمنوا.

فالحاصل: أنا نعلم يقينًا أن أنبياء الله تعالى صادقون فيها بلَّغوه، وأنهم جاؤوا بهذه الرسالة ـ التي هي الشريعة المحمدية ـ والشرائع التي قبلها، وكلَّها متفقةٌ على أصل واحد، وهو العقيدة والتوحيد؛ قال تعالى: ﴿ وَلَقَدَ بَعَثْنَا فِي كَلُّ الْمُنْهِ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا الله وَاجْدَ نِبُوا الطَّعْوَتُ ﴾ [النحل: ٣٦]، أي: كل منهم جاء بهذه الرسالة، وتنوعت الشرائع في الأوامر والنواهي.

فإذًا المسلم يعتقد صحة الرسالة، وأن الرسل صادقون، والإيمان بالرسل ركنٌ من أركان الإيمان.

قال الشارح:

وَنَحْنُ الْيَوْمَ إِذَا عَلِمْنَا بِالتَّوَاتُرِ مِنْ أَحْوَالِ الْأَنْبِيَاءِ وَأَوْلِيَاتِهِمْ وَأَعْدَائِهِمْ، عَلِمْنَا يَقِينًا أَنَّهُمْ كَانُوا صَادِقِينَ عَلَى الحَقِّ مِنْ وُجُوهٍ مُتَعَدِّدَةٍ:

مِنْهَا: أَنَّهُمْ أَخْبَرُوا الْأُمَمَ بِهَا سَيَكُونُ مِنِ انْتِصَارِهِمْ وَخِذْلَانِ أُولَئِكَ، وَبَقَاءِ الْعَاقِبَةِ لَهُمْ.

وَمِنْهَا: مَا أَحْدَثَهُ اللَّهُ لُهُمْ مِنْ نَصْرِهِمْ وَإِهْ لَاكِ عَدُوِّهِمْ، إِذَا عُرِفَ الْوَجْهُ الَّذِي حَصَلَ عَلَيْهِ . كَغَرَقِ فِرْعَوْنَ وَغَرَقِ قَوْمِ نُوحٍ وَبَقِيَّةِ أَحْوَالِهِمْ . عُرِفَ صِدْقُ الرُّسُل.

وَمِنْهَا: أَنَّ مَنْ عَرَفَ مَا جَاءَتْ بِهِ الرُّسُلُ مِنَ الشَّرَائِعِ وَتَفَاصِيلِ أَحْوَا لِهَا، تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُمْ أَعْلَمُ الْخَلْقِ، وَأَنَّهُ لَا يَحْصُلُ مِثْلُ ذَلِكَ مِنْ كَذَّابٍ جَاهِلٍ، وَأَنَّ فِيهَا جَاؤُوا بِهِ مِنْ الشَّرَائِعِ وَالنَّهْ وَأَنَّهُ لَا يَحْصُلُ مِثْلُ ذَلِكَ مِنْ كَذَّابٍ جَاهِلٍ، وَأَنَّ فِيهَا جَاؤُوا بِهِ مِنَ المَصْلَحَةِ وَالرَّحْمَةِ وَالْهُدَى وَالْخَيْرِ، وَدَلَالَةِ الخَلْقِ عَلَى مَا يَنْفَعُهُمْ وَمَنْعِ مَا يَضَّرُ هُمْ، مَا يُبَيِّنُ أَنَّهُ لَا يَصْدُرُ إِلَّا عَنْ رَاحِم بَرِّ يَقْصِدُ فَآيَةً الْخَيْرِ وَالمَنْفَعَةِ لِلْحَلْقِ.

قال الشيخ:

المعجزات والآيات التي أجراها الله تعالى على أيدي الأنبياء، إذا تأملها المتأمل، صدَّق بأنها من الله، وصدَّق بأنهم جاؤوا من عند الله، وأنهم مرسلون صادقون فيها بلغوه.

أخبروا بأن الله يهلك المكذبين وينجي المصدقين، فوقع ما أخبروا به، أهلك الله أعداءهم وأنجى أولياءهم، كم حكى الله ذلك، أخبروا بأن الله ينصر

وهكذا الرسل يصدق الأول منهم من قبله، ويبشّر بمن بعده أو يأمر بأن يتبع، ولا شك أن ذلك كله مع اجتماع دليل صدقهم، وصحة ما جاؤوا به من الرسالة، وأنها من الله تعالى، فنحن نعلم يقينًا أنه كان في الأرض رسلٌ، وكان لهم أمم، وجاؤوا بشرائع بعدهم، وأن الله تعالى نجّى المؤمنين وأهلك المكذبين، نعلم ذلك بالتواتر، فضلًا أو زيادة على خبر الله تعالى، ونعلم صدقهم بهذه المعجزات التي أجراها الله تعالى على أيديهم.

قال الشارح:

وَلِذِكْرِ دَلَائِلِ نُبُوَّةِ مُحَمَّدٍ ﷺ مِنَ المُعْجِزَاتِ وَبَسْطِهَا مَوْضِعٌ آخَرُ، وَقَدْ أَفْرَدَهَا النَّاسُ بِمُصَنَّهَاتٍ، كَالْبَيْهَقِيِّ وَغَيْرِهِ.

بَلْ إِنْكَارُ رِسَالَتِهِ ﷺ طَعْنٌ فِي الرَّبِّ تَبَارَكَ وَتَعَالَى، وَنِسْبَتُهُ إِلَى الظُّلْمِ وَالسَّفَهِ، تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ عُلُوًّا كَبِيرًا، بَلْ جَحْدٌ لِلرَّبِّ بِالْكُلِّيَةِ وَإِنْكَارٌ.

وَيْبَانُ ذَلِكَ: أَنَّهُ إِذَا كَانَ مُحَمَّدٌ عِنْدَهُمْ لَيْسَ بِنَبِيٍّ صَادِقٍ، بَلْ مَلِكُ ظَامِّ، فَقَدْ مَبَا لَهُ أَنْ يَفْتَرِيَ عَلَى اللَّهِ وَيَتَقَوَّلَ عَلَيْهِ، وَيَسْتَمِرَّ حَتَّى يُحَلِّلَ وَيُحْرَّم، وَيَفْرِضَ الْفَرَائِضَ، وَيُشَرِّعَ الشَّرَائِعَ، وَيَنْسَخَ الْمِلَلَ، وَيَضْرِبَ الرِّقَابَ، وَيَقْتُلَ أَتْبَاعَ الرُّسُلِ وَهُمْ أَهْلُ الحَقِّ، وَيَسْبِيَ نِسَاءَهُمْ، وَيَعْنَمَ أَمْوالُهُمْ وَدِيَارَهُمْ، وَيَتِمُّ لَهُ ذَلِكَ حَتَّى وَهُمْ أَهْلُ الحَقِّ، وَيَسْبِي نِسَاءَهُمْ، وَيَعْنَمَ أَمْوالُهُمْ وَدِيَارَهُمْ، وَيَتِمُّ لَهُ ذَلِكَ حَتَّى يَفْتَحَ الْأَرْضَ، وَيَنْسِبَ ذَلِكَ كُلَّهُ إِلَى أَمْرِ اللَّهِ لَهُ بِهِ وَحَبَّيْهِ لَهُ، وَالرَّبُ تَعَلَى يُشَاهِدُهُ وَهُو مَسْتَمِرٌ فِي الإفْتِرَاءِ عَلَيْهِ ثَلَاثًا وَعِشْرِينَ سَنَةً، وَهُو مَعْ فَي وَهُو مَسْتَمِرٌ فِي الإفْتِرَاءِ عَلَيْهِ ثَلَاثًا وَعِشْرِينَ سَنَةً، وَهُو مَعْ فَي وَهُو مَعْ فَي وَعُمَكُنُ لَهُ مِنْ أَسْبَابِ النَّصْرِ الحَالِ جَةِ عَنْ ذَلِكَ أَنَّهُ يُعِيلٍ أَمْرَهُ، وَيُمَكِّنُ لَهُ مِنْ أَسْبَابِ النَّصْرِ الحَالِ جَةِ عَنْ فَلِكَ كُلِّهِ يُولِي أَمْرَهُ، وَيُمَكِّنُ لَهُ مِنْ أَسْبَابِ النَّصْرِ الحَارِجَةِ عَنْ فَهُ وَمُعْ لَكُ وَيُعْلِى أَمْرَهُ، وَيُمَكِّنُ لَهُ مِنْ أَسْبَابِ النَّوْنِ الْحَلِقِ عَنْ الْمَاعِينِ وَلَا اللَّهُ مِنْ أَسْبَابِ النَّوْنِ وَالطَّلُمِ، وَيُعْلِقُ أَمْرَهُ عَلَى اللَّهِ وَمُعَلِقُولُ الْمَالَمُ مُعِنَّ لَا أَطْلَمَ مِعْنَ اللَّهُ وَلَهُمْ مَوْنَهُ الْمَالِي اللَّهُ الْمَالِكُ مُتَى ذَلِكَ، وَلَا يَقْطُعُ مِنْهُ الْوَيْهِنَ مُ وَلَا يَقْطُعُ مِنْهُ الْوَيْهِنَ.

فَيَلْزَمُهُمْ أَنْ يَقُولُوا: لَا صَانِعَ لِلْعَالَمِ وَلَا مُدَبِّرَ، وَلَوْ كَانَ لَهُ مُذَبِّرٌ قَدِيرٌ حَكِيمٌ، لَأَخَذَ عَلَى يَدَيْهِ، وَلَقَابَلَهُ أَعْظَمَ مُعَابَلَةٍ، وَجَعَلَهُ نَكَالًا لِلصَّالِينَ؛ إِذْ لَا يَلِيقُ بِالمُلُوكِ غَيْرُ ذَلِكَ، فَكَيْف بِمَلِكِ الْمُلُوكِ وَأَحْكَم الْحَاكِمِينَ؟

وَلَا رَيْبَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ رَفَعَ لَهُ ذِكْرَهُ، وَأَظْهَرَ دَعْوَتَهُ وَالشَّهَادَةَ لَهُ بالنُّبُوَّةِ عَلَى رُؤُوسِ الْأَشْهَادِ فِي سَائِرِ الْبِلَادِ، وَنَحْنُ لَا نُنْكِرُ أَنَّ كَثِيرًا مِنَ الْكَذَّابِينَ قَامَ فِي الْوُجُودِ، وَظَهَرَتْ لَهُ شَوْكَةٌ، وَلَكِنْ لَمْ يَتِمَّ أَمْرُهُ، وَلَمْ تَطُلُ مُدَّتُهُ، بَلْ سَلَّطَ اللَّهُ عَلَيْهِ رُسُلَهُ وَأَتْبَاعَهُمْ، وَقَطَعُوا دَابِرَهُ وَاسْتَأْصَلُوهُ. هَذِهِ سُنَّةُ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ، حَتَّى إِنَّ الْكُفَّارَ يَعْلَمُونَ ذَلِكَ، قَالَ تَعَالَى: ﴿ أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَمْرَيْصُ بِهِ وَرَبْ ٱلْمَنُونِ ١٠٠٠ قُلْ رَبَصُواْ فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ ٱلْمُتَرَيِّصِينَ ﴾ [الطور: ٣٠]، أَفَلَا تَرَاهُ يُخْبِرُ أَنَّ كَمَالَهُ وَحِكْمَتَهُ وَقُدْرَتَهُ تَأْبَى أَنْ يُقِرَّ مَنْ تَقَوَّلَ عَلَيْهِ بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ، لَا بُدَّ أَنْ يَجْعَلَهُ عِبْرَةً لِعِبَادِهِ، كَمَا جَرَتْ بِلَـٰ لِكَ سُنَتُهُ فِي الْمُتَقَوِّلِينَ عَلَيْهِ. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ أَمْ يَعُولُونَ ٱفْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِيًّا فَإِن يَشَا إِلَيَّهُ يَغْتِرْ عَلَى فَلْبِكُّ ﴾ [الشورى: ٢٤]، وَهُنَا انْتَهَى جَوَابُ الشَّرْطِ، ثُمَّ أَخْبَرَ خَبَرًا جَازِمًا غَيْرَ مُعَلَّقِ: أَنَّهُ يَمْحُو الْبَاطِلَ وَيُحِقُّ الْحَقَّ. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ يهِ إِذْ قَالُواْ مَا أَنزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرِ مِن شَوْءُ ﴾ [الأنعام: ٩١]، فَأَخْبَرَ سُبْحَانَهُ أَنَّ مَنْ نَفَى عَنْهُ الْإِرْسَالَ وَالْكَلَامَ لَمَ يُقَدِّرُهُ حَقَّ قَدْرِهِ.

قال الشيخ:

بدأ أولًا بأن دلائل نبوة محمد ﷺ كثيرة، وأنها أُفردت بالتأليف، وذكر منها ابن كثير في تاريخه (١) في آخر السيرة الشيء الكثير الذي أتى إليه إحصاؤه،

⁽١) انظر: البداية والنهاية (٦/ ٢٥٧ وما بعدها).

وتتبعها أيضًا الكثيرون. ومن أوسع من توسّع فيها البيهقي في «دلائل النبوة»، وهو مطبوع، وكذلك أبو نعيم صاحب «الحلية» له كتاب «دلائل النبوة» وهو مطبوع أيضًا، وهكذا غيرهم. وبأكثرها يُعلم ويتيقن أنه ﷺ صادق فيها جاء به، فكيف بمجموعها مع كثرتها.

ثم إن الشارح ضرب مثلًا في أن المكذبين لنبينا محمد على اليهود والنصارى، وكذلك سائر المكذبين ـ لا شك أنهم قد سبُّوا الله، وتنقصوه غاية التنقيص من حيث لا يشعرون، فكثير من اليهود يدّعون أنه كذاب وأنه مفتر، وكذلك أيضًا كثير من النصارى والوثنين وغيرهم، وآخرون يقولون: إنه رسول إلى العرب فقط وليس برسول إلى غيرهم فرسالته خاصة.

فيُقال لهؤلاء ـ كما قال الشارح رحمه الله .: أنتم قد تنقصتم الله غاية التنقص؛ لأنكم ادّعيتم أنه كذاب، والله تعالى ينصره، وهو مع ذلك يتصرف هذه التصرفات وهو كذابٌ في زعمكم، ومع ذلك يدّعي أنه مرسل من الله، فيحلِّل أشياء، ويحرِّم أشياء، ويبطش بالناس، ويقتل ويأسر ويوثق وينتقم ويسبي الذراري، ويقتل الأباء، ويحبس ويفتح البلاد، ويدوخ العباد، ويجول في الأرض، ويتجول مثل ما هو الواقع، وهو مع ذلك كذاب مفترٍ في زعمكم، والله يؤيده ويقوّيه وينصره، ويمده بالمعجزات، ويمده بالملائكه التي تقوّيه، ويجب دعواته، وينتصر له، وهو يعلم أنه كذاب وأنه مفترٍ.

هذا بلا شك تنقص لله تعالى؛ لأن حكمة الله تأبى إلا أن ينتقم ممن كفر، كما انتقم من الذين كذبوا الرسل فيما سبق، وأحل بهم أنواع العقوبات، وأنزل

هذه سنة الله فيمن كذّب وافترى عليه، لكن رسالة هذا النبي الكريم باقية مستمرة والحمد لله، تزداد قوة وعلوًّا وظهورًا، وأتباعه الدّين ينتمون وينتسبون إلى رسالته لهم التمكن ولهم القوة، كلّم حققوا السير على طريقته والتمسك بسنته يتحقق فيهم قول الله تعالى: ﴿ وَلَيَنصُرُكَ اللهُ مَن يَنصُرُهُ ﴾ والتمسك بسنته يتحقق فيهم قول الله تعالى: ﴿ وَلَيَنصُرُكُ اللهُ مَن يَنصُرُهُ ﴾ [الحج: ١٤]، وقوله: ﴿ إِنّا لَننصُرُ رُسُلنا ﴾ [غافر: ٥]، وقوله: ﴿ إِنّا لَننصُرُ رُسُلنا ﴾ [غافر: ٥]، وقوله: ﴿ وَإِن تَنصُرُوا الله يَمُ اللهُ اللهُ اللهُ عَمْ اللهُ اللهُ عَمْ اللهُ اللهُ عَمْ اللهُ الله عَمَا اللهُ عَلَى اللهُ عَمْ اللهُ الله عَمَا الله عَمَا الله عَمَا اللهُ عَلَى الله عَمَا اللهُ عَمْ اللهُ الله عَمَا الله عَمَا الله عَمَا الله عَمَا الله عَمَا عَلَى الله صادق تحقق ذلك كله في أتباع هذا النبي الكريم، فدلّ ذلك يقينًا على أنه صادق تحقق ذلك كله في أتباع هذا النبي الكريم، فدلّ ذلك يقينًا على أنه صادق

مصدق، شهدت برسالته العقول، وشهدت بصدقه القلوب، وعرف ذلك الخاص والعام، وأظهر الله تعالى دينه كما وعد بذلك في قوله: ﴿ هُوَ اللَّذِي اَرْسَلَ رَسُولَهُ بِاللَّهُ دَى وَدِينِ ٱلْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى ٱلدِّينِ كُلّهِ وَلَا صَكْرٍ وَلَا اللّهِ هذا الوعد، وأظهره على الدين كله؛ المُشْرِكُونَ ﴾ [التوبة: ٣٣]، فصدق الله هذا الوعد، وأظهره على الدين كله؛ حتى دخل دين الإسلام في أكثر المعمورة وفي أكثر بقاع الأرض، وبقي ظاهرًا جليًّا، كلما تمسك أهله به أظهرهم الله تعالى وقوّاهم. ولا شك أن هذا دليل على أن هذه الشريعة من الله، وأن الذي جاء بها هو الصادق المصدوق، عليه في أفضل الصلاة وأتم التسليم.

قال الشارح:

وَقَدْ ذَكَرُوا فُرُوقًا بَيْنَ النَّبِيِّ وَالرَّسُولِ، وَأَحْسَنُهَا: أَنَّ مَنْ نَبَّأَهُ اللَّهُ بِخَبَرِ السَّهَاءِ، إِنْ أَمَرَهُ أَنْ يُبَلِّغَ غَيْرَهُ، فَهُو نَبِيٌّ رَسُولٌ، وَإِنْ لَمْ يَأْمُرُهُ أَنْ يُبَلِّغَ غَيْرَهُ، فَهُو نَبِيٌّ وَسُولٌ، وَإِنْ لَمْ يَأْمُرُهُ أَنْ يُبَلِّغَ غَيْرَهُ، فَهُو نَبِيٌّ وَلَيْسَ كُلُّ نَبِيٍّ وَلَيْسَ كُلُّ نَبِيٍّ وَلَيْسَ كُلُّ نَبِيًّ وَلَيْسَ كُلُّ نَبِيًّ وَلَيْسَ كُلُّ نَبِيًّ وَلَيْسَ كُلُّ نَبِيً وَلَيْسَ كُلُّ نَبِي وَلَيْسَ كُلُّ نَبِيً وَلَيْسَ كُلُّ نَبِي وَلَيْسَ وَلَا اللَّهَ اللَّالَةِ الرِّسَالَةِ الرِّسَالَةُ الْمَالِ وَالرِّسَالَةُ الْمَالِ وَالرَّسَالَةُ وَعَنْ يَهُمْ وَلَى النَّبُوّةُ وَغَيْرَهُمْ اللَّ اللَّهُ وَالْمَالَةُ الْمُ اللَّهُ اللَّهُ وَالْمَالَةُ أَعَمَّ مِنْ جِهَةٍ نَفْسِهَا، وَأَخَصُّ مِنْ جِهَةٍ أَهْلِهَا.

وَإِرْسَالُ الرُّسُلِ مِنْ أَعْظَمِ نِعَمِ اللَّهِ عَلَى خَلْقِهِ، وَخُصُوصًا مُحَمَّدًا ﷺ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ لَقَدْ مَنَ ٱللهُ عَلَى ٱلمُوْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنفُسِهِمْ يَتَلُوا عَلَيْهِمْ ءَاينتِهِ، وَثُوكَ مِنْ أَنفُسِهِمْ يَتَلُوا عَلَيْهِمْ ءَاينتِهِ، وَيُعَلِمُهُمُ الْكِئنَبُ وَالْحِصْمَةَ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ وَيُزَكِيمِمْ وَيُعَلِمُهُمُ الْكِئنَبُ وَالْحِصْمَةَ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ [الأنبياء:١٠٧].

قال الشيخ:

أولًا: ذكر أن هناك فرقًا بين الرسول والنبي، وقد عطف الله بعضهم على بعضه في قول في قول في قول في قرار أرسكنا من قبلك مِن رَّسُولِ وَلَا نَبِي ﴾ [الحج: ٥٦]، وأكثرهم على أن الرسول هو الذي يُكلَّف بالتبليغ، فإذا لم يُكلَّف بالتبليغ فهو نبي، فإذًا الرسالة أخص، والأنبياء أكثر من الرسل. ولذلك ورد في عددهم أنهم أكثر من مئة وثلاث عشرة رسولًا، وقد

وقد ذكر الله تعالى أن رسالة نبينا محمد على العظم المِنن وأكبر النعم على هذه الأمة، في موضعين من القرآن، قال تعالى: ﴿ لَقَدْ مَنَّ اللّهُ عَلَى الْمُوْمِنِينَ إِذَ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِن اَنفُسِهِمْ يَتَلُوا عَلَيْهِمْ عَاينِهِم ﴾ [آل عمران: ١٦٤]، وقال - جل وعلا -: ﴿ هُو الّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِيِّ نَرسُولًا مِنهُمْ يَتَلُوا عَلَيْهِمْ عَاينِهِم عَاينِهِم عَاينِهِم عَاينِهِم وَيُوكِمِمْ وَيُعَلِمُهُمُ وعلا -: ﴿ هُو الّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِيّ عَن رَسُولًا مِنهُمْ يَتَلُوا عَلَيْهِمْ عَاينِهِم وَيُوكِمِمْ وَيُعَلِمُهُمُ الله عليهم والمُحمد الله عليهم والمحمد المناه عليهم عن المناه عليهم عن المجالات، وإخراجهم من الطلهات إلى النور، كما في قوله سببًا في انتشاهم من الجهالات، وإخراجهم من الظلهات إلى النور، كما في قوله تعالى: ﴿ هُو الّذِي يُنزِلُ عَلَى عَبْدِهِ عَاينِيْمٍ بَيْنَتِ لِيُخْرِجَكُمُ مِن الظّلُمات إلى النور، كما في قوله تعالى: ﴿ هُو الّذِي يُنزِلُ عَلَى عَبْدِهِ عَاينِيْمٍ بَيّنَتِ لِيُخْرِجَكُمُ مِن الظّلُمات إلى النور، كما في قوله تعالى: ﴿ هُو اللّذِي يُنزِلُ عَلَى عَبْدِهِ عَاينِيْمٍ بَيّنَتِ لِيُخْرِجَكُمُ مِن الظّلُمات إلى النور، كما في قوله تعالى: ﴿ هُو اللّذِي يُنزِلُ عَلَى عَبْدِهِ عَاينِيْمِ بَيّنَتِ لِيُخْرِجَكُمُ مِن الظّلُمُ مِن الظّلُمُ عَلَى اللهُ عَلَيْمِ اللهُ عَلَيْهِم اللهُ عَلَيْهُمْ إِلَى النُورُ وَإِنَّ اللهِ عَلَيْهِم إِلَى النَوْرُ وَإِنَّ الْمُهُمَّ عَلَى عَبْدِهِ عَاينَتِهُ عَلَيْهُمْ وَلَهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَلَهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَلَا اللّهُ عَلَيْهِمْ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَلَهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَلَهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَلَهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ وَلَهُ اللّهُ عَلَيْهِمُ اللهُ عَلَيْهِمُ اللّهُ عَلَيْهِمْ وَلَهُ اللّهُ عَلَيْهِمُ اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ عَلَيْهُمْ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِمْ اللهُ عَلَيْهُمْ وَلَهُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ اللهُ عَلَيْهُمْ وَلَهُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُ عَلْهُمْ اللّهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ عَلْهُمْ اللّهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ عَلَيْهُمْ

أَللَّهُ بِكُورُ لَرَءُ وَثُّ رَّحِيمٌ ﴾ [الحديد:٩].

فإذًا هذه الرسالة نعمة من الله، كان الناس قبلها في جهالة لا يعرفون لماذا خلقوا، ولا بهاذا أمروا، ولا بهاذا كلّفوا؟ يعبدون الأوثان، ويشركون بالله، ويستحلون المحرمات، وليس عندهم إيهان بالبعث والجناء والنشور، ولا معرفة لحلال ولا حرام، جهلة في غاية الجهل، فلمّا جاءت هذه الشريعة أصبحوا بعدها عارفين، متحققة المعرفة فيهم، وزالت عنهم تلك الأمور الجاهلية، وأصبحوا ذوي معرفة وذوي إيهان، وتلك مِنّة الله على عباده، فها عليهم إلا أن يشكروا ربهم على ما أعطاهم وما وهبهم. قال الله تعالى: هِ فَاذَكُرُونِ آذَكُرُكُمْ وَالله مَن الله تعالى: سبحانه بأنه أرسل الرسول ليبين لهم ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة، مسحانه بأنه أرسل الرسول ليبين لهم ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة، أمرهم بذكره، وأن يطبعوا هذا الرسول، وأن يتبعوه، وأن يعملوا بشريعته، وفائدة ذلك ونتيجته أن ينصرهم الله تعالى، ويؤيدهم، ويقويهم، ويعزهم، ويغزهم، ويظهر دينهم على الدّين كله ولو كره المشركون.

قال الطحاوي:

وَأَنَّهُ خَاتَمَ الْأَنْبِيَاءِ.

قال الشارح:

قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَلَكِينَ رَّسُولَ ٱللَّهِ وَخَاتَمَ ٱلنَّيِتِينَ ۗ ﴾ [الأحزاب: ٤٠]، وَقَالَ ﷺ: (مَثِلَى وَمَثَلُ الْأَنْبِيَاءِ كَمَثَلِ قَصْرٍ أُحْسِنَ بِنَاؤُهُ، وَتُرِكَ مِنْهُ مَوْضِعُ لَبِنَةٍ، فَطَافَ بِهِ النُّظَّارُ يَتَعَجَّبُونَ مِنْ حُسْنِ بِنَائِهِ، إِلَّا مَوْضِعَ تِلْكَ اللَّبِنَةِ، لَا يَعِيبُونَ سِوَاهَا، فَكُنْتُ أَنَا سَدَدْتُ مَوْضِعَ تِلْكَ اللَّبِنَةِ خُتِمَ بِيَ الْبُنْيَانُ وَخُتِمَ بِيَ الرُّسُلُ»، أَخْرَجَاهُ فِي الصَّحِيحَيْنُ (۱).

وَقَالَ ﷺ: ﴿إِنَّ لِي أَسْمَاءً: أَنَا مُحَمَّدٌ، وَأَنَا أَحْمَدُ، وَأَنَا الْمَاحِي، يَمْحُو اللَّهُ بِيَ الْكُفْرَ، وَأَنَا الْعَاقِبُ، وَالْعَاقِبُ الَّذِي الْمُفْرَ، وَأَنَا الْعَاقِبُ، وَالْعَاقِبُ الَّذِي لَيْسَ بَعْدَهُ نَبِيٌّ»(٢).

وَفِي صَحِيحِ مُسْلِمٍ عَنْ ثَوْبَانَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ: «وَإِنَّهُ سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي ثَلَاثُونَ كَنْ البُونَ، كُلُّهُمْ يَنْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ، وَأَنْسا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ، لَا نَبِيَ

⁽١) أخرجه بهذا اللفظ ابن حبان (١٤/ ٣١٦)، والطبراني في مسند الشاميين (٤/ ١٧٥)، والآجري في الشريعة (٣/ ١٤٧١)، والبغوي في شرح السنة (٢٠١/ ٢٠١) من حديث أبي هريرة على. وأصله عند البخاري (٥٣٥٣)، ومسلم (٢٢٨٦) بلفظ مختلف.

⁽٢) أخرجه البخاري (٣٥٣٢)، ومسلم (٢٣٥٤) من حديث جبير بن مطعم ك.

بَعْدِي »(١)، الحَدِيثَ.

وَلِمُسْلِمِ ('': أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «فُضِّلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بِسِتِّ: أُعْطِيتُ جَوَامِعَ الْكَلِيمِ، وَنُعِرْتُ بِالرُّعْبِ، وَأُحِلَّتْ لِيَ الْغَنَائِمُ، وَجُعِلَتْ لِيَ الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا، وَأُرْسِلْتُ إِلَى الْخَلْقِ كَافَّةً، وَخُتِمَ بِيَ النَّبِيُّونَ».

قال الشيخ:

من صفاته على أنه خاتم الأنبياء، ولأجل ذلك صارت شريعتُه خاتمة المشرائع، وكذلك حُكم ببقائها إلى أن تقوم الساعة، لا تنسخها شريعة، ولا يأتي بعده نبي، هذه الأدلة تدل على أنه آخر الأنبياء، والأنبياء قبله كثير، قال تعالى: ﴿ وَإِن مِنْ أُمَّةٍ إِلّا خَلا فِيها نَذِيرٌ ﴾ [فاطر:٢٤]، وقال تعالى: ﴿ قَالُوا بُلُنَ قَلْمَا نَذِيرٌ ﴾ [فاطر:٢٤]، وقال تعالى: ﴿ قَالُوا بُلُنَ مَا نَا نَدِيرٌ ﴾ وقال تعالى: ﴿ وَالنَّذُرُ وَهُم الأنبياء والرسل أو المنذرون لهم، فلما علم الله تعالى فضيلة هذه الشريعة وميزتها وملاءمتها لكل زمان ومكان، وصلاحها لكل جيل وقُطر، وعدم منافاتها للمصالح العامة والخاصة، جعلها الله شريعة عامة، فكان من ضمن رسالة هذا النبي الكريم أن أرسل إلى الناس عامة قاصيهم ودانيهم، وأن جُعلت رسالته عامة وخاتمة للرسالات، بحيث

⁽۱) قطعة من حديث أخرجه أبو داود (۲۲۲)، والترمذي (۲۲۱۹)، وأحمد (٥/ ٢٧٨) وابن حبان (١٦/ ٢٢٠)، ولم يرد عند مسلم بهذا اللفظ، وإن كان أصله عنده برقم (٢٨٨٩).

⁽٢) برقم (٥٢٣) من حديث أبي هريرة ١٠٠٠ (٢)

لا ينسخها بعده من يأتي، وقد ذكر أنه يأتي بعده ابن مريم في قوله على الآ تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَىٰ يَنْزِلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا مُقْسِطًا، فَيَكْسِرَ الصَّلِيب، ويَقْتُلَ الْجُنْزِير، ويَضَعَ الْجِزْيَة، ويَفِيضَ المَالُ حتى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ الله يكم ويَقْتُلَ الْجُنْزِير، ويَضَعَ الْجِزْيَة، ويَفِيضَ المَالُ حتى لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ الله يكم بشريعة الإسلام، فأصبحت هذه الشريعة ولشرفها ولصلاحيتها وكل الشرائع، وأصبح هذا النبي ولشرفه وميزته وآخر الأنبياء. هكذا نعتقد، وكل من ادّعى النبوة بعده فإنه كذاب مهما كان، ففي هذا الحديث الذي ذكره الشارح أخبر على بأنه يأتي بعده ثلاثون كذابون، كلهم يزعم أنه نبي، ولكن ساهم كذابين، وهو على آخر الأنبياء وخاتم الرسل.

وذكر بعض العلماء أنه خرج من هؤلاء الثلاثين عددٌ كثير، فقيل: خرج منهم سبعة وعشرون أو ثبانية وعشرون، وما بقي إلا واحد أو اثنان، وآخرهم المسيح الدجال الكذاب، ومراده بهؤلاء الثلاثين من يأتي بشبهات، ويصدقه بعض العوام، ويقع بسببه فتنة، ويغترُّ وينخدع به أُناس، ويكون له أتباع ومؤيدون ينتصرون له.

ومن آخر من تنبأ أو خرج في هذه القرون: غلام أحمد القادياني، الذي ادّعى أنه نبيٌّ، وأنه يأتيه الوحي، وقد عظمت الفتنة به، وظهر في بلاد الهند، وانتشر أتباعه وسُمُّوا بالقاديانية، ولا يزالون متمكّنين إلى هذا اليوم، ولا يزال العلماء يضلِّلونهم ويردُّون عليهم ويُبدِّعونهم ويبيِّنون تهافتهم وأكاذيبهم، وهم

⁽١) أخرجه البخاري (٢٤٧٦)، ومسلم (١٥٥) من حديث أبي هريرة ١٥٥٠

مع ذلك لا يزالون منتشرين، مع أن دعوى ذلك الغلام الذي ادّعى أنه يأتيه الوحي دعوى باطلة، يُكذبها أدنى من يتأمل بعقل وبأدنى معرفة.

ولكن قد يجد من يتنبّع التاريخ عددًا كثيرًا قد يزيدون على المئات يدّعون أنهم يأتيهم الوحي وأنهم أنبياء، حتى في زماننا هذا في الوقت القريب ظهر أكثر من عشرة، كلهم يدّعون ذلك، لكن غالب ذلك عن نقصٍ في العقل، وعن وجع في الرأس يخلُف فكر الإنسان، وعن وساوسَ شيطانية يُخيل بها إلى ذلك الإنسان، فيدّعي هذه الدعوى، ويزين له الشيطان، ولا ينخدع الناس به، ولا يعملون بقوله.

وقد وقع هذا أيضًا في القرون المتقدمة كثيرًا، فقوله ﷺ: "وَإِنَّهُ سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي ثَلَاثُونَ كَذَّابُونَ، كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيًّ»، المراد به من لهم شبهات، ومن لهم سلطةٌ وقوةٌ يتمكنون بها، ويتبعهم فئامٌ من الناس، وليس المراد كل من ادّعي أنه نبيّ، ولكن من ينخدع به ويُغتَرُّ بمقاله.

وبكل حال فالأدلة واضحةٌ في أن محمدًا ﷺ هو خاتم الأنبياء، وخاتم الرسل، ولا عبرة بمن جاء بعده وادعى ذلك.

وقد ذُكر أن رجلًا سمى نفسه «لا»، وادَّعى أنه نبيٌّ، وقال: إن محمدًا يقول: «لا، نبيٌّ بعدي»، يعنى: الشخص الذي اسمهُ «لا» نبيٌّ بعدي. فبرُق عليه بالآية الكريمة وهي قوله تعالى: ﴿ وَخَاتَمَ ٱلنَّيِّ عَنَ ۗ ﴾ [الأحزاب:٤٠].

وهكذا أيضًا ذكروا في زمن قريب أن امرأة ادّعت أنها نبية، وقالت: إن

عمدًا يقول: «لا نبي بعدي»، ولم يقل لا نبية بعدي. ولا شك أن الرسالة جاءت في الرجال، كما في قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبَلِكَ إِلّا رِجَالًا نُوحِي جَاءت في الرجال، كما في قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبَلِكَ إِلّا رِجَالًا نُوحِي إِلَيْهِم ﴾ [يوسف: ١٠٩]، فلم يبعث الله تعالى النبوة إلا في الرجال، والصحيح أن مريم ابنة عمران إنها هي صِدِّيقة، كما قال تعالى: ﴿ وَأُمْثُهُ مِدِيقَةٌ ﴾ أن مريم ابنة عمران إنها هي صِدِّيقة، ولم ينزل عليها الوحي، والوحي الذي أنزل على أمها إنها هو وحيُ إلهام، وكذلك الوحي الذي أُنزل على أمّ موسى: ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَى أُومِهُ مَوْسَى اللهُ وحي إلهام.

وعلى كل حال، فنبوة محمد على هي آخر النبوات، وشريعتُه هي آخر الشرائع، والمتمسك بها إن شاء الله على سبيل النجاة.

تعليقات على شرح الطحاوية

قال الطحاوي:

وَإِمَامُ الْأَتَّقِيَاءِ.

قال الشارح:

هُوَ ﷺ الْإِمَامُ الَّذِي يُؤْتَمُّ بِهِ، أَيْ: يَقْتَدُونَ بِهِ. وَالنَّبِيُّ ﷺ إِنَّمَا بُعِثَ لِلاقْتِدَاءِ بِهِ؛ لِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ قُلْ إِن كُنتُ رَبُّحُونَ اللَّهَ قَاتَبِعُونِي يُحْبِبَكُمُ اللَّهُ ﴾ [آل عمران: ٣١]، وَكُلُّ مَنِ اتَّبَعَهُ وَاقْتَدَى بِهِ فَهُوَ مِنَ الْإِنَّقِيَاءِ.

قال الشيخ:

هذه من صفاته على ولا شك أنّ الإمامة معناها القدوة، والإمام هو الذي يُقتدى به، وقد وصف الله إبراهيم عليه السلام ـ بأنه أمة في قوله: ﴿ إِنَّ إِبْرَهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتَا يَلَهِ حَنِيفًا وَلِرُ يَكُ مِنَ ٱلْمُشْرِكِينَ ﴾ [النحل: ١٢٠]، يعني: قدوة، يُقتدى به.

ومدح الله عباده الذين يقولون: ﴿ وَأَجْعَلْنَالِلْمُنَقِينَ إِمَامًا ﴾ [الفرقان: ﴿ وَأَجْعَلْنَالِلْمُنَقِينَ إِمَامًا ﴾ [الفرقان: ٤٧]، وكذلك جعل اللّه تعالى إبراهيم - عليه السلام - في قوله: ﴿ وَإِذِ أَبْتَكَنَ إِبَرَهِ عِمْرَنَهُ وَبِكُمْ يَكُلُمُ مِنْ أَنَا لَا يَنَالُ عَهْدِى إِبْرَهِ عِمْرَنَهُ وَبِكُمْ يُوَالِّ فَالَا لَا يَنَالُ عَهْدِى الطَّلِمِينَ ﴾ [البقرة: ١٢٤]، وإذا كان نبينا محمد وَ العادات أم من العبادات، فإن والاقتداء يعمُّ الاقتداء بكل ما جاء به، سواء من العادات أم من العبادات، فإن

كان من العبادات والقربات، فالعبد يفعلها على أنها طاعةٌ يحتسب الأجر فيها، والطاعات والعبادات هي ما جاء عن ربّه، فجاء عن الله تعالى بالحلال والحرام، وجاء بالطاعات والحسنات، فنحن نفعلها على أنها من سنته، فنحافظ على الصلوات؛ لأنها من شريعته، فرائضها ونوافلها، وكذلك على الطهارة سواء بالماء أو بالتراب أو نحو ذلك، وهكذا سائر العبادات كالصيام والصدقة والحج والجهاد والدعوة إلى الله والذكر والقراءة وما أشبهها. هذه تُفعل على أنها من العبادة، يُتّبعُ فيها شرع هذا النبي الكريم.

وأما العادات، فنفعلها إذا نقلت عنه عليه الصلاة والسلام على أنها أولى من غيرها، وإن كان الغرض منها جائزًا، والمراد بالعادات: الأمور التي كان معمولًا بها قبل الإسلام، فمن المعلوم أنه على كان يأكل ويشرب وينام ويتزوج، وكذلك كان يدخل ويخرج ويركب وينزل ويسافر ويرحل ويقيل، وغير ذلك من الأمور المعتادة، فهذه العادات إذا فعلها العابد اقتداء واتباعًا وعبة فقد يثاب عليها، ولو كانت مما تستدعيها النفس، كما أخبر على أن العبد إذا فعلها اقتداءً واتباعًا وبنيةٍ صادقة أثيب عليها، فيثاب على طلب الرزق لأجل أن يعف نفسه، ولأجل أن يقوت من تحت يده، ويثاب على إعفافه لزوجته، وإن كان ذلك من الأمور الطبيعية، ويُثاب على نفقته على أهله؛ لقوله لذوجته، وإن كان ذلك من الأمور الطبيعية، ويُثاب على نفقته على أهله؛ لقوله لذ إن كأن ذلك من الأمور الطبيعية، ويُثاب على نفقته على أهله؛ لقوله لذ وجته، وإن كان ذلك من الأمور الطبيعية، ويُثاب على نفقته على أهله؛ لقوله لذ وجته، وإن كان ذلك من الأمور الطبيعية، ويُثاب على نفقته على أهله؛ لقوله لذ ويتنك كن ثني في تفقة على أهله؛ القوله المناه وقبة الله إلا أُجِرْتَ عَلَيْهَا، حَتَى مَا تَجْعَلُ في

فِي امْرَأَتِكَ »(١)، أما إذا فعل ذلك على أنها عادة فلا ثواب و لا عقاب.

وعلى كل حالٍ فكونه عليه الصلاة والسلام إمامًا لأمته، وبالأخص المتقون منهم المقتدون به، هذا يعمُّ كل ما جاء به من الشرع، ويكون أتباعه في ذلك لهم الأجر على هذا الاتباع.

⁽١) أخرجه البخاري (٥٦)، ومسلم (١٦٢٨) مِن حديث سعد بن أبي وقاص ١٠٠٠

قال الطحاوى:

وَسَيِّدُ الْمُرْسَلِينَ.

قال الشارح:

قَالَ عَلَيْ: «أَنَّا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَأَوَّلُ مَنْ يَنْشَقُّ عَنْهُ الْقَبْرُ، وَأَوَّلُ مَنْ يَنْشَقُّ عَنْهُ الْقَبْرُ، وَأَوَّلُ مَنْفِعِ، وَأَوَّلُ مُشَفَّعٍ». رَوَاهُ مُسْلِمٌ ((). وَفِي أَوَّلِ حَدِيثِ الشَّفَاعَةِ: « أَنَّا سَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ» ((). وَرَوَى مُسْلِمٌ (() وَالتَّرْمِذِيُّ () عَنْ وَاثِلَةَ بْنِ الْأَسْقَعِ هُمَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهُ: «إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى كِنَانَة مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ، وَاصْطَفَى ثُرَيْشًا مِنْ كِنَانَة ، وَاصْطَفَى مِنْ قُرَيْشِ بَنِي هَاشِم وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِم».

فَإِنْ قِيلَ: يُشْكِلُ عَلَى هَذَا قُوْلُهُ عَلَى «لَا تُفَضِّلُونِي عَلَى مُوسَى، فَإِنَّ النَّاسَ يُصْعَقُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، فَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يُفِيقُ، فَأَجِدُ مُوسَى بَاطِشًا بِسَاقِ الْغَرْشِ، فَلَا أَدْرِي هَلْ أَفَاقَ قَلْلِي، أَوْ كَانَ مِحَّنِ السَّتَنْنَى اللَّهُ». خَرَّجَاهُ إِلْعَرْشِ، فَلَا أَدْرِي هَلْ أَفَاقَ قَلْلِي، أَوْ كَانَ مِحَّنِ السَّتَنْنَى اللَّهُ». خَرَّجَاهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ (٥)، فكيْف يُجْمَعُ بَيْنَ هَذَا وَبَيْنَ قَوْلِهِ: «أَنَا سَيِّدُ وَلَهِ لِي

⁽۱) تقدم تخریجه (ص۷۱).

⁽٢) أخرجه البخاري (٣٣٤٠)، ومسلم (١٩٤) من حديث أبي هريرة ١٠٠٠)

⁽٣) برقم (٢٢٧٦).

⁽٤) برقم (٣٦٠٦).

⁽٥) أخرجه البخاري (٢٤١١)، ومسلم (٢٣٧٣) من حديث أبي هريرة هم، بلفظ: «لَا تَخَيُّرُونِي عَلَىٰ مُوسَىٰ».

آدَمَ وَلَا فَخْرَ »(١)؟

فَاجَوَابُ: أَنَّ هَذَا كَانَ لَهُ سَبَبٌ، فَإِنَّهُ كَانَ قَدْ قَالَ يَهُودِيُّ: لَا وَالَّذِي اصْطَفَى مُوسَى عَلَى الْبَشَرِ، فَلَطَمَهُ مُسْلِمٌ، وَقَالَ: أَتَقُولُ هَذَا وَرَسُولُ اللَّهِ عَلَيْ بَيْنَ أَظْهُرِنَا؟ فَجَاءَ الْيَهُودِيُّ فَاشْتَكَى مِنَ المُسْلِمِ الَّذِي لَطَمَهُ، فَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهُ هَذَا؛ لِأَنَّ التَّفْضِيلَ فَجَاءَ الْيَهُودِيُّ فَاشْتَكَى مِنَ المُسْلِمِ الَّذِي لَطَمَهُ، فَقَالَ النَّبِيُّ عَلَيْهُ هَذَا؛ لِأَنَّ التَّفْضِيلَ إِذَا كَانَ عَلَى وَجُهِ الحَمِيَّةِ وَالْعَصِبِيَّةِ وَهَوَى النَّفْسِ كَانَ مَذْمُومًا، بَلْ نَفْسُ الجِهادِ إِذَا قَالَ الرَّجُلُ حَيِّةً وَعَصَبِيَّةً كَانَ مَذْمُومًا، فَإِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ الْفَخْرَ، وَقَدْ قَالَ تَعَالَى: ﴿ وَلَقَدْ فَاللَ النَّيْ اللَّهُ مَنَ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنَ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنَ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنَ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنَ اللَّهُ مَنَ اللَّهُ مَنَ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنَ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ اللَّهُ مَنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُولُ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ مَنْ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ اللَّ

⁽۱) أخرجه الترمذي (۲۱٤۸)، وابن ماجه (٤٣٠٨)، وأحمد (٢/٢) من حديث أبي سعيد الخدري شهد. وأخرجه أحمد (١/ ٢٨١)، وأبو يعلى (٤/ ٢١٣)، والبيهقي في شعب الإيهان (٢/ ١٨١) من حديث ابن عباس رضى الله عنهها.

وَقَدْ أَجَابَ بَعْضُهُمْ بِجَوَابِ آخَرَ، وَهُو: أَنَّ قَوْلَهُ عَلَيْ: (لَا تُفَضَّلُونِي عَلَى مُوسَى)، وقَوْلَهُ عَلَيْ: (لَا تُفَضِّلُونِي عَلَى مُوسَى)، وقَوْلَهُ: (لَا تُفَضِّلُوا بَيْنَ الْأَنبِيَاءِ) بَهْ يُ عَنِ التَّفْضِيلِ الخَاصِّ، أَيْ: لَا يُفَضَّلُ بَعْضُ الرُّسُلِ عَلَى بَعْضٍ بِعَيْنِهِ، بِخِلَافِ قَوْلِهِ: (أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ وَلَا فَخُرَ) فَإِنَّهُ تَفْضِيلُ عَامٌ، فَلَا يُمْنَعُ مِنْهُ. وَهَذَا كَمَا لَوْ قِيلَ: فُلَانٌ أَفْضَلُ أَهْلِ الْبَلَدِ، لَا يَصْعُبُ عَلَى أَفْرَادِهِمْ، بِخِلَافِ مَا لَوْ قِيلَ لِأَحَدِهِمْ: فُلَانٌ أَفْضَلُ مِنْكَ. ثُمَّ الْبَلَدِ، لَا يَصْعُبُ عَلَى أَفْرَادِهِمْ، بِخِلَافِ مَا لَوْ قِيلَ لِأَحَدِهِمْ: فُلَانُ أَفْضَلُ مِنْكَ. ثُمَّ إِنِّ رَأَيْتُ الطَّحَاوِيَّ . رَحِمُهُ اللَّهُ. قَدْ أَجَابَ مِهَذَا الْجَوَابِ فِي «شَرْحِ مَعَانِي الْآثَادِ» (۱).

قال الشيخ:

وصف النبي عَلَيْ بأنه سيد ولد آدم، وسيدُ الناس يوم القيامة، وسيد المرسلين، ويُطلقُ السيدُ على الشريف، وعلى المطاع، وعلى كبير القوم، وعلى أفضلهم، أو من له حُرمةٌ فيهم؛ الذي إذا أشار إليهم أطاعوه، والذي يحترمونه ويقدرونه ويعرفون له ميزته وفضله وشرفه.

وقد ورد ما يدل على النهي عن هذا الإطلاق، ووردت أحاديث تدل على الإباحة، من ذلك ما أورده الشارح من قوله على في حديث الشفاعة: «أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»، وكذلك قوله على الله ولا أَنَا سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ وَلا فَخْرَ»، يعني: لا أقول ذلك افتخارًا، وإنها هو من باب التحدث بنعم الله، عملًا بقوله سبحانه: ﴿ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثُ ﴾ [الضحى: ١١]، وذكر السبب؛ وهو أن

^{(1) (3/017).}

الناس يوم القيامة يطلبُون أن يشفع لهم، فيأتون آدم، ثم نوجًا، ثم إبراهيم، ثم موسى، ثم عيسى، فيطلبون منهم الشفاعة، فكلّهم يعتذر، حتى يأتون إليه عليه فيشفع، فيكون بذلك سيدًا؛ لأنه قُبلت شفاعته حيث شفع. ولا شك أن هذا السُّؤدد والمنزلة، توجب له فضلًا وشرفًا.

وأما دليل النهي: فما ثبت عنه ﷺ في حديث وفد بني عامر عن عبدالله بن الشخير ﴿ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ وَلِلْ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَّهُ وَاللَّهُ وَلَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ وَاللَّا اللَّلَّالِمُ وَاللَّاللَّالِمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَال

ولعل الجمع بينها أن نهيه عن قول: «أَنْتَ سَيِّدُنَا»، مخافة أن يغلوا فيه؛ لأنهم كانوا حديثي عهد بجاهلية، فخاف أنه إذا أقرهم على هذه اللفظة أعطوه شيئًا من خالص حق الله، فمنعهم، وقال: «السَّيِّدُ الله». وأمرهم أن يقولوا: «عَبْدُاللَّهِ وَرَسُولُه»، ولا يتكلموا بألفاظٍ فيها شيءٌ من الزيادة والغُلوّ. ومع ذلك فإن أفضل ما يوصف به الوصف الذي اختاره لنفسه، وهو العبودية مع الرسالة والنبوة، وهي الأوصاف التي وردت في القرآن، فنقول: نبي الله، وعبد الله، ورسول الله، ولا يمنع أن نقول: سيدنا وسيد ولد آدم.

⁽۱) أخرجه أبو داود (٤٨٠٦)، والنسائي في الكبرى (٩/ ١٠٣)، وأحمد (٤/ ٢٤، ٢٥)، والبخارى في الأدب المفرد (ص٨٣).

وذكر الشارح أنه يشكل الأمر على أحدهم، فيقول: كيف يكون سيد المرسلين وأفضل النبيين، وهو على قد اعترف أن موسى ـ عليه السلام ـ أفضل منه، فقال: «لا تُفَضّلُونِي عَلَى مُوسَى»، وأجاب الشارح: بأن هذا في الرد على من يتعصب لشخص بعينه، فإن ذلك الأنصاري شاغر لما سمع اليهودي يقول: «والذي اصطفى موسى على البشر»، فلطم اليهودي، وقال: «تقول هذا ومحمد بين أظهرنا؟»، يعني: أنه أشرف، وأنه الذي اصطفاه الله على البشر، فأمر على مؤسى . عليه وأمر بأن لا يُفضّل على موسى . عليه السلام ـ من باب الاعتراف بفضل موسى، ومن باب التواضع منه على النه فقد عرف أنه أفضل من غيره، ولو لم يكن من فضله إلا أنه الذي يشفع والذي يبعثه الله مقامًا محمودًا، والذي تُقبل شفاعته، فيقال له: «ارْفَعْ رَأْسَكَ، وَاشْفَعْ يَعْمَوُلُهُ وَالْدُي .

وكذلك ذكر السبب، وهذا قد يكون مبررًا، ولكن لا يقتضي الفضل كون الناس يصعقون يوم القيامة الصعقة المذكورة في قوله تعالى: ﴿ وَنُفِخَ فِي الشُورِ فَصَعِقَ مَن فِي السَّمَوَتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَن شَاءَ اللَّهُ أُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمَّ فَصَعِقَ مَن فِي السَّمَوَتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَن شَاءَ اللَّهُ أُمَّ نُفِخَ فِيهِ أُخْرَىٰ فَإِذَا هُمَّ فَيَامٌ يُنظَّرُونَ ﴾ [الزمر: ٦٨]، أخبر بأن الناس يُصعقون، وأن أولُ من يفيق وأول من يصحو ويرفع رأسه محمد ﷺ، لكنه يجد موسى - عليه السلام - قد

⁽١) قطعة من حديث الشفاعة المتقدم تخريجه (ص٤٣٥).

أفاق قبله، وقد أخذ بقائمة من قوائم العرش، فيقول: «فَلَا أَدْدِي أَكَانَ فِيمَنْ صَعِقَ فَأَفَاقَ قَبْلِي، أَوْ كَانَ مِحَنْ السَّتَشْنَى اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَى رواية: «أَفَاقَ قَبْلِي، أَمْ جُوذِي يِصَعْقَةِ الطُّورِ "(1)، وصعقة الطور هي المذكورة في قوله تعالى: ﴿ وَخَرَ مُوسَىٰ صَعِقاً ﴾ [الأعراف: ١٤٣]، يعني: أن تلك الصعقة صارت هي حظه من المصعق، فلم يصعق لما صعقوا، أو هو ممن استثنى الله في قوله: ﴿ وَنُفِخَ فِي الشَّهُورِ فَصَعِقَ مَن فِي السَّمَورَتِ وَمَن فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَن شَآءَ اللَّهُ ﴾ [الزمر: ٦٨]، يعني: الشَّه و ممن شاء الله ألا يصعق، أو أنه أفاق قبله، فإذا كان أفاق قبله، كان له مزية، وأما إذا جوزي أو كان ممن استثنى الله، فلا يدل ذلك على فضل ومزيّة على عمد عجمد ﷺ.

فبالجملة محمد ﷺ أفضل الرسل، وأمّته أفضل الأمم، بل وأكثرهم دخولًا الجنة، والذي يدخل من أمته الجنة أكثر من أمة موسى - عليه السلام - ومن غيره من الأنبياء.

⁽۱) تقدم تخریجه (ص۲۱۸).

⁽٢) أخرجه البخاري (٣٣٩٨) من حديث أبي سعيد الخدري علم.

قال الشارح:

وَأَمَّا مَا يُرْوَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَا تُفَضِّلُونِي عَلَى يُونُسَ بْن مَتَّى»، وَأَنَّ بَعْضَ الشُّيُوخِ قَالَ: لَا يُفَسِّرُ هُمْ هَذَا الْحَدِيثَ حَتَّى يُعْطَى مَالًا جَزِيلًا، فَلَمَّا أَعْطَوْهُ فَسَّرَهُ بِأَنَّ قُرْبَ يُونُسَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ فِي بَطْنِ الْحُوتِ كَقُرْبِي مِنَ اللَّهِ لَيْلَةَ الْمِعْرَاج، وَعَدُّوا هَذَا تَفْسِيرًا عَظِيمًا. وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى جَهْلِهِمْ بِكَلَامِ اللَّهِ وَبِكَلَامِ رَسُولِهِ لَفْظًا وَمَعْنَى، فَإِنَّ هَذَا الْحَدِيثَ بِهَذَا اللَّفْظِ لَمْ يَرْوِهِ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْكُتُبِ الَّتِي يُعْتَمَدُ عَلَيْهَا، وَإِنَّهَا اللَّفْظُ الَّذِي فِي الصَّحِيح: «لَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ: أَنَا خَبْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَى »(١). وَفِي رِوَايَةٍ: «مَنْ قَالَ: إِنِّي خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى فَقَدْ كَذَبَ »(١). وَهَذَا اللَّفْظُ يَدُلُّ عَلَى الْعُمُومِ، أَيْ: لَا يَنْبَغِي لِأَحَدِ أَنْ يُفَضِّلَ نَفْسَهُ عَلَى يُونُسَ بْنِ مَتَّى، لَيْسَ فِيهِ نَهْيُ الْمُسْلِمِينَ أَنْ يُفَضِّلُوا مُحَمَّدًا عَلَى يُونُسَ؛ وَذَلِكَ لِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَدْ أَخْبَرَ عَنْهُ أَنَّهُ الْتَقَمَهُ الْحُوتُ وَهُوَ مُلِيمٌ، أَيْ: فَاعِلٌ مَا يُلَامُ عَلَيْهِ. وَقَالَ تَعَالَى: ﴿ وَذَا ٱلنُّونِ إِذ ذَّهَبَ مُغَنضِهَا فَظَنَّ أَن لَّن نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَىٰ فِ ٱلظُّلُمَٰتِ أَن لَآ إِلَهَ إِلَّآ أَنتَ سُبَحَننَكَ إِنِّ كُنتُ مِنَ ٱلظَّالِمِينَ ﴾ [الأنبياء: ٨٧]، فَقَدْ يَقَعُ فِي نَفْسِ بَعْضِ النَّـاسِ أَنْـهُ أَكْمَـلُ مِـنْ يُـونُسَ، فَـكَا يَحْتَـاجُ إِلَى هَـذَا الْقَـام، إِذْ لَا يَفْعَـلُ مَا يُلَامُ عَلَيْهِ. وَمَنْ ظَنَّ هَذَا فَقَدَ كَذَبَ، بَلْ كُلُّ عَبْدٍ مِنْ عِبَادِ اللَّهِ يَقُولُ مَا قَالَ

⁽١) أخرجه البخاري (٣٤١٥)، ومسلم (٢٣٧٦) من حديث أبي هريرة الله.

⁽٢) أخرجه البخاري (٣٤١٣) من حديث ابن عباس ـ رضي الله عنهما ـ بلفظ: "مَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ: إِنِّ خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى ".

يُسونُسُ: ﴿ أَن لَا إِلَنهَ إِلَّا أَنتَ سُبْحَننكَ إِنِّ كُنتُ مِن ٱلظَّلِمِينَ ﴾ ، كَمَا قَالَ أَنَّ الْفَالِمِينَ ﴾ ، كَمَا قَالَ أَنَّ اللَّهُ إِلَهُ إِلَّا أَنتَ سُبْحَننك إِنِّ كُنتُ مِن ٱلظَّلِمِينَ ﴾ ، كَمَا قَالَ أَوَّلُ الْأَنْبِيَاءِ وَآخِرُهُمْ.

فَ أَوَّ لُهُمْ: آدَمُ، قَدْ قَالَ: ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا آنفُسنَا وَإِن لَرْ تَغْفِرْ لَنَا وَرَّحَمْنَا لَنَكُونَنَ مِنَ الْمَحْنِيرِينَ ﴾ [الأعراف: ٢٣].

وَآخِرُهُمْ وَأَفْضَلُهُمْ وَسَيِّدُهُمْ: مُحَمَّدٌ عَلَيْ قَالَ فِي الحَدِيثِ الصَّحِيحِ - حَدِيثِ الاسْتِفْتَاحِ - مِنْ رِوَايَةِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبِ ﴿ وَغَيْرِهِ، بَعْدَ قَوْلِهِ: «وَجَهْتُ وَجْهِي السَّيفْتَاحِ - مِنْ رِوَايَةِ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبِ ﴿ وَغَيْرِهِ، بَعْدَ قَوْلِهِ: «وَجَهْتُ وَجْهِي اللَّهُمَّ أَنْتَ المَلِكُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، أَنْتَ رَبِّي وَأَنَا عَبْدُكَ، ظَلَمْتُ نَفْسِي، وَاعْتَرَفَتْ بِذَنْهِي، فَاغْفِرْ لِي ذُنُوبِي بَحِيعًا، لَا يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا أَنْتَ »(١)، إلى آخِرِ الحَدِيثِ. الحَدِيثِ.

وَكَذَا قَالَ مُوسَى - عَلَيْهِ السَّلَامُ - : ﴿ رَبِّ إِنِّ طَلَسَتُ نَفْسِى فَٱغْفِرَ لِي فَعُفَرَ الْمُوسَى اللَّهُ وَالْمَعُ لِلْمُعُ المُعَوْلِكُمُ الْمُعُورُ ٱلرَّحِيمُ ﴾ [القصص: ١٦]، وَأَيْضًا: فَيُونُسُ عَلَيْهُ لَمَا قِبلَ فِيهِ: ﴿ فَآمَعُ لِلْمُكُمُ الْمُعَوْمِ اللَّهُ فِيهِ اللَّهُ عَنِ التَّشَبُّهِ بِهِ، وَأُمِرَ رَبِّ وَلَا تَكُن كَمَاحِهِ المَّوْمِ مِنَ التَّشَبُّهِ بِهِ، وَأُمِرَ بِلِنَّ شَبُّهِ بِأُولِي الْعَرْمِ ، حَيْثُ قِيسلَ لَهُ: ﴿ فَآصَعُ كُمَاصَعُ الْوَلُوا ٱلْعَرْمِ مِنَ الرَّسُلِ ﴾ بِالتَّشَبُّهِ بِأُولِي الْعَرْمِ ، حَيْثُ قِيسلَ لَهُ: ﴿ فَآصَعُ كُمَاصَعُ أَوْلُوا ٱلْعَرْمِ مِنَ الرَّسُلِ ﴾ إلتَّ شَبُّهِ بِأُولِي الْعَرْمِ ، حَيْثُ قِيسلَ لَهُ: ﴿ فَآصَعُ كُمَاصَعُ الْوَلُوا ٱلْعَرْمِ مِنَ الرَّسُلِ لِلْأَفْضَلِ أَنْ يَقُولُ : أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ: وَلَيْسَ لِلْأَفْضَلِ أَنْ يَقُولُ : أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ: وَلَيْسَ لِلْأَفْضَلِ أَنْ يَقُولُ : أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ: وَلَيْسَ لِلْأَفْضَلِ أَنْ يَفُودُ ، وَفِي عَلَى مَنْ دُونَهُ ، فَكَيْفَ إِذَا لَمْ يَكُنْ أَفْضَلَ ؟ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُودٍ ، وَفِي عَلَى مَنْ دُونَهُ ، فَكَيْفَ إِذَا لَمْ يَكُنْ أَفْضَلَ ؟ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُودٍ ، وَفِي

⁽١) أخرجه مسلم (٧٧١).

صَحِيحٍ مُسْلِمٍ (') عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «أُوحِيَ إِلَيَّ أَنْ تَوَاضَعُوا، حَتَّى لَا يَفْخَرَ أَحَدٌ عَلَى عُمُومِ أَحَدٌ عَلَى أَحَدٌ عَلَى عُمُومِ أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ». فَاللَّهُ تَعَالَى نَهَى أَنْ يُفْخَرَ عَلَى عُمُومِ الْقُمْنِينَ، فَكَيْفَ عَلَى نَبِيٍّ كَرِيمٍ؟ فَلِهَذَا قَالَ: «لَا يَنْبَغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ: أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَى». فَهَذَا نَهْ يُ عَامُّ لِكُلِّ أَحَدٍ أَنْ يَتَفَضَّلَ وَيَفْتَخِرَ عَلَى يُونُسَ.

وَقُوْلُهُ: «مَنْ قَالَ إِنِّي خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى فَقَدْ كَذَبَ»، فَإِنَّهُ لَوْ قُدِّر أَنَهُ كَانَ أَفْضَلَ، فَهَذَا الْكَلَامُ يَصِيرُ نَقْصًا، فَيَكُونُ كَاذِبًا، وَهَذَا لَا يَقُولُهُ نَبِيٌّ كَرِيمٌ، بَلْ هُو تَقْدِيرٌ مُطْلَقٌ، أَيْ: مَنْ قَالَ هَذَا فَهُو كَاذِبٌ، وَإِنْ كَانَ لَا يَقُولُهُ نَبِيٌّ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿ لَكِنَّ اللَّهُ اللَّلْمُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّ

وَإِنَّا أَخْبَرَ عَيِّ اللهِ أَنَّهُ سَيِّدُ وَلَدِ آدَمَ الأَنَّا لَا يُمْكِنُنَا أَنْ نَعْلَمَ ذَلِكَ إِلَّا بِحَبَرِهِ إِنْ اللهُ صَلَّى لَا نَبِيَ بَعْدَهُ يُخْبِرُنَا بِعَظِيمٍ قَدْرِهِ عِنْدَ اللَّهِ، كَمَا أَخْبَرَنَا هُوَ بِفَضَائِلِ الْأَنْبِيَاءِ قَبْلَهُ، صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَسَلَّمَ أَجْمَعِينَ، وَلَهَذَا أَتْبَعَهُ بِقَوْلِهِ: ﴿ وَلَا فَحْرَ اللهُ عَلَيْهِمْ وَسَلَّمَ أَجْمَعِينَ، وَلَهَذَا أَتْبَعَهُ بِقَوْلِهِ: ﴿ وَلَا فَحْرَ اللهُ عَلَيْهِ إِلَى رَبِّهِ وَهُو مُقَرَّبٌ يَقُولُ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللهُ وَالْمَوْمِ الْآخِرِ: أَنَّ مَقَامَ اللّذِي أُسْرِيَ بِهِ إِلَى رَبِّهِ وَهُو مُقَرَّبٌ مُعَظَّمٌ مُكَرَّمٌ . كَمَقَامِ اللّذِي أُلْقِيَ فِي بَطْنِ الحُوتِ وَهُو مُلِيمٌ ؟ ! وَأَيْنَ المُعَظَّمُ المُقَرَّبُ مُعَظَّمٌ مُكَرَّمٌ . كَمَقَامِ اللّذِي أُلْقِي فِي بَطْنِ الحُوتِ وَهُو مُلِيمٌ ؟ ! وَأَيْنَ المُعَظَّمُ المُقَرَّبُ مِنَ المُمْتَحَنِ المُؤَدِّبِ؟ ! فَهَذَا فِي غَايَةِ التَّقْرِيبِ، وَهَذَا فِي غَايَةِ التَّقْوِيبِ، وَهَذَا فِي غَايَةِ التَّقْوِيبِ، وَهَذَا فِي غَايَةِ التَّقْوِيبِ، وَهَذَا فِي غَايَةِ التَّقُومِ اللهُ اللهُ اللهُ المَالِيلُ اللهُ إِللهُ إِللهُ مُنَا المَدِي اللهُ عَلْ مُعَلَى عَنْ خَلْقِهِ الْأَذِلَةُ الصَّرِيحَةَ الصَّرِيحَةَ الصَّرِيحَةَ الطَّعِيَّةَ عَلَى عُلُو اللّهِ عَلَى عُلُو اللّهِ عَلَى عَنْ خَلْقِهِ الْأَذِلَةَ الصَّرِيحَةَ الصَّرِيحَةَ الصَّرِيحَةَ الْقَطْعِيَّةَ عَلَى عُلُ خَلْقِهِ الْأَذِلَةَ الصَّرِيحَةَ الصَّرِيحَةَ الْقَطْعِيَةَ عَلَى عُلُو اللّهِ وَلَا لَهُ اللّهُ اللّهُ وَلَا لَهُ اللّهُ وَلَا لَهُ اللّهُ وَلَوْ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا لَكُولِ الْمَقْوِلُ اللّهُ وَلَا لَي اللّهُ وَلَا لَهُ اللّهُ وَلَا لَا لَعْمَا اللّهُ وَلَا لَكُمُ اللّهُ وَلَا لَقُومِ اللّهُ وَلَا لَهُ وَلَو اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللهُ اللّهُ وَلَا لَهُ الللّهُ وَلَقُومُ اللّهُ وَلَا لَي اللّهُ وَلِهُ اللّهُ وَلَا اللْهُ الْعَلْمُ اللّهُ وَلَمُ اللّهُ وَلَا لَهُ اللّهُ وَلَا لَهُ اللّهُ وَلَا لَا الللّهُ وَلَا لَقُومُ اللّهُ وَلَا الللّهُ اللّهُ الْعَلَا الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللللّهُ

⁽١) برقم (٣٨٦٥) من حديث عياض بن حمار المجاشعي الله.

تَعَالَى عَلَى خَلْقِهِ، الَّتِي تَزِيدُ عَلَى أَلْفِ دَلِيلٍ، كَمَا يَأْتِي الْإِشَارَةُ إِلَيْهَا عِنْدَ قَوْلِ الشَّيْخِ رَحِمَهُ اللَّهُ: (مُحِيطٌ بِكُلِّ شَيْءٍ وَفَوْقَهُ)، إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

قال الشيخ:

في هذا الشرح الطويل رد على بعض علماء الأشاعرة، وهو الجويني، ذكروا أنه استدل بقوله في الحديث: «لا تُفَضِّلُونِي عَلَى يُونُس» بأنه دليل على مسألتنا في العلو: بأن الله ليس فوق عرشه، وليس فوق عباده. وفسّر ذلك بأن يونس في وسط البحر، ومحمدًا فوق السموات السبع، وكلاهما بالنسبة إلى الله سواءٌ، يعني كلاهما بالقرب منه، سواء الذي في لجُّة البحر، والذي فوق سبع سموات، واستدل الجويني بهذا على أن الرب ـ سبحانه وتعالى ـ ليس فوق العرش، ولا فوق السموات، يعني: أن الله في كل مكان ـ تعالى الله عن قولهم فود عليه الشارح وبين أن هذه مقالة شنيعة؛ فالحديث لم يثبت بهذا اللفظ: «لا يَنبُغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ: أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بِن مَتَّى»، وإنها الذي ثبت قوله ﷺ: «لا يَنبُغِي لِعَبْدٍ أَنْ يَقُولَ: أَنَا خَيْرٌ مِنْ يُونُسَ بْنِ مَتَّى».

وسبب الحديث: أنّه قد يقول رجلٌ: أنا خير من يونس؛ لأن يونس ذهب مغاضبًا، وظن أن الله لن يقدر عليه، ويونس نبذ بالعراء وهو مذموم، فالتقمه الحوت وهو مليم، فأنا خيرٌ منه؛ لأني ما فعلت هذه الأفعال، فقد يقول ذلك بعض الناس، فنهاهم وقال: لا تقولوا ذلك، فإن يونس نبي من أنبياء الله، أجرى الله تعالى له هذه الآيات والمعجزات، حيث التقمه الحوت، ولبث في

بطنه مدة، ولم يمت في بطنه، وكذلك أمر الله الحوت أن يخرجه وينبذه على ساحل البحر، وأنبت الله عليه شجرة من يقطين، وأرسله إلى قومه، وهم مئة ألف أو يزيدون، فآمنوا، وكل هذه فضائل له، مع أنه قد اعترف بالظلم في قوله: ﴿ إِنِّ كُنتُ مِنَ ٱلظَّلِمِينَ ﴾ [الأنبياء: ٨٧]، نقول: هذا الظلم لا ينقصه، بل نبينا عليه الصلاة والسلام عقد اعترف بالظلم، وكذلك أبوه آدم عليه السلام و بقوله: ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا ٱنفُسنا وَإِن لَّرَ تَعْفِرُ لَنَا وَرَّ حَمَّنَا لَنكُونَنَ مِنَ ٱلخَسِرِينَ ﴾ [الأعراف: ٢٣]، فلا ينبغي أن يغتر بمثل هذه اللفظة المنقولة عن الخسيرين ﴾ [الأعراف: ٢٣]، فلا ينبغي أن يغتر بمثل هذه اللفظة المنقولة عن هذا الرجل الذي قال: في هذا الحديث دليل على أن الله ليس فوق العرش. وأبى أن يفسّره حتى يجمعوا له مالًا كثيرًا، فجمعوا له أموالًا وأعطوه إياها، فلما فسره لهم أعجبوا بذلك غاية الإعجاب، وهو تفسير بعيد عن الصواب.

تعليقات على شرح الطحاوية

قال الطحاوي:

وَحَبِيبُ رَبِّ العَالَمِينَ.

قال الشارح:

ثَبَتَ لَهُ ﷺ أَعْلَى مَرَاتِبِ الْحَبَّةِ، وَهِي الْخَلَّةُ، كَمَا صَحَّ عَنْهُ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: «إِنَّ اللَّهَ الْخَذَنِي خَلِيلًا، كَمَا الْخَذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا، (')، وقالَ: «وَلَوْ كُنْتُ مُتَخِذًا مِنْ أَهْلِ اللَّهَ الْخَذَنِي خَلِيلًا لاَ تَخَذْ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا، وَلَكِنَّ صَاحِبَكُمْ خَلِيلُ الرَّهُمَنِ» ('') الْأَرْضِ خَلِيلًا لاَ تَّخَذْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا، وَلَكِنَّ صَاحِبَكُمْ خَلِيلُ الرَّهُمَنِ» (اللَّهُ عَلِيلًا اللَّهُ عَلَيلًا اللَّهُ عَلَيلًا اللَّهُ عَلَيلًا اللَّهُ عَلَيلًا اللَّهُ عَلَيلًا اللَّهُ عَلِيلًا اللَّهُ عَلَيلًا اللَّهُ عَلِيلًا اللَّهُ عَلَيلًا اللَّهُ عَلَيْهِ الْمَعْتِيلِيلُ اللَّهُ عَلَيلًا اللَّهُ عَلَيلُ اللَّهُ عَلَيلًا اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيلًا اللَّهُ عَلَيلًا اللَّهُ عَلَيلًا اللَّهُ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَيلًا اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيلًا اللَّهُ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيلًا اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيلًا اللَّهُ عَلَيلًا اللَّهُ عَلَيْثُ اللَّهُ عَلَيلًا اللَّهُ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيلًا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ اللللَّهُ الللللَهُ اللللَّهُ اللللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللللَهُ اللللَّهُ الللللَّهُ اللللْهُ الللللَهُ اللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ اللللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ اللللللَه

فَبَطَلَ قَوْلُ مَنْ خَصَّ الْخُلَّةَ بِإِبْرَاهِبِمَ وَالْحَبَّةَ بِمُحَمَّدٍ، بَلِ الْخُلَّةُ خَاصَّةٌ بِهِمَا،

⁽١) أخرجه مسلم (٥٣٢) من حديث جندب الله

⁽٢) أخرجه مسلم (٢٣٨٣) بنحوه، من حديث ابن مسعود ، وأخرجه البخاري (٤٦٧) من حديث ابن عباس ـ رضي الله عنها ـ دون قوله: " وَلَكِنَّ صَاحِبَكُمْ خَلِيلُ الرَّحْمَنِ".

⁽٣) أخرجه مسلم (٥٣٢) من حديث جندب ٩٠٠٠.

وَالْمَحَبَّةُ عَامَّةٌ. وَحَدِيثُ ابْنِ عَبَّاسٍ ـ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا ـ الَّذِي رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ (') الَّذِي فِيهِ: «إِنَّ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلُ اللَّهِ، أَلَا وَأَنَا حَبِيبُ اللَّهِ وَلَا فَخْرَ»، لَمْ يَثْبُتْ.

قال الشيخ:

هذا مشتهر عند غلاة الصوفية أن المحبة أعلى من الخلة، وأنها أعلى الصفات، ولأجل ذلك يبالغُ أهلُ السلوك وأهل التصوف في وصف المحبة وفي آثار المحبة ونحو ذلك ولهم فيها وفي تعريفها أقوال.

وقد بحث معهم ابن القيم - رحمه الله - في بعض كتبه في تعريف المحبة، كها في كتابه الذي كتبه في المحبة، وأسهاه «روضة المحبين»، وكذلك في كتابه الذي أسهاه «مدارج السالكين» عند باب المحبة، وهكذا في كتابه «طريق الهجرتين وباب السعادتين»، فإنه تكلم في هذه الكتب على المحبة، ونقل عن أهل السلوك وأهل التعبد وأهل التصوف تعريفات لها، حتى وصل إلى ثلاثين تعريفًا، وانتهى إلى أن قال: إن المحبة كاسمها، لا تحتاج إلى تعريف، ولا تزيدها التعريفات إلا غموضًا، فالمحبة كلمة محبوبة، كلمة لذيذة، كلمة معروفة عند السامع، لا تحتاج إلى تفسير. ولا شك أن صفة المحبة تثبت بين المؤمنين وفي حق المؤمنين لربهم، ومن الله لهم، ومن بعضهم لبعض، فثبت قوله ﷺ:

«لا تَذُخُلُونَ الجَنَّة حتى تُؤْمِنُوا، ولا تُؤْمِنُوا حتى تَكابُّوا، أَوَلا أَذَلُكُمْ على شَيْءٍ

⁽۱) برقم (۳٦۲۰) وقال: «هذا حديث غريب».

إذا فَعَلْتُمُوهُ تَحَابَبْتُمْ، أَفْشُوا السَّلَامَ بَيْنَكُمْ ١٠٠٠.

وفي حقوق المسلم لأخيه أن يحب لأخيه ما يحب لنفسه، وفي قوله عليه الصلاة والسلام: «لَا يُؤْمِنُ أحدكم حتى يُحِبَّ لِأَخِيهِ ما يُحِبُّ لِنَفْسِهِ»(٢)، فهذه المحبة من المؤمن لأخيه، ولكن لها آثار، فإذا أحببت أخاك كان من آثار ذلك أن توده، وأن تقترب منه، وأن تدله على خير ما تعلم، وتحذره من شر ما تعلمه. هذه آثار المحبة، فمن كان صادقًا فإنها تظهر عليه آثارها.

وأما عبة الله تعالى لعباده فهي المحبة المطلوبة، يقول الله سنبحانه في الحديث القدسي: «وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إلى بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا» (٣)، وكذلك الآيات التي أوردها الشارح فيها إثبات أن الله يحب من هذه صفته، ومثلها كثير كقوله تعالى: ﴿ فِسَوَفَ عَلَقِ اللهُ يَقَوْمِ يُحِبُّهُمْ وَيُكِبُونَهُ وَ وَولسه تعالى: ﴿ إِنَّ اللهَ يُحِبُ الَّذِينَ يُوبَى يُقَالِقُ اللهُ يَعْفُونَ فَي اللهُ يَعْفُونَ فَي اللهُ يَعْفُونَ فَي اللهُ تعالى عِب سَيْدِلِهِ وَصَفَا كُنْ اللهُ تعالى عَلَى أن الله تعالى عِب الله على أن الله تعالى بحب المُقْسِطِينَ ﴾ [الحرات: ٩]، وأشباه ذلك كثير، عما يدل على أن الله تعالى بحب عاده المؤمنين، الذين هذه صفاتهم، وآثار محبته لهم أنه يوفقهم ويسددهم.

⁽١) أخرجه مسلم (٥٤) من حديث أبي هريرة ١٠٠٠

⁽٢) أخرجه البخاري (١٣)، ومسلم (٤٥) من حديث أنس بن مالك ١٠٠٠

⁽٣) أخرجه البخاري (٢٥٠٢) من حديث أبي هريرة ١٠٠٠)

إذًا فكل المؤمنين يحبون الله تعالى، والرسول ﷺ أخبر بأن الله تعالى يحب أناسًا بأعيانهم، ومن ذلك قوله في على ﴿ لَأُعْطِينَ الرَّايَةَ غَدًا رَجُلًا يُفْتَحُ على يَدَيْهِ، يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ اللَّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ اللَّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ اللَّهُ اللْهُ الللّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ

ولا شك أن المؤمنين كلهم يعرفون أنهم يحبون الله حبًا شديدًا، وأن أسباب محبتهم له أنه أعطاهم وخوّهم وأنعم عليهم وهداهم، وأنه هو ربهم ومالكهم وسيدهم والمتصرف فيهم، وأنه المستحق لأن يعبد، ويُصلى له ويسجد، وأنه الذي بيده الملك وله الحمد، وهو على كل شيء قدير، وهو الذي يثبب ويعاقب. فكانت هذه الأسباب دافعة للمؤمن أن يحب ربه.

وقد ذكرنا أن للمحبة آثارًا، لكن البعض من الناس يقولون: إنهم يحبون الرسول، ويحبون الله، وهناك آية تفضحهم تسمى آية المحنة، وهي قوله تعالى: ﴿ قُلَ إِن كُنتُمْ تَكُمُ الله فَاتَبِعُونِي يُحْبِبُكُمُ الله وَيَغَفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ لَا الله عمران: ٣١]، وهكذا قول الشاعر(٢٠):

تَعْصِي الْإِلَهُ وَأَنْتَ تَنزْعُمُ حُبَّهُ هَلْذا عَجِيبٌ فِي الْفِعَالِ بَدِيعُ لَعْصِي الْإِلَهُ وَأَنْتَ تَنزُعُمُ حُبَّهُ إِنَّا الْمُحِبَّ لِمَنْ يُحِبُّ مُطِيعُ لَوْ كَانَ حُبُّكَ صَادِقًا لَأَطَعْنَهُ إِنَّا الْمُحِبَّ لِمَنْ يُحِبُّ مُطِيعُ

⁽١) أخرجه البخاري (٣٠٠٩)، ومسلم (٢٤٠٦) من حديث سهل بن سعد ١٠٠٠

⁽٢) أخرِج البيتين ـ الأول والثاني ـ ابن عساكر في تاريخ دمشق (٣٢/ ٢٦٩) ونسبهما إلى عبدالله ابن المبارك، ونسبهما البيهقي في شعب الإيهان (١/ ٣٨٦) لأبي العتاهية. وأورد الأبيات الثلاثة ابن مفلح في الآداب الشرعية (١/ ١٧٩) ونسبها إلى الإمام الشافعي.

فِي كُلِّ يَوْمِ يَبْنَدِيكَ بِنِعْمَةٍ مِنْهُ وَأَنْتَ لِشُكْرِ ذَاكَ مُضِيعُ إِذًا المحبة ليست خاصة بالأنبياء، بل الله يجب المؤمنين والمتقين، ولا يجب فقط محمدًا أو نبيًا من الأنبياء، بل يحب عباده كلهم إذا كانوا صالحين، مصلحين، محسنين، مؤمنين، تائبين، قانتين، مطيعين له، متطهرين، مقاتلين في سبيله، ومتصفين بغير ذلك من الصفات التي رتب المحبة عليها.

. وأما الخلَّة، فهي أعلى أنواع المحبة، يقول الشاعر (١٠):

قَدْ تَخَلَّلْتَ مَسْلَكَ الرُّوحِ مِنِّي وَبِدَا اسْمِّيَ الْسَخَلِيلُ خَلِيلًا وَقَدَ أَنْتُهُ وَقَدَ أَنْبَ الله تعالى الخلة لإبراهيم عليه السلام . في قوله : ﴿ وَاَ تَخَذَ الله إِبْرَهِيمَ خَلِيلًا ﴾ [النساء: ١٢٥]، وجاء في الحديث الذي أورده الشارح في قوله على الله الله المُحَذَّنِي خَلِيلًا ، كَمَا المُحَذَّ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا ، فالخليلان هما: نبينا محمد وأبو الأنبياء إبراهيم عليهما الصلاة والسلام. فهذه الخلة ـ التي هي أعلى أنواع المحبة ـ قد تُطلق فيها بين الآدمين كها حكى الله تعالى عن قول بعض الكفار وهو في النار: ﴿ يَنَوَيْلَتَى لِيَتَنِي لَرُ أَتَّخِذَ فُلَانًا خَلِيلًا ﴾ [القرقان: ٢٨]، يعني: محبًا محبة قوية ، وكذلك أخبر عن أهل المحبة الدنيوية فسياهم أخلاء، قال تعالى:

وعلى هذا، فالخلَّة أعلى أنواع المحبة، وقد ثبتت من الله تعالى لإبراهيم

⁽۱) هو بشار بن برد، انظر ديوانه (ص٩٧٩).

عليه السلام، ثم لمحمد ﷺ، فهما الخليلان.

فمن يقول: إن محمدًا حبيب الله، وإن إبراهيم خليل الله، وإن المحبة أعلى من الخلة، فقد أخطأ، بل الخلة أعلى من المحبة، فهي أعلى صفاتها، وإبراهيم ومحمد عليها الصلاة والسلام - كلاهما خليل الله تعالى، وبقية المؤمنين والمتقين أحباء لله تعالى، الذين يحبهم ويحبونه.

قال الشارح:

وَالْمَحَبَّةُ مَرَاتِبُ:

أَوَّ لُهَا: الْعَلَاقَةُ، وَهِيَ تَعَلُّقُ الْقَلْبِ بِالْمَحْبُوبِ.

وَالثَّانِيَةُ: الْإِرَادَةُ، وَهِيَ مَيْلُ الْقَلْبِ إِلَى نَحْبُوبِهِ وَطَلَبُهُ لَهُ.

الثَّالِثَةُ: الصَّبَابَةُ، وَهِيَ انْصِبَابُ الْقَلْبِ إِلَيْهِ بِحَيْثُ لَا يَمْلِكُهُ صَاحِبُهُ، كَانْصِبَابِ الْمَاءِ فِي الْحُدُورِ.

الرَّابِعَةُ: الْغَرَامُ، وَهِيَ الْحُبُّ اللَّازِمُ لِلْقَلْبِ، وَمِنْهُ الْغَرِيمُ، لِمُلَازَمَتِهِ، وَمِنْهُ:

﴿ إِنَ عَذَابُهَا كَانَ غَرَامًا ﴾ [الفرقان: ٦٥].

الخَامِسَةُ: المَوَدَّةُ، وَالْوُدُّ، وَهِيَ صَفْوُ المَحَبَّةِ وَخَالِصُهَا وَلُبُّهَا، قَالَ تَعَالَى:

﴿ سَيَجْعَلُ لَمُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ﴾ [مريم: ٩٦].

السَّادِسَةُ: الشَّغَفُ، وَهِيَ وُصُولُ المَحَبَّةِ إِلَى شَغَافِ الْقَلْبِ.

السَّابِعَةُ: الْعِشْقُ: وَهُوَ الحُبُّ الْهُوطُ الَّذِي يُخَافُ عَلَى صَاحِبِهِ مِنْهُ، وَلَكِنْ لَا يُوصَفُ بِهِ الرَّبُّ تَعَالَى، وَلَا الْعَبْدُ فِي مَحَبَّةِ رَبِّهِ، وَإِنْ كَانَ قَدْ أَطْلَقَهُ بَعْضُهُمْ. وَاخْتُلِفَ فِي سَبَبِ المَنْعِ، فَقِيلَ: عَدَمُ التَّوْقِيفِ، وَقِيلَ غَيْرُ ذَلِكَ. وَلَعَلَّ امْتِنَاعَ إِطْلَاقِهِ: أَنَّ الْعِشْقَ مَحَبَّةُ مَعَ شَهْوَةٍ.

الثَّامِنَةُ: التَّهُم، وَهُوَ بِمَعْنَى التَّعَبُّدِ.

التَّاسِعَةُ: التَّعَيُّدُ.

الْعَاشِرَةُ: الْخُلَّةُ، وَهِيَ الْمَحَبَّةُ الَّتِي تَخَلَّلَتْ رُوحَ الْمُحِبِّ وَقَلْبَهُ. وَقِيلَ فِي

تَرْتِيبِهَاغَيْرُ ذَلِكَ، وَهَذَا التَّرْتِيبُ تَقْرِيبٌ حَسَنٌ، يُعْرَفُ حُسْنُهُ بِالتَّأَمُّلِ فِي مَعَانِيهِ.

وَاعْلَمْ أَنَّ وَصْفَ اللَّهِ تَعَالَى بِالْحَبَّةِ وَالْخُلَّةِ هُوَ كَمَا يَلِيتُ بِجَلَالِ اللَّهِ تَعَالَى وَعَظَمَتِهِ، كَسَائِرِ صِفَاتِهِ تَعَالَى، وَإِنَّمَا يُوصَفُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ هَذِهِ الْأَنْوَاعِ بِالْإِرَادَةِ وَالْفُدِّ وَالْحَبَّةِ وَالْخُلَّةِ، حَسْبَهَا وَرَدَ النَّصُ.

وَقَدِ اخْتُلِفَ فِي تَحْدِيدِ الْمَحَبَّةِ عَلَى أَقْوَالٍ، نَحْوَ ثَلَاثِينَ قَوْلًا، وَلَا ثَحَدُّ الْمَحَبَّةُ بِحَدِّ أَوْضَحَ مِنْهَا، فَالْحُدُودُ لَا تَزِيدُهَا إِلَّا خَفَاءً، وَهَذِهِ الْأَشْيَاءُ الْوَاضِحَةُ لَا تَحْتَاجُ إِلَى خَفَاءً، وَهَذِهِ الْأَشْيَاءُ الْوَاضِحَةُ لَا تَحْتَاجُ إِلَى تَحْدِيدٍ، كَالمَاءِ وَالْمُواءِ وَالتُّرَابِ وَالْجُوعِ وَالشَّبَعِ وَنَحْوِ ذَلِكَ.

قال الشيخ:

هذا من جملة كلام أهل السلوك الذين يتكلمون في العبادات القلبية، وقد ذكرنا أن ابن القيم ـ رحمه الله ـ قد أشار إلى ذلك في كتابه «روضة المحبين»، وفي «طريق الهجرتين»، وفي «مدارج السالكين»، وذكر تعريفات للمحبة، وذكر أيضًا ترتيب أنواع المحبة أو أقسامها.

فهذه الأقسام العشرة ـ التي أولها: العلاقة وآخرها الخلة ـ قد جعل هو وغيره ترتيبها تقريبيًا، ومنهم من قدم بعضها على بعض، ولا شك أنها أسماء لأنواع من المحبة، منها ما يكثر استعاله، ومنها ما لا يكثر، ومنها ما لا يجوز إطلاقه على الله تعالى كالعشق، والصحيح ـ في سبب عدم جواز إطلاقه ـ ما علم به الشارح من أنه محبةٌ مع شهوةٍ، وأن الله تعالى يُوصفُ بالمحبة والحلّة والإرادة والمودة، يُوصف بهذه الأربعة من العشرة، أما البقية فلم ترد، فلا يجوزُ

أن تستعمل في حق الله تعالى، فالصبابة ـ مثلًا ـ والعلاقة والعشق وما أشبهها، هذه مستعملة اصطلاحيًا في أنواع من المحبة.

ولا شك أن المحبة أمر قلبي يجده الإنسان من قلبه، حيث يميل إلى المحبوب بعض الميل، ويؤثر محبوبه على نفسه أو يواسيه، ويكون له من الأثر ذلك الميل، وهناك بعض الأسباب التي استدعت ذلك، وقد تكون أسبابًا ظاهرة كالإحسان، ونحو ذلك، فإن القلوب تألف وتحب من أحسن إليها، والله تعالى هو الذي أحسن إلى عباده، وهو الذي خوّلهم وأعطاهم، فإذا أحبوه كان سبب المحبة هو الإحسان، كما أنك تحب من أحسن إليك، وقد تكون المحبة لأسباب قاصرة غير متعدية كما تحب إنسانًا لصلاحه وإن لم ينلك منه نفع دنيوي، ولكن رأيته صالحًا وتقيًا وزاهدًا وورعًا وعابدًا فأحببته لذلك، وجعلت محبتك له عبادة، تؤمل الثواب عليها؛ حيث إنه يحب الله وأنت تحبه.

فهكذا أيضًا عبتنا لربنا، لا شك أن أعظم أسبابها كونه الذي يملك العباد، والذي يتصرف فيهم، فهذه من أسباب محبتهم له، وأنه هو الذي وعد من أحبه بالثواب، ومن لم يفعل ذلك توعده بالعقاب، فكان هو أهل المحبة وأهل المودة، الذي تحبه القلوب، ويكون لها آثارٌ كما سبقت الإشارة إليه، وأن الذي يحب الله تعالى يطيعه ويعبده، وتظهر آثار ذلك على البدن في كثرة العبادة ونحوها.

-

قال الطحاوي:

وَكُلُّ دَعْوَى نُبُوَّةِ بَعْدَهُ فَغَيُّ وَهَوَى.

قال الشارح:

لَّا ثَبَتَ أَنَّهُ خَاتَمُ النَّبِيِّنَ، عُلِمَ أَنَّ مَنِ ادَّعَى بَعْدَهُ النَّبُوَّةَ فَهُو كَاذِبُ، وَلَا يُقَالُ: فَلَوْ جَاءَ المُدَّعِي لِلنَّبُوَةِ بِالمُعْجِزَاتِ الْحَارِقَةِ وَالْبَرَاهِينِ الصَّادِقَةِ كَيْفَ يُقَالُ بِتَكْذِيبِهِ؟ لِأَنَّا نَقُولُ: هَذَا لَا يُتَصَوَّرُ أَنْ يُوجَدَ، وَهُوَ مِنْ بَابِ فَرْضِ المُحَالِ؛ لِأَنَّ اللَّه تَعَالَى لَيَّا أَخْبَرَ أَنَّهُ خَاتَمُ النَّبِيِّنَ، فَمِنَ المُحَالِ أَنْ يَأْتِيَ مُدَّعٍ يَدَّعِي النَّبُوَّةَ وَلَا يُظْهِرُ إِمَارَةَ كَذِيهِ أَخْبَرَ أَنَّهُ خَاتَمُ النَّبِيِّنَ، فَمِنَ المُحَالِ أَنْ يَأْتِيَ مُدَّعٍ يَدَّعِي النَّبُوَّةَ وَلَا يُظْهِرُ إِمَارَةَ كَذِيهِ أَخْبَرَ أَنَّهُ خَاتَمُ النَّبِيِّنَ، فَمِنَ المُحَالِ أَنْ يَأْتِي مُدَّعٍ يَدَّعِي النَّبُوَّةَ وَلَا يُظْهِرُ إِمَارَةَ كَذِيهِ أَخْبَرَ أَنَّهُ خَاتَمُ النَّيِيِّنَ، فَمِنَ المُحَالِ أَنْ يَأْتِي مُدَّعٍ يَدَّعِي النَّبُوَّةَ وَلَا يُظْهِرُ إِمَارَةَ كَذِيهِ فِي وَعُواهُ. وَالْغَيُّ: ضِدُّ الرَّشَادِ. وَالْهُوَى: عِبَارَةٌ عَنْ شَهْوَةِ النَّفْسِ. أَيْ: أَنَّ يَلْكَ اللَّهُ عُونُ بَاطِلَةً.

قال الشيخ:

تقدم أنه ﷺ خاتم النبيين، يعني: آخرَهم، وبهذا نعرف أنّ كل من ادعى أنه نبي فدعواه غيُّ، يعني: ضد الرشد، أي: خطأٌ وباطلٌ وضلال وبعيد عن الصواب والصدق، من ادّعى أنه نبيُّ. فإنه كاذب، ولو موّه على الناس، ولو أتى بمخارق، ولو أتى بها عجز عنه الناس ظاهرًا، ولو فعل ما يفعله السحرة والمشعوذون ونحوهم، وادّعى أنه ينزل عليه الوحي. فنقول: هذه التي أنت تراها هي الشياطين، ﴿ وَإِنَّ ٱلشَّيَطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى آوَلِيكَآبِهِمْ ﴾ [الأنعام: ١٢١]،

فالشياطين يوحي بعضهم إلى بعض، وقد تخدع العبد وتصور له أنها من الله، وأن ما تجيء به حق، وأنه نبي، فيخيل إليه أنه ينزل عليه الوحي كما ينزل على الأنبياء.

وقد وقع مثل ذلك لمن تنزلت عليهم الشياطين، فرُوي أن رجلًا قال لعبدالله بن عمر - رضي الله عنها -: إن المختار يزعم أنه ينزل عليه جبريل، فقال: «صدق، قال الله تعالى: ﴿ وَإِنَّ ٱلشَّيَطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى ٱوَلِيا بِهِمْ ﴾ فقال: «صدق، قال الله تعالى: ﴿ وَإِنَّ ٱلشَّيَطِينَ لَيُوحُونَ إِلَى ٱوَلِيا بِهِمْ ﴾ ألأنعام: ١٢١]» (١) يعني: الذي نزل عليه شيطان. هذا مع أنه صهره، فأخت المختار زوجة عبدالله، وهي صفية بنت أبي عبيد، هذا مثال في أن الشياطين تنزل على بعض الناس، وتخدعهم بأنها من الله، وأنها وحيّ، وأن ما تأتى به حق.

وقد مرّ بنا قوله عليه الصلاة والسلام نا ﴿إِنَّهُ سَيَكُونُ فِي أُمَّتِي ثَلَاثُونَ كُلُّهُمْ يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ، وَأَنَا خَاتَمُ النَّبِيِّينَ، لَا نَبِيَّ بَعْدِي (٢٠)، وأنَّ بعض العلماء ذكروا الذين خرجوا منهم فبلغوا سبعة وعشرين، وأن من آخرهم الكذاب الذي خرج في بعض البلاد الهندية وسمى نفسه غلام أحمد القادياني، وتبعه وصدقه وانخدع به خلقٌ كثير، وادّعى أنه نبي. وخلق كثير قبله وصلوا

⁽١) أخرجه الطبراني في الأوسط (١/ ٢٨٣)، قال الهيثمي في مجمع الزوائد (٧/ ٣٣٣): «رواه الطبراني في الأوسط، ورجاله رجال الصحيح».

⁽۲) تقدم تخریجه (ص۲۱۱).

إلى هذا العدد، والبقية لا بدّ أن يأتوا كما أخبر بذلك النبي عَلَيْق، وآخرهم الله تعالى الدجال الكذاب الذي يدّعي أنه ربُّ، ويأتي بشعوذة ومخرقة يجريها الله تعالى على يديه، فتنة للناس، إلا من ثبته الله تعالى وعرّفه بالحق.

وعلى هذا نقول: لو أتى بها سيأتى به الدجال، كها في حديث النواس بن سمعان ولا النقائي على الْقُوْمِ فَيَدْعُوهُمْ فَيُوْمِنُونَ بِهِ وَيَسْتَجِيبُونَ لَهُ، فَيَا أَمُرُ السَّهَاءَ فَتُمْطِرُ وَالْأَرْضَ فَتُنْبِتُ، فَتَرُوحُ عليهم سَارِحَتُهُمْ أَطْوَلَ ما كانت ذُرًا وَأَسْبَغَهُ فَتُمُوعًا وَأَمَدَّهُ خَوَاصِرَ، ثُمَّ يَأْتِي الْقَوْمَ فَيَدْعُوهُمْ فَيَرُدُّونَ عليه قَوْلَهُ، فَيَنْصَرِ فَ ضَرُوعًا وَأَمَدَّهُ خَوَاصِرَ، ثُمَّ يَأْتِي الْقَوْمَ فَيَدْعُوهُمْ فَيَرُدُّونَ عليه قَوْلَهُ، فَيَنْصَرِ فَ عَنْهُمْ، فَيُصْبِحُونَ مُمْحِلِينَ ليس بِأَيْدِيهِمْ شَيْءٌ من أَمْوَالِحِمْ، ويَمُر بِالخَرِبَةِ، فَيَقُول لَمَا: أَخْرِجِي كُنُوزَكِ، فَتَتْبَعُهُ كُنُوزُهَا كَيَعَاسِيبِ النَّحْلِ»، والنحل له فيقُول لَمَا: أَخْرِجِي كُنُوزَكِ، فَتَتْبَعُهُ كُنُوزُهَا كَيَعَاسِيبِ النَّحْلِ»، والنحل له يعسوب وهو كبيره ورئيسه الذي إذا صاح بالنحل تبعته ويقول: تتبعه كها يتبعُ النحلُ يعسوبها. وهذا من الفتنة، وثُمَّ يَدْعُو رَجُلًا مُتَلِقًا شَبَابًا، فَيَضَرِبُهُ يَالسَّيْفِ، فَيَقُطُعُهُ جَزْلَتَيْنِ رَمْيَهُ الْغَرَضِ، ثُمَّ يَدْعُوهُ فَيُقْبِلُ، وَيَتَهَلَّلُ وَجُهُهُ يَالِطُسُونَ وَمَعرفة بأنه الدجال الكذاب.

فبهذا نعرف أنه قد يجري على أيدى بعض الدجالين شيءٌ من الشعوذة، وأن ذلك من الشيطان، فالشيطان يموِّه على الأعين حتى يُرِي بعض الناس أشياء شبه خارقة للعادة، أو تشبه معجزات الأنبياء، فها يفعله بعض السحرة

⁽١) أخرجه مسلم (٢٩٣٧).

من كونهم مثلًا قد يجرون السَّيارة مثلًا بشعرة من الشعر، أو يقف تحت السيارة ويحملها بيده أمام الناس والناس ينظرون، أو تمرّ السيارة عليه بعجلاتها ولا تضره، لا شك أن هذا شعوذة على أعين الناظرين، ولا عبرة لمن أقرّ ذلك.

وقد حدث مثل ذلك في عهد الصحابة، فقد روي أن ساحرًا عند بعض ملوك بني أمية كان يموّه على الحاضرين، فيقطع رأس الإنسان ثم يعيده، فعمد أحد الصحابة ـ وهو جندب الخير على - إلى سيفه واحتضنه وقرّب من ذلك الساحر، فلما وصل إليه ضربه بالسيف حتى قطع رأسه، وقال له أحْي نفسك إن كنت صادقًا، ثم قال: قال النبي على السّاحر ضَرْبَةٌ بِالسّيفِ ""، فهذا جزاؤه حيث موّه على الأعين، ولكم استعاذ ذلك الصحابي من الشيطان، وتحصّن بأسهاء الله تعالى لم يرد عليه فعل ذلك المشعوذ، ولم يخطر بمعرفته ولم يكتشفه، فهذا مثال أن ما يظهر على أيدي بعضهم من الشعوذة والمخرقة ومن التمويه على الناس، إنها هو من الشياطين التي تظهر أمام الناظرين في صور مختلفة، حتى توهم بأشياء خارجة عن قدرة البشر، ولا حقيقة لها.

⁽۱) أخرجه الترمذي (۱٤٦٠)، والدارقطني (۳/ ۱۱۶) والحاكم (٤/ ٣٦)، والمبيهة من الخرجه الترمذي: «وَالصَّحِبُ عن جُنْدَبٍ مَوْقُوفٌ، وَالْعَمَلُ على هذا عِنْدَ بَعْضِ الدراق في العلم من أَصْحَابِ النبي عَنِي وَعَمْ وقصة قتل الساحر أخرجها عبد الرزاق في مصنفه (۱/ ۱۸۱)، وذكرها ابن الأثير في أسد الغابة (١/ ٤٤٦)، وابن حجر في الإصابة في تمييز الصحابة (١/ ١٨١).

151

قال الطحاوي:

وَهُوَ المَبْعُوثُ إِلَى عَامَّةِ الْجِنِّ وَكَافَّةِ الْوَرَى، بِالْحَقِّ وَالْهُدَى، وَبِالنُّورِ وَالضِّيَاءِ.

قال الشارح:

أَمَّا كَوْنُهُ مَبْعُوتًا إِلَى عَامَّةِ الْجِنِّ، فَقَدْ قَالَ تَمَالَى حِكَايَةً عَنْ قَوْلِ الْجِنِّ: ﴿ يَعَقُومَنَا آجِيمُوا كَاعِي ٱللَّهِ ﴾ [الأحقاف: ٣١]، وَكَذَا سُورَةُ الْجِنِّ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ أُرْسِلَ إِلَى الْإِنْسِ وَالْجِنِّ تَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ أُرْسِلَ إِلَى الْإِنْسِ وَالْجِنِّ تَبْلَهُ ﴾ (١٠. وَهَذَا قَدُولُ بَعِيدٌ، فَقَدْ قَالَ مُعَاتِلٌ: ﴿ لَمَ يَعْضُ اللَّهُ رَسُولًا إِلَى الْإِنْسِ وَالْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالْجِنِّ وَالْإِنسِ وَالْجِنِّ وَالْمِنْمُ مُوسَلُ مِنَ الْمُعْتَى مُلِي اللَّهُ عَنْهُمَا مُعْلَى مَنْ الْمِنْ مِنَ الْجِنِّ رَسُولٌ مَن الْمُعْتَى اللَّهُ عَنْهُمَا .: الرَّسُلُ مِنْ بَنِي وَعَيْرُهُ مِنَ السَّلُفِ وَالْحَلَفِ (١٠. وَقَالَ ابْنُ عَبَاسٍ . رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا .: الرَّسُلُ مِنْ بَنِي وَعَيْرُهُ مِنَ السَّلُفِ وَالْحَلَفِ (١٠. وَقَالَ ابْنُ عَبَاسٍ . رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا .: الرَّسُلُ مِنْ بَنِي وَعَيْرُهُ مِنَ السَّلُفِ وَالْحَلَفِ (١٠. وَقَالَ ابْنُ عَبَاسٍ . رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا .: الرَّسُلُ مِنْ بَنِي وَعَيْرُهُ مِنَ السَّلُفِ وَالْحَلَفِ (١٠. وَقَالَ ابْنُ عَبَاسٍ . رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا .: الرَّسُلُ مِنْ بَنِي السَّلُفِ وَالْحَلَافِ (١٠ وَقَالَ ابْنُ عَبَاسٍ . رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا .: الرَّسُلُ مِنْ بَنِي أَنْ مُوسَى مُرْسَلُ إِلَيْهِمْ أَيْضًا. وَاللَّهُ أَنْ مُوسَى مُرْسَلُ إِلَيْهِمْ أَيْضًا. وَاللَّهُ أَعْلَمُ .

وَحَكَى ابْنُ جَرِيرٍ (1) عَنِ الضَّحَاكِ بْنِ مُزَاحِمٍ: أَنَّهُ زَعَمَ أَنَّ فِي الْجِنِّ رُشْلًا،

⁽١) انظر: تفسير مقاتل (٣/ ٢٣٠)، وذكره البغوي في تفسيره (١٧٥).

⁽٢) انظر: تفسير عبد الرزاق الصنعاني (٣/ ٢١٦)، وتفسير البغوي (٢/ ١٣١).

⁽۲) انظر: تفسير ابن كثير (۲/ ۱۷۸).

⁽٤) في تفسيره (٨/٣٦).

وَاحْتَجَّ بِهَذِهِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ، وَفِي الاسْتِدْلَالِ بِهَا عَلَى ذَلِكَ نَظَرٌ؛ لِأَنَّهَا مُحْتَمَلَةٌ وَلَيْسَتْ وَاحْتَجَّ بِهَذِهِ الْآيَةِ الْكَرِيمَةِ، وَفِي الاسْتِدْلَالِ بِهَا عَلَى ذَلِكَ نَظَرٌ؛ لِأَنَّهَا مُحْتَمَلَةٌ وَلَيْسَتْ يَصَرِيحَةٍ، وَهِي . وَاللَّهُ أَعْلَمُ . كَقَوْلِهِ: ﴿ يَغُرُمُ مِنْهُمَا ٱللَّوْلُو وَٱلْمَرْهَاتُ ﴾ [الرحن: ٢٢]، وَاللَّهُ أَعْلَمُ . كَقَوْلِهِ: ﴿ يَغُرُمُ مِنْهُمَا ٱللَّوْلُو وَٱلْمَرْهَاتُ ﴾ [الرحن: ٢٢]، وَاللَّهُ أَعْلَمُ اللَّهُ الْعَرْبَاتُ اللَّهُ الْعَلَمُ .

وَقَالَ عَالَيْ: ﴿ أُعْطِيتُ خَمْسًا لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ مِنَ الْأَنْسِاءِ قَبْلِي: نُصِرْتُ بِالرُّعْبِ مَسْيِرَةً شَهْرٍ، وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهُورًا، فَأَيُّمَا رَجُلٍ مِنْ أُمَّتِي أَذُوكَتْهُ الصَّلَاةُ فَلْيُصَلِّ، وَأَعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ، وَكَانَ الصَّلَاةُ فَلْيُصَلِّ، وَأَعْطِيتُ الشَّفَاعَةَ، وَكَانَ النَّاسِ عَامَّةً»، أَخْرَجَاهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ "). النَّبِيُّ يُنْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً، وَبُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً»، أَخْرَجَاهُ فِي الصَّحِيحَيْنِ ").

⁽۱) تقدم تخريجه (ص۷۲).

وَقَالَ ﷺ: ﴿لَا يَسْمَعُ بِي رَجُلٌ مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ يَهُودِيٌّ وَلَا نَصْرَانِيٌّ، ثُمَّ لَا يُؤْمِنُ بِي، إِلَّا دَخَلَ النَّارَ»، رَوَاهُ مُسْلِمُ (١٠). وَكَوْنُهُ ﷺ مَبْعُوثًا إِلَى النَّاسِ كَافَّةً مَعْلُومٌ مِنْ دِينِ الْإِسْلَامِ بِالضَّرُورَةِ.

وَأَمَّا قَوْلُ بَعْضِ النَّصَارَى: إِنَّهُ رَسُولُ إِلَى الْعَرَبِ خَاصَّةً، فَظَاهِرُ الْبُطْلَانِ، فَإِنَّهُمْ لَمَّا صَدَّقُوا بِالرِّسَالَةِ لَزِمَهُمْ تَصْدِيقُهُ فِي كُلِّ مَا يُغْبِرُ بِهِ، وَقَدْ قَالَ: إِنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً، وَالرَّسُولُ لَا يَكْذِبُ، فَلَزِمَ تَصْدِيقُهُ حَتُمًا، فَقَدْ أَرْسَلَ رُسُلَهُ، وَبَتَّ كُتُبَهُ فِي أَقُطَارِ الْأَرْضِ إِلَى كِسْرَى وَقَيْصَرَ وَالنَّجَاشِيِّ وَالمُقَوْقِسِ، وَسَائِرِ مُلُوكِ وَبَتَ كُتُبَهُ فِي أَقُطَارِ الْأَرْضِ إِلَى كِسْرَى وَقَيْصَرَ وَالنَّجَاشِيِّ وَالمُقَوْقِسِ، وَسَائِرِ مُلُوكِ الْأَطْرَافِ، يَدْعُو إِلَى الْإِسْلَامِ.

قال الشيخ:

في هذا أنه على أرسل إلى الجن والإنس، ورسالته إلى الجن واضحة من الأدلة، وقد ثبت في الحديث أنه عليه ذهب مرة إلى الجن، وقرأ عليهم سورة الرحن، فكان كليا مرّ بقوله تعالى: ﴿ فَيِأْيَ ءَالاّ وَرَبِكُمَا تُكَذِّبَانِ ﴾ [الرحن: ١٣]، قالوا: «لَا بِشَيْءٍ من نِعَمِكَ رَبَّنَا نُكَلِّبُ، فَلَكَ الْحَمْدُه". وفي حديث ابن مسعود على قال: «كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ عَلَيْ ذَاتَ لَيْلَةٍ، فَفَقَدْنَاهُ فَالْتَمَسْنَاهُ في

⁽١) برقم (١٥٣) من حديث أبي هريرة ١٠٠٠.

⁽٢) أخرجه الترمذي (٣٢٩١)، والحاكم (٢/ ٤٧٣)، والبيهقي في شعب الإيمان (٢/ ٤٨٩) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما.

الْأَوْدِيَةِ وَالشِّعَابِ، فَقُلْنَا: اسْتُطِيرَ أَو اغْتِيلَ، قال: فَبِتْنَا بِشَرِّ لَيْلَةٍ بَاتَ بَهَا قَوْمٌ، فَلَا أَصْبَحْنَا إِذَا هُو جَاءٍ مِن قِبَلَ حِرَاءٍ، قال: فَقُلْنَا: يَا رَسُولَ اللَّهِ، فَقَدْنَاكَ فَلَمَ نَجِدْكَ، فَبِثْنَا بِشَرِّ لَيْلَةٍ بَاتَ بَهَا قَوْمٌ، فقال: ﴿ آتَانِي دَاعِي الجُنِنَ، فَطَلَبْنَاكَ فلم نَجِدْكَ، فَبِثْنَا بِشَرِّ لَيْلَةٍ بَاتَ بَهَا قَوْمٌ، فقال: ﴿ آتَانِي دَاعِي الجُنِنَ، فَلَكَمْ مُنَا فَيْرَأْتُ عليهم الْقُرْآنَ »، قال: فَانْطَلَقَ بِنَا، فَأَرَانَا آثَارَهُمْ وَآثَارَ فَذَهَبْتُ معه، فَقَرَأْتُ عليهم الْقُرْآنَ »، قال: فَانْطَلَقَ بِنَا، فَأَرَانَا آثَارَهُمْ وَآثَارَ فَيْرَانِهِمْ، وَسَأَلُوهُ الزَّادَ، فقال: ﴿ لَكُمْ كُلُّ عَظْمٍ ذُكِرَ اسْمُ اللهَ عليه، يَقَعُ فِي أَيْدِيكُمْ وَآنَانَ وَكُلُّ مَعْرَةٍ عَلَفٌ لِدَوَابِكُمْ »، فقال رسول اللَّهِ عَلَيْهُ فَيْرَانِهُ مَا يَكُونُ جُوا بِهِمَا، فَإِنَّهُمَا طَعَامُ إِخْوَانِكُمْ » ('').

وثبت في الصحيحين (" من حديث ابن عَبّاسٍ - رضي الله عنهما - قال: «انْطَلَقَ النبي عَيَّةُ في طَائِفَةٍ من أَصْحَابِهِ عَامِدِينَ إلى سُوقِ عُكَاظٍ، وقد حِيلَ بين الشّياطِينِ وَبَيْنَ خَبَرِ السّّهَاءِ، وَأُرْسِلَتْ عليهم الشُّهُبُ، فَرَجَعَتْ الشّياطِينُ إلى الشّياطِينِ وَبَيْنَ خَبَرِ السّّهَاءِ، وَأُرْسِلَتْ علَيْنَا وَبَيْنَ خَبَرِ السّّهَاءِ، وَأُرْسِلَتْ علَيْنَا قَرْمِهِمْ، فَقَالُوا: ما لكم؟ فَقَالُوا: حِيلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ خَبَرِ السّّهَاءِ، وَأُرْسِلَتْ علَيْنَا الشّهُ فَبُ، قالُوا: ما حَيالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ خَبَرِ السّّهَاءِ إلا شَيْءٌ حَدَثَ، فَاضْرِبُوا الشّهُبُ، قالوا: ما حَيالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ خَبَرِ السّهَاءِ اللهُ مَيْءٌ حَدَثَ، فَاضْرِبُوا مَشَارِقَ الأرض وَمَغَارِبَهَا، فَانْظُرُوا ما هذا الذي حَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ خَبَرِ السّّهَاءِ، فَأُنْظُرُوا اللّهُ وهو بِنَخْلَةَ، عَامِدِينَ فَانْضَرَفَ أُولَئِكَ اللّذِينَ تَوجَّهُوا نحو تِهَامَةَ إلى النبي عَيَّا فِي وهو بِنَخْلَةَ، عَامِدِينَ فَانْطُرُوا له فَقَالُوا: هذا والله الذي حَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ خَبَرِ السّهاءِ، فَهُنَالِكَ حين السّتَمَعُوا له، فَقَالُوا: هذا والله الذي حَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ خَبَرِ السّمَاءِ، فَهُنَالِكَ حين السّتَمَعُوا له، فَقَالُوا: هذا والله الذي حَالَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ خَبَرِ السّّمَاءِ، فَهُنَالِكَ حين

⁽١) أخرجه مسلم (٤٥٠).

⁽٢) أخرجه البخاري (٧٧١٠)، ومسلم (٤٤٩).

رَجَعُوا إلى قَوْمِهِمْ، فقالوا: يا قَوْمَنَا ﴿ إِنَّا سَمِعْنَا قُرْءَانَا عَجَبَا ۚ آَيَهُدِىٓ إِلَى ٱلرُّشَٰدِ فَاَمَنَا بِهِ ۗ وَلَن نُشْرِكَ بِرَبِنَا آَحَلًا ﴾ [الجن: ١، ٢]، فَأَنْزَلَ الله على نَبِيِّهِ ﷺ: ﴿ قُلُ أُوحِيَ إِلَى ... ﴾، وَإِنَّمَا أُوحِيَ إليه قَوْلُ الْجِنِّ».

ولا شك أن كل ذلك دالٌ على أنه ﷺ بُعث إليهم، والأنبياء الذين قبله والرسل كانوا يبعثون إليهم، وليس في الجن رسل إنها هم نذر، كما في قوله تعالى: ﴿ وَلَوَا إِلَى قَوْمِهِم مُنذِرِينَ ﴾ [الأحقاف: ٢٩]، فليس في الجن رسل، وإنها فيهم نُذُرٌ يأخذون العلم والرسالة عن الرسل من الإنس فينذرون قومهم، وقد ذكر في سورة الجن أن فيهم أخيارًا وأشرارًا في قوله تعالى: ﴿ وَأَنّا مِنَا الصَّلِحُونَ وَمِنَا دُونَ ذَلِكَ ﴾ [الجن أن فيهم أخيارًا وأشرارًا في قوله تعالى: ﴿ وَأَنّا مِنَا الصَّلِحُونَ وَمِنَا دُونَ ذَلِكَ ﴾ [الجن أن فيهم أخيارًا وأشرارًا في قوله تعالى: ﴿ وَأَنّا مِنَا الصَّلِحُونَ وَمِنَا دُونَ ذَلِكَ ﴾ [الجن 11]، وقوله : ﴿ وَأَنّا مِنَا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَا اللّه الله على أن فيهم من الأشقياء والسعداء، والمقربين والمبعدين، والمؤمنين وغير المؤمنين.

وبلا شك أن الرسالة التي بلغها النبي عَلَيْ فيها أحكام تناسبهم، من كيفية صيامهم وصلاتهم وتناكحهم وغير ذلك من أحكام تخصهم، وهي واضحة فيما بينهم.

أما رسالته على الإنس فلا شك أنه مرسل إليهم، وأن رسالته عامة وليست خاصة إلى قومه قريش ولا إلى العرب، ولا إلى أهل جزيرة من الجزر،

بل عامَّة إلى كل من على وجه الأرض ممن بلغته دعوته من الإنس، وقد دلَّ على ذلك النصوصُ التي فيها خطاب الناس جميعًا، فإن قوله: ﴿ يَآأَيُّهَا ٱلنَّاسُ أَعْبُدُواْ رَبِّكُمُ ﴾ [البقرة: ٢١]، الناس: عام لكل إنسي، وكذلك: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱتَّقُواْ رَبَّكُمُ ٱلَّذِى خَلَقَكُم ﴾ [النساء:١]، وقوله: ﴿ يَتَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ٱتَّـٰقُواْ رَبَّكُمْ إِنَ زَلْزَلَةَ ٱلسَّكَاعَةِ شَحْتُ مُ عَظِيمٌ ﴾ [الحج:١]، وقوله: ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَكُمْ مِن ذَكْرِ وَأُنثَىٰ وَجَعَلْنَكُمْ شُعُوبًا وَقَبَآبِلَ لِتَعَارَفُوا عَلَى اللَّهِ [الحجرات:١٣]، الخطابات بـ ﴿ يَكَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ ﴾، تدل على أنه مأمور بأن يبلغ الناس كلهم ما أُنزِل إليه، وهكذا قولـه تعالى: ﴿ قُلْ يَتَأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنِّي رَسُولُ ٱللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا ﴾ [الأعراف: ١٥٨]، يخاطب الناس كلهم، ويقول: بأنه رسول الله إليكم جميعًا، وكذلك قولَه تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلُنَكَ إِلَّا كَأَفَّةً لِلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَكِذِيرًا ﴾ [سبأ: ٢٨]، أي: للناس كلهم، وهكذا الآيات التي ذكرها الشارح، كقوله تعالى: ﴿ لِأُنذِرَّكُمْ بِهِـــ وَمَنْ بَلَغَّ ﴾ [الأنعام: ١٩]، وقوله تعالى: ﴿ لِيَكُونَ لِلْعَلَمِينَ نَذِيرًا ﴾ [الفرقان: ١]، والعالمون: كلُّ من على وجه الأرض من الخلق من الذين لهم معرفة ولهم إدراك، وهم جنس بني آدم.

والدليل على ذلك أيضًا فعله، وهو أنه عليه لم يخص رسالته بقومه ولا بالعربي ولا بأهل الجزيرة.

فإذًا ليست رسالته خاصة بالعرب كما يقول النصاري، فهم لما رأوا

معجزاته، ولما رأوا أنه انتصر وظهر دينه، وتأيّد وتمكن، وعلا على الأديان كلها، وتحقق قول الله تعالى: ﴿ لِيُظْهِرَهُ عَلَى ٱلدِّينِ كُلِهِ، وَلَوَّكِرَهُ ٱلْمُشْرِكُونَ ﴾ [الصف: ٩]، مُهتوا، ولم يجدوا بدًّا من تصديقه، ولكنهم قالوا: هو رسول وهو صادق، ولكن ليس رسولًا إلينا، إنها هو رسول إلى العرب.

والجواب: كذبتم، لو كان رسولًا إلى العرب لما دعا غيرهم، كيف يقول: إني رسول إلى الناس جميعًا، وهو رسول إلى العرب خاصة؟ فالرسول لا يكذب، ولا يرسل الله كذابًا، أنتم الذين كذبتموه، وزعمتم أنه قال: إني رسول الله إلى الناس جميعًا مع أنه ليس رسولًا إلّا إلى العرب، فإذا صدقتموه فصدّقوه في كل شيء، لا تؤمنوا ببعض وتكفروا ببعض، لا تصدقوه ببعض قوله دون بعض.

ثم ذكر الشارح أنه على كان يبعث كتبه إلى ملوك زمانه، فبعث إلى النجاشي ملك الحبشة التي تُعرف الآن بأثيوبيا، وبعث إلى المقوقس وهو ملك مصر، وكان مُلكه يمتد إلى بعض الدول الأفريقية، ومع ذلك كانوا نصارى أيضًا، وبعث إلى هرقل ملك الروم، وكان في دمشق الشام، وكان يملك الشام وتركيا وما وراءهما، وبعث إلى كسرى ملك الفرس، وكان الفرس إذ ذاك مجوسًا، ويملك العراق وبلاد فارس كلها، وما اتصل بها من وراء النهر، يعني: بلاد المشرق كلها. بعث إليهم جميعًا يدعوهم إلى الإسلام، فدل على أنه مبعرث بلاد المشرق كلها. بعث إليهم جميعًا يدعوهم إلى الإسلام، فدل على أنه مبعرث المناه مبعرث الله مبعرث المناه على أنه مبعرث المناه على أنه مبعرث المناه على أنه مبعرث المناه على أنه مبعرث المناه المناه على أنه مبعرث المناه على أنه مبعرث المناه المناه على أنه مبعرث المناه المناه على أنه مبعرث المناه المنا

إلى كل الناس، وثبت عنه ﷺ أنه قال: «بُعِثْتُ إلى كُلِّ أَحْمَرَ وَأَسْوَدَ »(١)، يعني: بُعثت إلى جميع الخلق، أحمرهم وأسودهم. والأحاديث في ذلك كثيرةٌ كما تقدم جانبٌ منها.

فعلى هذا تكون رسالته على عامة؛ لأنه خاتم الأنبياء، وإذا كان خاتم الأنبياء، وإذا كان خاتم الأنبياء، لزم أن يكون مرسلًا إلى الناس كلهم؛ لأنه ليس بعده نبيًّ، فلا يليق أن تُهمل الأمم الأخرى والدول النائية التي في أطراف البلاد، لا يأتيها رسول من الله يبين لها شرائعه.

⁽١) أخرجه مسلم (٥٢١) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنهما.

قال الشارح:

قَوْلُهُ: (وَكَافَّةِ الْوَرَى)، فِي جَرِّ (كَافَّةِ) نَظَرٌ، فَإِنَّهُمْ قَالُوا: لَمْ تُسْتَعْمَلْ كَافَّةٌ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ إِلَّا حَالًا، وَاخْتَلَفُوا فِي إِعْرَابِهَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَكَ إِلَّا كَلَامِ الْعَرَبِ إِلَّا حَالًا، عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْوَالٍ:

كَلَامِ الْعَرَبِ إِلَّا حَالًا، عَلَى ثَلَاثَةِ أَقْوَالٍ:

أَحَدُهَا: أَنَّهَا حَالٌ مِنَ الْكَافِ فِي أَرْسَلْنَاكَ، وَهِيَ اسْمُ فَاعِلٍ، وَالتَّاءُ فِيهَا لِلْمُبَالَغَةِ، أَيْ: إِلَّا كَافًا لِلنَّاسِ عَنِ الْبَاطِلِ.

وَقِيلَ: هِيَ مَصْدَرُ (كَفَّ)، فَهِيَ بِمَعْنَى كَفَّا، أَيْ: إِلَّا أَنْ تَكُفَّ النَّاسَ كَفًّا، وَوُقُوعُ المَصْدَرِ حَالًا كَثِيرٌ.

الثَّانِي: أَنَّهَا حَالٌ مِنَ (النَّاسِ)، وَاعْتُرِضَ بِأَنَّ حَالَ المَجْرُورِ لَا يَتَقَدَّمُ عَلَيْهِ عِنْدَ الْحُمْهُورِ، وَأُجِيبَ بِأَنَّهُ قَدْ جَاءَ عَنِ الْعَرَبِ كَثِيرًا فَوَجَبَ قَبُولُهُ، وَهُو اخْتِيَارُ ابْنِ مَالِكٍ رَحِمُهُ اللَّهُ، أَيْ: وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا لِلنَّاسِ كَافَّةً.

الثَّالِثُ: أَنَّهَا صِفَةٌ لِمُصْدَرٍ مَحْنُونٍ، أَيْ: إِرْسَالَةً كَافَّةً. وَاعْتُرِضَ بِمَا تَقَدَّمَ أَنَّهَا لَمْ تُسْتَعْمَلُ إِلَّا حَالًا.

وَقَوْلُهُ: (بِالْحَقِّ وَالْهُدَى وَبِالنُّورِ وَالضِّيَاءِ)، هَذِهِ أَوْصَافُ مَا جَاءَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهُ مِنَ النِّينِ وَالشَّيَاءِ الْأَوَلَةِ. اللَّهِ عَلَيْهُ مِنَ النَّرِ وَالضَّيَاءُ: أَكْمَلُ مِنَ النُّورِ، قَالَ تَمَالَى: ﴿ هُوَ ٱلْذِى جَمَلَ الشَّمْسَ وَسَيَآءٌ وَٱلْتَمَرُ فُورًا ﴾ وَالضِّيَاءُ: أَكْمَلُ مِنَ النُّورِ، قَالَ تَمَالَى: ﴿ هُو ٱلَّذِى جَمَلَ الشَّمْسَ وَسَيَآءٌ وَٱلْتَمَرُ فُورًا ﴾ [يونس: ٥].

قال الشيخ:

كلامه على قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَكَ إِلَّا كَالَّا اِلْ الله قَد بينه الرسول عَلَيْ الله بقوله: ﴿ وَبُعِثْتُ إِلَى الناس كَافَّةً ﴾(١) ، والمرادُ عامةً . فلا حاجة إلى تلك التقديرات، فكافة بمعنى عامة إلى كل الناس.

وأما كلامه على وصف رسالة النبي على أنه أرسل بالنور والهدى، لاشك أن هذا وصف مطابق للشريعة التي جاء بها أنها مشتملة على الهدى، ومشتملة على الضياء وعلى النور، وعلى البيان وعلى الحق، وذلك الوصف الذي جعلها صالحة لكل زمان ومكان، وصالحة لكل مخاطب ممن هو من المكلفين، فلا يصلح أن تكون الرسالة مؤقته، كها يقوله بعض أهل هذا الزمان: إن الشرائع إنها تناسب البدائيين، أو أنها تناسب أهل زمان محمد الذي أنزلت عليه، ولا تناسب أهل هذا الزمان الذين تطوّروا وعرفوا، وفهموا وتعلموا كذا وكذا.

بل هذا كذب، فشريعته عليه الصلاة والسلام لا يمكن أن يدخلها تغير، ولا يمكن أن يكون فيها شيء من الخلل، وهي تصلح لتطبيقها في هذا الزمان، وفي الأزمنة التي قبله، وفي الأزمنة التي بعده.

رَفَحُ معبد (الرَّحِيُّ (النِّخَرَّ يُ (أَسِكِنَهُ) (الِفِرُووكِرِسَ

⁽١) تقدم تخريجه (ص٧٣).